

سکونت کا معصوم

جلد اول

صاحب امام ربانی محی الدین نقشبندی احمد قادری صاحب
 صاحب اور دانش حضرت مولانا خواجہ محمد معصوم قادری صاحب
 مکتبہ اہل سنتی آباد کے

دفتر اول کا اردو ترجمہ

ترجمہ

حضرت مولانا سید محمد حسین شاہ صاحب رحمہ اللہ
 مولانا سید محمد حسین شاہ صاحب رحمہ اللہ

(جل حقوق کتب ادارہ مجددیہ محفوظ ہے)

المحدث والمتمم کتاب مستطاب

مکتوبات معصومہ

لجلتہ

حضرت عروۃ الوثقیٰ خواجہ محمد معصوم فاروقی سرہندی قدس سرہ
ابن حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ کے
مکتوبات قدسی آیات کے

دفتر اول کا اردو ترجمہ

از

حضرت مولانا سعید زوار حسین شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ
مؤلف: ہمدۃ الفقہ، زبدۃ الفقہ، عمدۃ السلوک، حضرت مجدد الف ثانی
اور صائتہ سعیدہ وغیرہ

باجتہام

ادارہ مجددیہ، ناظم آباد، کراچی

مطبوعہ: احمدیہ پریس، ناظم آباد، قیمت

۱۹۵۸ء

۱۹۵۸ء

فہرست مضامین

- ۱۸ مقدمہ: ہوشیار
- ۲۱ ویسے کتاب: از محمد قاسم زاہد سوم حضرت خواجہ محمد عبید اللہ مدظلہ العالی الشریعہ جامعہ و قرائل
- ۲۳ { مکتوبہ: خلاصہ ۶۰ وجہ کے مواب کو تہا بہت التہا بہت کی بلندیوں تک سطر کرنے کے بارے میں اپنے بہادر والدہ پیر گوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۲۶ { مکتوبہ: بہت مخصوص ازواج (کیفیات) کے بارے میں تیرا اللہ جانہ و تعالیٰ کی عنایات کے شاہد حال جوئے کے بیان میں اپنے پیر گوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۲۷ مکتوبہ: ایک عزیز کا نسبت کے انکشاف میں اپنے پیر گوار رضی اللہ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۲۸ { مکتوبہ: اس بلند مقام کے حصول کے بارے میں جو کہ اصل الاصل کے ساتھ متعلق ہے اپنے پیر گوار والدہ پیر گوار رضی اللہ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۲۸ { مکتوبہ: سابقین کی نسبت کے حصول اور اس کے متعلقہ معارف کے بیان میں نیز اپنے والدہ پیر گوار رضی اللہ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۲۹ { مکتوبہ: فنا کے اہم اور بقائے اکمل کے بیان میں اپنے پیر گوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۳۰ { مکتوبہ: مطلوب کی عظمت اور اس کے ادراک سے عاجزی کے بارے میں یہ بھی اپنے پیر گوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
- ۳۲ { مکتوبہ: ارشاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں ظاہر کے ازواج و تلویں اور باطن کی بے رنگی و تمکین کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۳۳ مکتوبہ: شیخ عبد اللطیف لشکری کی خدمت میں وعظ و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۳۴ { مکتوبہ: خواجہ دینار کے نام سرور کائنات خیر مخلوقات علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی نعمت اور آپ کی اتباع پر ترغیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱: قلیع اشفاق کی خدمت میں اُن سوالوں کے جواب میں جو انھوں نے کئے تھے اُن میں سے صفحہ
 ایک سوال یہ تھا کہ سَفَقَتْ وَتَجَوَّعَتْ عَصَیّی کے بموجب چاہئے کہ اہل رحمت اہل غضب سے زیادہ
 ہوں حالانکہ معاملہ اس کے برعکس ہے، دوسرا سوال تھا کہ ایک مختصر نثر کا صاحب پیاس ہزار
 سال میں نیزا السعاف کی بعد معلوم ہوتا ہے نیزا سوال تھا کہ جَعَلَ الْقَلَمُ اَمْرَ کے متعلق
 مطابق اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو مجبور یا متاثر کیا، چوتھا سوال تھا کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے محبوب بننے کے باوجود حیرت کی قوا میں کون کہ ہے یا چوٹا سوال تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا یہ فرمان یا لَیْسَ رَکْبٌ لِّمَنْ یُّحِبُّ اَنْ یُّحِبُّ لَکَ اَمْ یُّحِبُّ لَکَ (اے کاش کہ تمھارا رب تمھارے پیار سے نہ کرنا)
 کس معنی میں ہے، چھٹا سوال تھا کہ میت کی روح کو ثواب پہنچانے کے لئے تیسرے روز کھانا
 اور پھول دینے کی کوئی اہلیت ہے یا نہیں، ساتواں سوال تھا کہ سینہ لادوں کا وارثت کے
 طور پر اپنے باپ کی جگہ سجادہ نشین ہونا جائز ہے یا نہیں؟

مکتوب ۱۲: خواجہ مومن جنابی کے نام فتاویٰ عدم اور وجود فتاویٰ عدم کی تحقیق ادران کے
 درمیان فرقی کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۳: حافظ محمد شریف کے نام مطلوب (جو تعالیٰ کی عظمت اور اس کے بارگاہ اللہ کی بندگی کے لیے میں تحریر فرمایا۔
 مکتوب ۱۴: بعض نصیحتوں کے بارے میں جو کاس رات کے طالب کے لئے لازمی ہیں اور نماز کے کچھ
 کمالات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۵: میضیاء الدین جس کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس استکاس کے احوال کا کاف
 مکتوب ۱۶: میر معصوم کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ صوفی کائنات میں ہوتا ہے۔

مکتوب ۱۷: بارشادناہ میر محمد نعمان ذوق سرف کی خدمت میں اعمال کی کوتاہیوں کو دیکھنے اور شیوں کو
 متہم رکھنے کے بارے میں اور اپنے بعض مخصوص اذواق و واردات کے بیان اور وحییت و
 محبوبیت ذاتیہ کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۸: مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام ان کے خطوط کے جواب میں تحریر فرمایا کہ حوالہ احوال و احوال پر مشتمل تھے۔
 مکتوب ۱۹: حافظ عبدالرشید کی خدمت میں اپنے پیر و شگیر محمد عرفان ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مکاشفہ
 کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۰: حاجی محمد جان ظالعی کے نام مضمون قلبیہ دل کے بعض مہر کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 مکتوب ۲۱: شیخ محمد جان اکبر آبادی کے نام محبت کی خصوصیات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۲: مولانا محمد حنیف کے نام سنت کو فرو کرنے اور بدعت کو مٹانے کی تحریک اور سید المرسلین علیہ السلام کی
 محبت و متابعت پر ترغیب دینے والے خط کے جواب میں حوالہ ان دونوں حالات پر مشتمل تھا تحریر فرمایا۔

کتوب ۱: جہاں بیگم کے نام، اقسام توحید اور اس کے ہر مرتبہ کے متعلق معارف کو توضیح و اختصاراً
کے ساتھ ذکر کرتے ہوئے اس کی شرح کے بیان میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۲: مرزا ابان اللہ برہان پوری کے نام ان کے خطوط کے جواب میں جو کہ ان کے دوران کے وقت
کے حالات اشواق اور واقعات پر مشتمل تھے تحریر فرمایا اور اس میں ہر مقام کے متعلق معارف کا
ذکر اور حقیقت کتبہ معظمہ کا بیان حدیث الی مع اللہ وقت کی تشریح اور حقیقت ہر کائنات
عالم علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی دوسرے حقائق پر فضیلت بیان فرمائی ہے۔

کتوب ۳: مرزا عبید اللہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ہر خط کے لئے ایک خاص حکم ہے اور
ہر مرتبہ کا ایک مخصوص فیض ہے۔

کتوب ۴: حاجی حسین کے نام مرتبہ جمع کے بیان میں جو کہ کفر حقیقی ہے اور اس سے اوپر کے مقام کو جو کہ
اسلام حقیقی ہے حاصل کرنے پر تہ خیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۵: شاہ نعمت اللہ قادری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ممکن کی ذات عدم ہے اور
اس کا حق و جہل عاریتاً درست ہے۔

کتوب ۶: شیخ محمد علیہم جلال آبادی کے نام ان کے اور ان کے دوستوں کے احوال کی وضاحت میں
جوان کے عمر بچے میں درج تھے تحریر فرمایا۔

کتوب ۷: میرزا عبید اللہ بیگ کے نام ان لوگوں کے درمیان تحریر فرمایا جنہوں نے صوفیہ کلام کے طریقہ کو ترک
تعرض جانا ہے اور اسقاطِ عمل اور دیگر غلط فہمی کے قائل ہوئے ہیں اس میں ان احادیث کا ذکر
بھی ہے جو معروف و نہی منکر کے فرض ہونے کے بارے میں وارد ہوئی ہیں اور ان احادیث کا ذکر بھی
ہے جو ہمارے فضائل میں ہیں۔

کتوب ۸: سیارث افادت و سنگاہ میرک شیخ کی خدمت میں آیا کہ عید ماہِ حُند کُم یثقل و ما عیند اللہ
باقی کے اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۹: ایک اہل زمانہ کے نام اس خط کے جواب میں تحریر فرمایا جس میں اس نے مدیشوں کے حال سے تعرض کیا تھا۔

کتوب ۱۰: یار محمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ غر سلطانہ کی بارگاہ میں شریک بغیر خالصین و مطلوب ہے۔

کتوب ۱۱: حاجی محمد افغان کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ کامیابی کا مدار شیخِ کامل کی محبت اور
روشن منت کی پیروی پر ہے۔

کتوب ۱۲: حافظ عبد الرحیم کے نام آیات دیوبند جات فرخ صفوری کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۱۳: جامع العلوم شیخ بزازین سلطانپوری کے نام اس بیان میں کہ قریشِ اہل بیت میں خاندانِ علم اور اہل بیت
نبوت میں اہل و عارف کی فائزہ نہیں ہے اور اس خاندان کے اہل ہیں جو اس حق پر ہوتا ہے تحریر فرمایا۔

- کتوب ۳۱: شمس الدین خوشنویس کے ناگاہ کے ظاہر و باطن کے بیان میں تحریر فرمایا۔
۱۲۸ {
- کتوب ۳۲: غلام محمد افغان کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ ذکر مقصود اہل نہیں ہے اور حسن علی پر دوام نہ ہو وہ اعتبار کے لائق نہیں ہے۔
۱۲۹ {
- کتوب ۳۸: رفعت بیگ کے نام ان لوگوں کو بھالنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا جو اس آگے طالب کیلئے ضروری ہیں۔
۱۳۰ {
- کتوب ۳۹: ملا حسن علی کے نام اس شبہ کو دور کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا جو انھوں نے میرزا عبدالرشید کے نام تحریر کردہ مکتوب پر کیا تھا۔
۱۳۱ {
- کتوب ۴۰: رفعت بیگ کے نام نصیحت کے طور پر تحریر فرمایا۔
۱۳۲ {
- کتوب ۴۱: ملا محمد شریف کابلی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مرید کیلئے اپنے پیر کو راضی رکھنا ضروری ہے۔
۱۳۳ {
- کتوب ۴۲: ملا محمد دفا کے نام اس خط کے جواب میں جو انھوں نے معیشت کی تسلی کے بارے میں لکھا تھا اور فقر کے فضائل کی احادیث کے بیان میں تحریر فرمایا۔
۱۳۴ {
- کتوب ۴۳: خواجہ عبدالصمد کابلی کے نام حصول قرب الہی بل شانہ کے ذرائع کے بیان میں تحریر فرمایا۔
۱۳۵ {
- کتوب ۴۴: محمد صادق بخاری کے نام امر ایک مستقیم پر ہدایت کی توضیح میں تحریر فرمایا۔
۱۳۶ {
- کتوب ۴۵: شاہ خواجہ کی طرف اپنے حضرت پیر و سنگر رضی اللہ عنہ کے بعض حکام شفا کے بیان میں تحریر فرمایا۔
۱۳۷ {
- کتوب ۴۶: میرغل کے نام صلیب سورہ کے اربعہ ترجمے لینے اور شیخ کی محبت پر عمل کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
۱۳۸ {
- کتوب ۴۷: حقان آگاہ مولانا محمد صغیف کے نام اہل البان طریقت کو سلوک طے کرنے کے طریقے اور مراتب کمال نوران کے متعلقہ معارف کی توضیح کے بارے میں تحریر فرمایا۔
۱۳۹ {
- کتوب ۴۸: میر محمد قافی کے نام ذکر کے اثرات پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
۱۴۰ {
- کتوب ۴۹: میر محمد قافی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ قافی لذات کی تکمیل کے امر اصرار کا علاج اللہ تعالیٰ کے لوازم و فرائض کی تعمیل کی دعا میں ہے۔
۱۴۱ {
- کتوب ۵۰: شیخ اسد اللہ افغان کے نام ان سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے تحریر کئے تھے:
اول: یہ کہ توحید کو دوام حاصل ہے یا نہیں؟ دوم: یہ کہ سیر نفسی حاصل ہونے کے بعد سیر ذاتی کیلئے ریاضت کو یہ یا نہ کرے؟ سوم: یہ کہ خورق افضل ہیں یا معارف؟ چہم: یہ کہ فانی الشیخ عیسیٰ بن خیر خانی اللہ مراد ممکن ہے یا نہیں؟ پنجم: یہ کہ طاعتیں کیلئے یہ جو مقصد ہے کہ ہر گھڑی عین منزل ہونی چاہئے یہ باطنی محبت کے باعث ہے یا ظاہری طاعات کے باعث؟ یا شوق کے باعث؟ یا تہذیب کے باعث؟ ہاں یا نہیں؟ آخری بات مراد یہ تو قافی کی ترقی اس معنی میں ہے چشمہ کے جب مرید کی حالت اس حد تک پہنچے کہ جب چاہے مرید کے حضور ظاہر ہو جائے تو کیا اس کو لازم ہے کہ حضور میں تشبیہ و تمثیل یہ کہ جب سالک کا وقت خلوت اور انجمن پر کسی ہوا تو خلوت میں بیٹھے یا نہیں؟ چشمہ کے کہ ارواح کا مشاہدہ ہوا مراد میں بہتر ہے یا سائنس میں۔

کتوب ۱: محمد مخیر تصوری کے نام فضائل ظاہری سے اعراض اور کمالات باطن حاصل کرنے پر ترغیب اور بعض کمالات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۵۲: ارشاد ربنا یا محمد نعمان قدس سرہ کی خدمت میں ایک کرمیہ یا ایھا الذین آمنوا انفقوا من ثقتہ اور اس کے ساتھ والی ایک کرمیہ کی مایوں میں تحریر فرمایا۔ یہ کتب اتفاق و تکمیل کے نہیں ہیں۔

کتوب ۵۳: حقائق و معارف پناہ خواجہ محمد شمس کشمی کے نام ان کے بعض کمالات کے بیان میں اور اپنے مخصوص اسرار میں سے کسی ستر کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۵۴: جامانہ حکیم کے نام محبوب کے رنج دینے کی فہمی اور عشق کے سمر کے بارے میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۵۵: مولانا محمد حلیف کے نام ایک دوست کے حال کے جواب میں لکھا ہے کہ اس نے کھانا کھا کہ اس کے دل و دماغ سے غطرہ بخرط ہو گیا ہے۔

کتوب ۵۶: مولانا محمد صدیق کے نام مراقبہ کے علاوہ دوسرے اوقات میں کیفیت کے کثرت سے ظاہر ہونے کے بعد میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۵۷: میرزا تہجد کے نام بعض مواجدہ (جذہ حال) کے جواب میں کلاموں نے لکھے تھے تحریر فرمایا۔

کتوب ۵۸: مولانا شاد کے نام نسبت باطن کی محافظت پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۵۹: مولانا محمد صدیق پشاور کے نام نیاز و عاجزی کو لازم کرنے اور خود کی نفی کرنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۶۰: خواجہ محمد فاروق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ شریعت تمام کمالات کی اصل ہے خواہ وہ کمالات نبوت ہوں یا کمالات ولایت ہوں۔

کتوب ۶۱: مولانا حسن علی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ حال کا علم نہ ہونے کی وجہ سے حال کی نفی نہیں کرنی چاہیے اور یہ کھڑیخت کی تعلیم دینے کی اجازت و طرح ہے۔

کتوب ۶۲: ملا محمد فی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ رخصت کے تمام میں دو اعتبار ہیں۔

کتوب ۶۳: محدث زادہ عالی مقام جامع کمالات صمدی و محوی شیخ محمد صفی اللہ سلمہ ریکی خدمت میں اس بیان میں کہ مخلوق کے ساتھ حق سبحانہ و تعالیٰ کی نسبت تمثیل کھڑی پر ہے اور اس کے مناسب بعض معارف کے ذکر میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۶۴: شہزادہ دین پناہ سلطان محمد اور گنہ گنہ سلطنت تعالیٰ کے نام چارہ صغر کے فضائل کے بیان اور چارہ اکبر کے معارف کی شرح کے بیان میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۶۵: مولانا حسن علی کے نام تسوہیف یعنی آج کا کام کل پر نہ چھوڑنے اور ارادہ کی نفی پر ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۶۶: مولانا محمد صدیق پشاور کے نام ان کے عزیز کے جواب میں تحریر فرمایا کہ دار عظمیٰ تمثیل تھا۔

ملفوظات: مخدوم زادہ عالی قدس جامع علوم ظاہری باطنی خواجہ محمد شمس الدین علیہ کی خدمت میں مسئلہ
مظام الہی جل شانہ کے بارے میں علماء کلمہ مذہب بیان کرنے احلاس مسئلہ میں حضرت مجدد الف ثانی
قدس سرہ کی تحقیق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

کتبہ: مکتبہ زبان محمد عبداللہ عثمانی عن کے نام بعض مرتبہ اصول کو اجمال کچھ ہی پروان کر کے ایسے میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۲
کتبہ: متعلق آگاہہ خواجہ محمد صدیق کشمی و خواجہ محمد صالح کو لابی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ
عارف خواجہ کمال الکمال مذکور پہنچ جائے اس کو ذاتِ تعالیٰ و تقدس کے بعض درجہ میں حصہ ۱۷۵
ملے گا اور بعض خاص اولیہ ایسے مولے کہ جن کو ذاتِ سبحانہ و تعالیٰ کے تمام درجہ حصہ ملے گا۔

مکتوب ۱۷: ملا محمد افضل، ولد شیخ بدایونہ سرسیدی کے نا اہدیت المقبرہ و صنف میں ریاض الصلحۃ کے معنی
اول اس بشارت کے بیان میں کہ جس کے ساتھ حضرت محمد الفانی رضی اللہ عنہ متوفی ہو جس میں تحریر فرمایا
مکتوب ۱۸: محمد حوین بیگ کابلی کے نا اہد اس باب میں تحریر فرمایا کہ مامویہ اندر سے تعلق رکھتا تھا بہت شدید مرض پر
مکتوب ۱۹: ملا ساف کے نا افضل الہی جل شانہ پر بدھنی رہنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا۔
مکتوب ۲۰: مولانا حسن علی کے نام ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو اقصیوں نے مرزا غلام احمد کے (نام والے)
مکتوب پر کیا تھا۔

مکتوب ۱۲: خالق آگاہ نعمت اللہ قادری کے نام اس بارے میں تحریر کیا کہ سبقت اصل کی طرف سے ہے اور ظیل میں جو کچھ ہے وہ اصل سے مستعار ہے اور اصل سے ظیل کا انصاف اضمحلال ہے۔

۱۸۱ مکتوب ۵۶۔ مرزا طاہر بیگ تمام اس باب میں تحریر فرمایا کہ ذکر کسی غرض کے لئے مخطوطہ کر کے گروہ ہوا حیدر احوال پر آیا۔
۱۸۲ مکتوب ۵۶۔ مرزا امان اللہ بریلوی کے نام سوزہ اقلاد کی تاویل کو بیان پر تحریر فرمایا۔

۱۸۳ { مکتوب ۷ شیخ عبدالحمد بن ابیہدی کے نام اس باب میں تحریر فرمایا کہ وہ کمال تک پہنچے پہلے علامات ہیں۔
مکتوب ۸ میر محمد ابراہیم ولد سیادت رشنگ میر محمد نعمان کے نام رابطہ و فانی الشیخ و اتباع سنت
۱۸۴ { حاصل کرنے اور شیخ کامل کی صحبت اور فانی اللہ عزہ کے اس راستہ کا پہلا قدم ہے کے اختیار
کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۹: خواجہ محمد حنیف کے نام مقامِ بندگی کی تحقیق اور سورۃ قل اعوذ ب اللہ کے زور
 واسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوبہ: مرزا محمد فاروق کے نام: بندگی اور ارادہ میں تضاد کے بارے میں اور حضرت تائبان (موجود الف ثانی) قدرِ حق کے روضہ مبارک کی تعریف اور شہرِ سرسبز کی بزرگی کے بیان میں نظم پر فرمایا۔

۸۱۔ رفعت بیگی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ کثرت کا ترک کرنا اس راستہ کی شرط ہے۔ ۱۸۹

۸۲۔ محمد کا شفع کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مطلوب تک پہنچا اپنے سے گدے تعمیر ممکن نہیں ہے۔ ۱۹۰

- کتوب ۱۸: خواجہ عبدالصمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ظاہری اسباب کا ختم ہونا باطنی معاملہ کا مددگار ہے۔ ۱۹۰
- کتوب ۱۹: مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام اس بارے میں کہ ذوق و شوقی مشاہد اور حضور غیر صلب توسط
 ۱۹۱ { (ذاتی منزل) میں ہر اور امتیازیں وقف خزانہ اور اس کلمہ کی شرح میں اعلیٰ بذات کے ضمن میں اہم
 ہوا تھا تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲۰: پیر زادہ خواجہ محمد عبدالرشید کے نام ان شبہات کے حل میں جو کہ انھوں نے حضرت مجدد الف ثانی
 ۱۹۳ { رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کلام پر کیے تھے اور حضرت ذلت تعالیٰ سے منزل وجود خواجہ عبدالعزیز رائے کے
 بارے میں حضرت عالی قدر سرور کے مذہب اور حیات کے علم پر مقدم ہونے کی تحقیق اور اس پر
 وحشیانہ ہر نفاس کے متعلق مناسب تحقیقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲۱: مولانا محمد حنیف کے نام اس سبب قیومیت کے حاصل ہونے اور احوال مجموعیت ذاتی و
 ۲۱۴ { کمال انفعالی سے حصہ پانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲۲: میر منصور کے نام ان امور کے بیان میں تحریر فرمایا کہ جن کی تبلیغ ضروری ہے۔ ۲۱۶
- کتوب ۲۳: مولانا محمد حنیف کے نام اقریب کے معارف اور اس سیر کی تفصیل میں جو کہ افاق و انفس
 ۲۱۷ { سماوار ہے اور خاک کے دقائق اور حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے طریقہ عالیہ میں
 عجوبہ حیات کے غلبہ کمر از کو آشفت کرنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲۴: یہ بھی مولانا محمد حنیف کے نام عارف کی جامعیت کے متعلق اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۵
- کتوب ۲۵: خواجہ دینار کے نام عارف کی عدمیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۶
- کتوب ۲۶: شیخ طاہر بدخشی چوہدری کے نام اپنے پیرو شگیر (حضرت مجدد الف ثانی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 ۲۲۷ { کی محبت اور حضرت عالی کے اصحاب کی محبت کے اظہار میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲۷: شیخ حمید احمدی کے نام طریقہ بندگی حاصل کرنے پر ترغیب دینے اور اعمال میں عجب پیدا
 ہونے کے علاج کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۲۸: حقائق آگاہ شیخ محمد عثمانی کے نام اس بات کے حل میں تحریر فرمایا کہ فنا حاصل ہو جانے کی
 ۲۲۹ { صورت میں فنا کا علم کس طرح ہو گا۔
- کتوب ۲۹: حقائق و معارف آگاہ شیخ عبدالحی عثمانی کے نام اصحابِ نوریت کے اس شہر کو دور کرنے کے بیان میں تحریر فرمایا
 ۲۳۰ { جو کہ انھوں نے قوم کے ثابت مذاہل پر کیا کہ گھر ہو جائے (فنا کی صورت میں یافت و الیہا اس طرح ہو گا)۔
- کتوب ۳۰: خواجہ مومن جذبی کے نام ان لوگوں کی نسبت حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۲
- کتوب ۳۱: خواجہ محمد کاظم کے نام بصحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۳
- کتوب ۳۲: ارشاد چاہ میر محمد نعمان کے نام دوستانہ شکایت کے اظہار میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۴

- ۲۳۳ { مکتوب ۹۸: مولانا حسن علی کے نام جو دین کے پسندیدہ طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۲۳۴ { مکتوب ۹۹: خواجہ محمد فاروق کے نام معرفت حاصل کرنے پر غریب دینے اور ضبط اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۲۳۵ { مکتوب ۱۰۰: ہمزہ اللطف اللہ کے نام صوفیہ کرام کے طریقہ غالب کے ماحصل اور بعض نصیحتوں کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۲۳۶ { مکتوب ۱۰۱: سیادت شاہ میر محمد نعمان کے نام اس بارہ میں تحریر فرمایا کہ صوفیہ کرام کی نسبت کے حصول کا مصداق احکام شریعت کے ساتھ آراستگی ہے۔
- ۲۳۸ { مکتوب ۱۰۲: اکبر آباد کے اجاب خصوصاً ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام اصل نعل و علا (اللہ تعالیٰ) کی معرفت حاصل کرنے پر نصیحت اور اس پر مخرومی پر خوف دلائے گئے ہیں میں تحریر فرمایا۔
- ۲۴۱ { مکتوب ۱۰۳: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام محبت کے اظہار اور قصود اعمال کے دیکھنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۲۴۲ { مکتوب ۱۰۴: میرزا عبید اللہ کے نام فتنے نفس کی تحقیق اور آداب شرعیہ کے التزام پر دلالت کرنے اور مطلوب نعل و علا کے ماوراء ہونے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۲۴۴ { مکتوب ۱۰۵: شیخ محمد صالح محتاج نیسری کے نام فخری فضیلت اور فاقہ حاصل کرنے پر غریب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۲۴۵ { مکتوب ۱۰۶: خواجہ محمد فاروق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ محبت ذاتی میں جمال و زیادہ جمال ملزمت کھتا ہے۔
- ۲۴۶ { مکتوب ۱۰۷: شاہ فضل اشرف پٹنوی کے نام مطلوب کی عظمت اور طالب ذوق کی بزرگی کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۲۴۷ { مکتوب ۱۰۸: محمد فاروق ولد خواجہ عبدالغفور سمیتندی کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۲۴۸ { مکتوب ۱۰۹: خواجہ محمد فاروق کے نام تحریر فرمایا اس حالت کی تفصیل میں جو کہ غیبت میں اور موت اور غیر کے وقت میں پیش آتی ہو اس نسبت پر جو کہ اس دار دنیا میں حاصل ہوتی ہو اور جانے کی حالت میں پیش آتی ہو اور اس بارے میں کہ جس طرح دنیا میں عالم امرا مل ہے اور عالم خلق اس کے باطن و آخرت میں محالہ برعکس ہوا اور بعض کامیں ایسے ہوتے ہیں کہ ان کی دنیا کیلئے آخرت کا حکم ہوتا ہے۔
- ۲۵۰ { مکتوب ۱۱۰: فقیر خیر محمد عبداللہ عفی عنہ کے نام عارف بلند مقام شیخ ابو سعید ابوالخیر قدس سرہ کی رعایا کی شرح میں تحریر فرمایا۔
- ۲۵۳ { مکتوب ۱۱۱: مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام ان کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا۔
- ۲۵۵ { مکتوب ۱۱۲: شیخ محمد شریف کمالی کے نام خطا کے موقع پر توبہ کے متعلق اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عرب کو سپر کی خوشنودی طلب کرنا لازم ہے۔
- ۲۵۶ { مکتوب ۱۱۳: محمد زرارہ حالی قدس سرہ علوم ظاہری و باطنی خواجہ محمد شمس الدین کی خدمت میں آیت کریمہ اللہ نور السموات و الارض کی تائید کی تاحیل میں تحریر فرمایا۔
- ۲۵۹ { مکتوب ۱۱۴: مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام بلندی ہمت و محبت و حزن کی فضیلت میں تحریر فرمایا۔
- ۲۶۱ { مکتوب ۱۱۵: شیخ عبداللطیف اشرف خانی کے نام محبوب حق تعالیٰ جل شانہ کے منزہ (بالک) کے بیان میں تحریر فرمایا۔

- کتوبہ ۱۱: میرزا عبد اللہ کے نام اخی سبحانہ و تعالیٰ کی ولایت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۱
- کتوبہ ۱۲: ملا عبد اللہ کے نام اخی قلب و نفس کے حال کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۲
- کتوبہ ۱۳: مولانا محمد صدیق پشاور کے نام اخی استیخت کی دعایت اور اس کے بعض لوازم کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۳
- کتوبہ ۱۴: مولانا محمد امین کے نام ان کے خط کے جواب میں جو کہ واردات پر مشتمل تھا اور آیت کریمہ قل کل من عند اللہ اور آیت مبارکہ ما اصابک من حسنة الا یک کے درمیان توفیق دینے کی صورت میں اور حضور نقشبندیہ اور دیگر سوالات کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۴
- کتوبہ ۱۵: مولانا محمد حنیف کے نام ان کے بعض کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ بلن حالت اور روشن احوال پر مشتمل تھا۔ ۲۶۵
- کتوبہ ۱۶: پیر زادہ خواجہ عبد اللہ کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سبقت (مستقدمی) اصل کی طرف سے ہے اور ظل کسی چیز کے ساتھ مستقل نہیں ہے۔ ۲۶۸
- کتوبہ ۱۷: مولانا محمد صدیق پشاور کے نام ان کے احوال کی خبر اور ان سوالات کے جوابات میں جو انھوں نے پوچھے تھے اور ان کے دوستوں کے احوال کی تحسین کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۹
- کتوبہ ۱۸: میرزا عبد اللہ کے نام بلند مرتبہ پر ترغیب اور دوسرے مشاہدات پر اس شہر کی فضیلت کے بارے میں جو کہ احکام شرعیہ میں رونما ہونا ہے تحریر فرمایا۔ ۲۷۵
- کتوبہ ۱۹: مولانا محمد صدیق کے نام عوام و خاص خصوصاً خاص کے ایمان کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۷۷
- کتوبہ ۲۰: مولانا حسن علی کے نام وعظ و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۷۸
- کتوبہ ۲۱: شاہ خواجہ توری کے نام آیت کریمہ استجبوا للرب کہہ لایہ میں مذکور ہوئی استجابات کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ بیشک تمام کمالات شریعت غائبیہ مندرجہ ہیں۔ ۲۷۹
- کتوبہ ۲۲: افادہ و سنگہ شیخ میر کے نام ممکن کی حقیقت اور فائدہ حقیقی کی وضاحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۸۰
- کتوبہ ۲۳: حافظ عبد الغفور کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ میرزا عبد اللہ کا طالب ماسوی کا طالب ہے۔ ۲۸۱
- کتوبہ ۲۴: مولانا محمد صدیق کے نام اس ائمہ عالی کی تعبیر میں تحریر فرمایا جو انھوں نے لکھا تھا۔ ۲۸۱
- کتوبہ ۲۵: خواجہ محمد حکیم ولد قاضی السلم کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ تمام کمالات سرور کائنات علی الصلوٰۃ والسلام کے ابتداء میں ختم ہیں اور اس بات کے بیان میں کہ مرشد کے باطن سے فیض حاصل کرنا مرید کی محبت کے اندازے کے مطابق ہے۔ ۲۸۳
- کتوبہ ۲۶: حافظ محمد شریف کے نام فائدہ قلب و نفس حاصل کرنے کی نصیحت و ترغیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۸۴
- کتوبہ ۲۷: یہ بھی حافظ محمد شریف کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۸۵
- کتوبہ ۲۸: مولانا محمد صدیق کے نام ان کے کتب کے جواب میں جو کہ حالات و سوالات پر مشتمل تھا تحریر فرمایا۔ ۲۸۵

- مکتوب ۱۳۱: مولانا حسن علی کے نام اس طریقہ عالیہ کے میزنگوں کی تعریف میں اور ان کے اسرار عالیہ کے اشارات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۸۶ {
- مکتوب ۱۳۲: یہ بھی مولانا حسن علی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ منصب و خدمت پر آمینا بیت کی شکل ہے۔ ۲۸۷ {
- مکتوب ۱۳۳: ملا نعمت اللہ کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۸۸ {
- مکتوب ۱۳۴: میرزا عبد اللہ کے نام اجمالی طور پر دقیق اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۸۹ {
- مکتوب ۱۳۵: مولانا محمد صدیق کے نام ابلانہ ہستی کی ترغیب اور اس راز کو منکشف کرنے میں تحریر فرمایا کہ توجہ کے برضا و غیر توجہ میں نسبت زیادہ ہو جاتی ہے۔ ۲۹۰ {
- مکتوب ۱۳۶: پشاور کے دوستوں کے نام عارف کامل کی حقیقت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۹۱ {
- مکتوب ۱۳۷: شیخ علیم جمال آبادی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کے بعض درجات کسی بھی اور بعض میں اور اعتقاد و عمل کو بعض میں دل پر اور بعض میں فعل نہیں ہے۔ ۲۹۲ {
- مکتوب ۱۳۸: میرزا عبد اللہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ موجودہ جہلی کو کوہیم کے ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں ہو۔ ۲۹۳ {
- مکتوب ۱۳۹: جھکرا شاف کے نام اس سوال کے جواب میں جو انھوں نے ذکر اسانی نفی اثبات کے بارے میں کیا تھا کہ (اس میں) کلمہ محمد رسول اللہ کو کلمہ لا الہ الا اللہ کے ساتھ کتنی بار میں ملائے اور خدا تو ترکے بعد سجدہ کرنے کے متعلق ان کے سوال کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۹۴ {
- مکتوب ۱۴۰: شیخ محسن کشمیری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ طالب نابینا کا حکم رکھتا ہے اور اس کا کسی کامل کی خدمت میں پہنچنا محض عطائے الہی ہے۔ ۲۹۵ {
- مکتوب ۱۴۱: مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اصل کا معاملہ و راز الوداع ہے اور جو کچھ اس کے خلاف ہے وہ ظلال سے ہے۔ ۲۹۶ {
- مکتوب ۱۴۲: محمد عاشور بخاری کے نام اس بارے میں کہ کلمہ طیبہ توحید کے نام سلوک کے خلاصہ کو شامل ہو اور مفید نصیحتوں کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۹۷ {
- مکتوب ۱۴۳: مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کے ظہور کو اس سجدانہ کے جمال و انعام کی طرح ترقی و لذت کا سبب سمجھنا چاہیے۔ ۲۹۸ {
- مکتوب ۱۴۴: میر محمد خانی کے نام تعمیر اوقات پر ترغیب اور مسلمانوں کی ضروریات پوری کرنے اور حسن خلق کے فضائل کی احادیث کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۹۹ {
- مکتوب ۱۴۵: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ بلانی و ثمرات حسن جمال کے آئینے میں۔ ۳۰۰ {
- مکتوب ۱۴۶: مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ غزن اس دراز دنیا کے لئے لازمی ہے اور ایک نسبت اگر ظاہر سے چھپ جائے اور باطن میں جلوہ گر ہو تو مضر نہیں ہے۔ ۳۰۱ {

- ۳۰۸ { مکتوب ۱۵۰: شیخ محمد شریف کمالی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس راہ میں فناء ہلا قدم ہے۔
- ۳۰۹ { مکتوب ۱۵۱: ملا نعمت اللہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نسبت باطن جس قدر قوی ہوتی جاتی ہے
۳۰۹ { احکام شرعیہ کے ساتھ آراستگی اسی قدر زیادہ ہوتی جاتی ہے۔
- ۳۱۰ { مکتوب ۱۵۲: فتح خاں شیرپوری کے نام اس جیسے محل میں تحریر فرمایا جو انھوں نے حضرت خواجہ بزرگ
۳۱۰ { (خواجہ بہاؤ الدین غنی) کے قدس سرہ کے کلام پر ظاہر کیا تھا۔
- ۳۱۱ { مکتوب ۱۵۳: حاجی حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فناء و بقا سے مقصود ماسوی کی گرفتاری کا
۳۱۱ { زائل ہونا اور خالص بندگی ہے نہ کہ کوئی اور بات۔
- ۳۱۲ { مکتوب ۱۵۴: میرزا عید اللہ کے نام ان کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا جو کلمات عربیہ میں درج تھے۔
- ۳۱۳ { مکتوب ۱۵۵: شیخ عرب بخاری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نظام کی تعمیر باطن کی تخریب پر اور یہ کہ
۳۱۳ { جو حالت نماز میں پیش آتی ہے وہ انتہا کی خبر دینے والی ہے۔
- ۳۱۴ { مکتوب ۱۵۶: اپنے پیر زادے خواجہ محمد عید اللہ کی خدمت میں اس بارے میں گفتاؤں جو حیدر خلیفان کے سامنے
۳۱۴ { دوسرے معاملات بہت ہیں اور ان کے بعض کلمات کے بیان اور حضرت خواجہ بزرگ (خواجہ بہاؤ الدین)
۳۱۴ { نقشبند قدس سرہ کے اس مقام کی شرح میں کلاموں نے فرمایا جو قنایت کے بعد ہوا جس پر اولاد
۳۱۴ { (شیخانی و نقشبانی خطرات) کا ظہور ضرور نہیں ہے، تحریر فرمایا۔
- ۳۱۵ { مکتوب ۱۵۷: مولانا عبد الغفور مرقدی کے نام پیر و سنگیر اور ان کے اصحاب کے ساتھ بہت زیادہ محبت کے
۳۱۵ { اظہار میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ یہ وقت ان کی نسبت شریفہ کے ظہور کی تائید میں رکھتا۔
- ۳۱۶ { مکتوب ۱۵۸: مولانا محمد صلیح کے نام اور دوسرے کے لکھ اور آفرین کی بقائے مطلب پر کلمات کہنے کیجئے میں تحریر فرمایا۔
- ۳۱۷ { مکتوب ۱۵۹: شیخ حسن کے نام نعمت کے شکر پر پہنچائی کرنے اور اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے مکر و تدبیر سے
۳۱۷ { ڈرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۳۱۸ { مکتوب ۱۶۰: شیخ عبد اللطیف شرفانی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نظام پر (یعنی) باطن کی طرف
۳۱۸ { دائمی حضور کے ساتھ موصوف ہونا چاہئے۔
- ۳۱۹ { مکتوب ۱۶۱: حقائق آگاہ خواجہ محمد صدیق کشمی کے نام مطلوب جل و عز کی عظمت اور رحمت کو
۳۱۹ { بلند کرنے پر پہنچائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۳۲۰ { مکتوب ۱۶۲: ارشاد سپاہ میر محمد نعمان کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مطلوب حقیقی سے
۳۲۰ { مالک کا تعیب استہلاک (فنائیت) کے معنی ہیں۔
- ۳۲۱ { مکتوب ۱۶۳: یہ بھی ارشاد سپاہ میر محمد نعمان کی خدمت میں بعض دقیق اسرار اور اپنی خاص کیفیات کے
۳۲۱ { متعلق اشارات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

- ۳۲۸ { مکتوب ۱۶۴: ترجمت خاں کے نام اس بارے میں کہ طالبِ حق میں علا اس دارِ دنیا میں ہمیشہ مددگار کے ساتھ ہے اور دنیا کی خدمت میں تحریر فرمایا۔
- ۳۲۹ { مکتوب ۱۶۵: شیخ الیاس کے نام اس طریقہ عالیہ کے بعض اصطلاحی کلمات کی شرح میں تحریر فرمایا۔
- ۳۳۰ { مکتوب ۱۶۶: حافظ عبدالکریم کے نام ان کے احوال کی شروع میں تحریر فرمایا۔
- ۳۳۱ { مکتوب ۱۶۷: یہ بھی حافظ عبدالکریم کے نام مطلوب کی منزلہ و خدمت کی بلندی پر پہنچی کرنے کے لیے میں تحریر فرمایا۔
- ۳۳۲ { مکتوب ۱۶۸: آغا شید کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس راہ کی پہلی شرط فنا ہے۔
- ۳۳۳ { مکتوب ۱۶۹: میرزا الدین حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عمل سے مایوسی کرم (فلاوندی) پر اعتماد کو مستلزم ہے۔
- ۳۳۴ { مکتوب ۱۷۰: مولانا محمد ضیف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ذکر کسی غرض کے ساتھ حتیٰ کہ احوال و عواید کے ساتھ بھی ملا ہوا نہیں ہونا چاہئے۔
- ۳۳۵ { مکتوب ۱۷۱: حاجی محمد خاں کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۳۳۶ { مکتوب ۱۷۲: محمد کشف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اسکا طبع کے حق میں ظاہر (بکلی) باطن کی طرح دائمی حضور کے ساتھ مصنف ہے۔
- ۳۳۷ { مکتوب ۱۷۳: خواجہ ابراہیم کے نام ان کے اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو کسی بزرگ کی عبارت کے معنی سے متعلق تھا کہ انھوں نے کہا ہے کہ میں حق تعالیٰ کے علم کو اپنے علم میں گم کیا ہوں۔
- ۳۳۸ { مکتوب ۱۷۴: خواجہ گدا کے نام اجمال کے طور پر خلاصہ سلوک کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۳۳۹ { مکتوب ۱۷۵: حاجی حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مشاہدات اور تخیلات کی نفی کرنی چاہئے۔
- ۳۴۰ { مکتوب ۱۷۶: میرزا الطاف الدین سعید خاں کے نام اس بارے میں کہ خدا معرفت کیلئے شرط ہے اور اس علی دولت کے حاصل کرنے پر زریعہ دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۳۴۱ { مکتوب ۱۷۷: ملا جمال الدین کے نام اس بارے میں کہ کشف و قلن پر اعتماد نہیں رکھنا چاہئے اور قابلِ اعتبار کمال صلہ جل و علا کی معرفت ہے اور فنا کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔
- ۳۴۲ { مکتوب ۱۷۸: مولانا حسن علی کے نام علمی شریعہ کے حاصل کرنے اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام و النبی کی سنتوں کو زندہ کرنے پر زریعہ دینے اور دیگر نصیحتوں کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۳۴۳ { مکتوب ۱۷۹: خواجہ محمد صدیق کے نام شریعت پر استقامت چاہئے اور رشد کی محبت پر پہنچی کرنے کے متعلق اور اس بارے میں کہ حصولِ نسبت و چیز ہے اور وضاحت میں کہ حال ہوا اور اس حال کا علم نہ ہو تحریر فرمایا۔
- ۳۴۴ { مکتوب ۱۸۰: حقانی و عارف آگاہ حاجی علوم ظاہری و باطنی شیخ محمد کبیری و تارکات کی خدمت میں حضرت محمد اصفی ثانی رضی اللہ عنہ کی خصوصیاتِ اجمال کے طور پر بیان کرنے اور ابدانِ ریش کے احوال کو دیکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

اس کا علم ہوا اور حضرت کے اور کتب میں

- کتوب ۱۸۱: بولانا محل الدین کے نام اختصاراً جمع کے بیان اور فرق بعد اجماع کے حاصل کرنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا۔ ۳۵۱
- کتوب ۱۸۲: میرزا عبد اللہ کے نام احوال کی تشریح، استفسارات کے جوابات اور حضرت فقیر علیہ السلام کی حیات و موت کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔ ۳۵۲
- کتوب ۱۸۳: اس مقدس درگاہ کے خاک نشینوں میں سے کم درجہ فقیر محمد عبد اللہ علیہ السلام عن زلاتہ کے نام بعض دقیق اسرار کے ذکر اور ان شبہات کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی قدس کی بعض تحقیقات پر وارد ہوتے ہیں۔ ۳۵۳
- کتوب ۱۸۴: ارشاد پناہ میر محمد نغان کے نام اپنے اعمال کو ناقص دیکھنے اور ان (مجدد الف ثانی) قدس کی نسبت کے انکشاف کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۵۴
- کتوب ۱۸۵: میرک عطاء اللہ کے نام سالک کی عدمیت اور ممکن کی ماہیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۵۵
- کتوب ۱۸۶: میرزا امان اللہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اگرچہ قرب ولایت میں اطمینان نظر (کا حصول) ہے لیکن اس کا کمال قرب نبوت میں ہے۔ ۳۵۶
- کتوب ۱۸۷: آثار رشید کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ انسان کی بیداریش سے غفلت حق تعالیٰ کی طرف سے کی معرفت حاصل کرنا ہے۔ ۳۵۷
- کتوب ۱۸۸: خواجہ علاء الدین کبلی کے نام اس بارے میں کہ مرید سیر کے کمالات آئینہ اور نصیحتوں کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۵۸
- کتوب ۱۸۹: محمد ذراۃ عالی قدس سرہ جو صیغۃ اللہ سلیمہ کی خدمت میں اس پابگیر کلام کی تشریح میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی امام ربانی قدس سرہ کو الہام کیا گیا ہے کہ میں نے تیری دنیا کو آخرت بنا دیا۔ ۳۵۹
- کتوب ۱۹۰: محمد ذراۃ محمد سیف الدین کے نام اس معرفت کے بیان میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت پیر شگیر (مجدد الف ثانی قدس سرہ) سے سنی گئی تھی۔ ۳۶۰
- کتوب ۱۹۱: فقیر فقیر محمد عبد اللہ علیہ السلام کے نام کمال معرفت والے عارف کی ذات محبوب کے کمالات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۶۱
- کتوب ۱۹۲: یہ بھی فقیر فقیر محمد عبد اللہ علیہ السلام کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت ایشاں سلیمہ تعالیٰ کے بارے میں اصالت کی بشارت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۳۶۲
- کتوب ۱۹۳: محمد ذراۃ بلند مرتبہ خواجہ محمد تقی علیہ السلام تعالیٰ کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعض مکاشفات کے بطریق احوال بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۳۶۳
- کتوب ۱۹۴: مولانا محمد افضل کے نام حضرت ایشاں سلیمہ اللہ تعالیٰ کے بعض مقامات عالیہ اور اس اشارے کے بیان میں تحریر فرمایا کہ یہ مقام عالی اصالت اور محبوبیت کے ساتھ مربوط ہے۔ ۳۶۴

- مکتوبہ ۱۹۵: محمد زارہ خواجہ محمد نقشبند (قدس سرہ) کی خدمت میں حضرت خیرا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
 ملت حضرت امیر محمد علیہ السلام کا اجماع کرنے کے بعد کو ظاہر کرنے اور بعض پوشیدہ اسرار کے بیان میں
 ۳۸۱ { تحریر فرمایا۔ یہ صرف حضرت خیرا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مکتوبات میں ہے۔
- مکتوبہ ۱۹۶: محمد زارہ علی مرتضیٰ شیخ محمد صفیہ اندکی خدمت میں اس مقام کے بیان میں تحریر فرمایا جو کہ
 ۳۸۲ { مقام رشتہ کے اوپر ہے۔
- مکتوبہ ۱۹۷: اس سجاد کے نام کے ایک خط کے جواب میں جو کہ ذات پرشہل تھا اور بعض مولوں کے جواب میں جو انھوں نے چھپو تحریر فرمایا۔
 مکتوبہ ۱۹۸: آغاز میں کے نام اس باب میں اس طریقہ عالیہ میں بعض کا اقرار کرنا اور بعض محبت شیخ سے تعلق رکھتا ہے اور
 ۳۸۴ { آداب شیخ کی رعایت اور دعا و ذکر پر ترغیب دینے اور قنائے قلب غلو کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوبہ ۱۹۹: حاجی حسین کے نام ان انداز و مواجد کی شرح میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے لکھے تھے۔
 ۳۸۵ { مکتوبہ ۲۰۰: صوفی و سرب کے نام دعا و ذکر اور غلوں اختیار کرنے پر ترغیب دینے اور انھیں کو طریقہ سکھانے کی
 ۳۸۶ { اجازت دینے کے مترسیں اور اس بارے میں تحریر فرمایا جو کہ وہاں سے ظاہر تھا کہ کچھ اعتبار نہیں رکھتا۔
- مکتوبہ ۲۰۱: مولانا محمد ضعیف کے نام ان کی نسبت کے بیان اور نصیحتوں کے ذکر میں تحریر فرمایا۔
 ۳۸۷ { مکتوبہ ۲۰۲: حافظ محمد شریف کے نام نصائح کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوبہ ۲۰۳: ارشاد شاہ مہر محمد نعمان کے نام قرائت و تفسیر کے حجبہ اسرار قیومیت کے دقائق اور انسان کامل
 ۳۸۹ { کی جامعیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوبہ ۲۰۴: اسد اللہ بیگ کے نام ممکن کے فقر اور واجب تعالیٰ عزوجل کے غنا کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 ۳۹۰ { مکتوبہ ۲۰۵: میرزا امان اللہ سرہرندی کے نام حق سبحان و تعالیٰ کی وحدانیت اور ولایات تک صغریٰ و کبریٰ و علیہ السلام
 ۳۹۱ { بعض کمالات کمالات نبوت اور کمال کمال اس و اوپر ہے ان کے مجمل و مختصر بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوبہ ۲۰۶: خلیفہ کاہنہ خواجہ محمد کشمیری کے نام اپنے اور ان فقیروں کے بعض کمالات کے متعلق اشارات کے نام میں اور ہوا۔
 ۳۹۲ { مکتوبہ ۲۰۷: شیخ عبداللطیف شرفانی کے نام دعا و عطا و تذکیر اور نصائح کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوبہ ۲۰۸: محمد یوسف خادم کے نام حضرت مجدد الف ثانی (قدس سرہ) کے مکاشفہ کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 ۳۹۳ { مکتوبہ ۲۰۹: میرزا اسماعیل خان بیگ کے نام صحت اور طریقہ عالیہ نقشبندیہ (قدس سرہ) اسباب کی توفیق میں تحریر فرمایا۔
- مکتوبہ ۲۱۰: میرزا عبادت اللہ ولد قاضی محمد زکریا کابلی کے نام علم کے دو قسم میں منقسم ہونے اور جو علم واجب تعلق
 ۳۹۴ { رکھتا ہے اور جو علم ممکن سے تعلق رکھتا ہے ان دونوں میں تمیز کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- مکتوبہ ۲۱۱: میرزا محمد خانی کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 ۳۹۵ { مکتوبہ ۲۱۲: ملا علی محمد مفتی پشاور کے نام عزائم امور و اہم کاموں پر رہنمائی کرنے کے بیان میں
 ۴۰۰ { تحریر فرمایا۔

- مکتوبہ ۲۱۳: حاجی محمد عارف کے نام ادبیات و لطائف عالم ابرار کے مناسب اور لطائف عالم خلق کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۴۰۰ {
- مکتوبہ ۲۱۴: مولانا محمد صدیق و مولانا حسن علی کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۴۰۲ {
- مکتوبہ ۲۱۵: صاحب کمالات صوری و معنوی مخدوم زاد شیخ محمد صبیحہ اشرفیہ کے نام موت اور زندگی نسبت کو حیات و بیداری پر ترجیح کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۴۰۳ {
- مکتوبہ ۲۱۶: محمد زغال کے نام فنا حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۴۰۳ {
- مکتوبہ ۲۱۷: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام عینیت و ریاضتی وجود کے بارے میں ازہب علماء و صوفیہ کی جانب میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس مسئلہ شریف میں ان کا اپنا مختار کیا ہے۔ ۴۰۴ {
- مکتوبہ ۲۱۸: حجت خان کے نام اس بارے میں کہ عارف کے لئے تمام امور مرنی کا رتبہ ہو جاتے ہیں اور آیت کریمہ و اذکر ربک اذا نسیت کی تاویل میں تحریر فرمایا۔ ۴۰۶ {
- مکتوبہ ۲۱۹: بکترین درویشاں محمد عبد اللہ کے نام ان موارد کے بیان میں جو توفیق سے مخلوق ہیں اور بشکے شہود کی قرینے کی شہود پر فضیلت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۴۰۸ {
- مکتوبہ ۲۲۰: مولانا محمد صدیق کے نام اس بیان میں کہ کفار کے لئے دوزخ ہے اور ایمان پر ابدیت ہے اور ان کو میں (ایک بشارت کے ذکر میں تحریر فرمایا۔ ۴۰۹ {
- مکتوبہ ۲۲۱: ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام اس عارف کی بلند تہی کے بیان میں جو کہ جمہوریت گہرہ و رنگ اور اس کے مناسب معارف کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۴۱۰ {
- مکتوبہ ۲۲۲: یہ بھی ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام آیت کریمہ و قد منا الایہ کی تاویل میں تحریر فرمایا۔ ۴۱۳ {
- مکتوبہ ۲۲۳: شیخ فیض اللہ دہلوی کے نام ان شہادت کے حل میں جو کہ انھوں نے امام ربانی علیہ السلام کی تعالیٰ و قدس سے کلام پر کئے تھے اور یہی جن کے معاملات مشکف ہونے کی کیفیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۴۱۵ {
- مکتوبہ ۲۲۴: میرزا امیر الشریک کے نام بعض واجد و حق کیقیا کی شرح اور استفسارات کے حل میں تحریر فرمایا۔ ۴۱۶ {
- مکتوبہ ۲۲۵: حاجی محمد عارف کے نام بعض حالات و مقامات کی تفصیل میں تحریر فرمایا۔ ۴۱۸ {
- مکتوبہ ۲۲۶: مولانا محمد صدیق کے نام شیخ دہریہ کو کئے بعض ہمدردی امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۴۱۹ {
- مکتوبہ ۲۲۷: میرزا امان اللہ کے نام درود و محبت کی فضیلت اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ جو شخص آخرت کی تعمیر میں مشغول ہے وہ اس درود و محبت کے ساتھ موصوف ہے۔ ۴۲۰ {
- مکتوبہ ۲۲۸: مولانا محمد صدیق کے نام منت کو نذر کرنے اور بدعت کو شانے پر ترغیب دینے اور الہام کے ظنی ہونے اور بدعتی کے پسندیدہ طریقے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۴۲۱ {
- مکتوبہ ۲۲۹: مخدوم نادر خواجہ محار شرف کی خدمت میں اپنے حضرت پیر و عظیم فیضی اعلیٰ علیہ السلام کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۴۲۲ {

- مکتوب ۲۳۱: پیر زادہ خواجہ محمد عبد اللہ (صاحبزادہ خواجہ باقی باللہ قدس سرہ) کی خدمت میں آنجناب کے مکتوب کے جواب میں اور اس مکتوب کے بعض معاملات پر اعتراض اور حکم کے اس قول کو دور کرنے میں کہ موجود محرم نہیں ہوتا اور محرم موجود نہیں ہو جاتا اور نماز کے کمالات کے ذکر میں اور اس تحقیق میں تحریر فرمایا کہ وجود اللہ ہے یا عین ہے۔
- مکتوب ۲۳۲: حقائق و معارف آگاہ محرم زادہ گرامی شیخ محمد صبغۃ اللہ سلمہ اللہ تعالیٰ کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ کے مکاشفہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۳: میر شمس الدین علی خلخالی کے نام کمالات فنائے نفس کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۴: شیخ عبد الہادی بلاوی کے نام درویشوں کی خدمت اور ان کے ساتھ محبت کی فضیلت میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۵: خواجہ محمد کاظم کے نام ان کے والد خواجہ محمد ہاشم کی تعزیت کے بارے میں اور تحصیل کمالات کی طرف اشارہ اور نصائح کے ذکر میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۶: محرم زادہ محمد سیف الدین (قدس سرہ) کے نام حق سبحانہ کی نعمت کے بیان کرنے اور اعمال کی کوتاہی کو دیکھنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۷: فقیر حقیر محمد عبد اللہ عفی عنہ کے نام حقیقت صلوٰۃ کے اسرار کے ایک رمز کو اجمال کے طور پر بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۸: محرم زادہ خواجہ محمد نقشبند سلمہ رب کی خدمت میں حضرت ایشان سلمہ اللہ تعالیٰ کے بعض مقامات کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۳۹: محرم زادہ خواجہ محمد اشرف کے نام میں حضرت ایشان (خواجہ محمد معصوم قدس سرہ) صاحبزادہ کے بارے میں بعض بددلت حال ہونے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- مکتوب ۲۴۰: میرک عباد اللہ ولد قاضی محمد زاہد کابلی کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ سے سنی ہوئی ایک معرفت کی شرح میں صادر فرمایا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ

الحمد لله العلی الاعلی والصلوة والسلام علی رسولہ المصطفیٰ وعلی آلہ وصحبہ البررة النقی، اما بعد حق سبحانہ و تعالیٰ کے بے انتہا حمد و شکر اور حضور اکرم رسول مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود و سلام کے بعد عرض ہے کہ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ السامی کے صاحبزادے اور جانشین حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم قدس سرہ کے مکتوبات تشریف بھی بزبان فارسی و عربی آپ کے والد بزرگوار کے مکتوبات تشریف کی طرح بہت بلند درجہ رکھتے ہیں اور شریعت و طریقت و حقیقت و معرفت کے جامع اولاد و انشاء کا اعلیٰ شاہکار ہیں، ان میں سالکان طریقت کو پیش آنے والے سوالات کے جوابات، خوابوں کی تعبیرات اور بہت سے فقہی مسائل کا حل ہے، نیز مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے بہت سے ادق مقامات کی تشریحات پر مشتمل ہیں جو سالکان طریقت کے لئے ایک بے بہا ذخیرہ اور انمول خزانہ ہیں۔

مکتوبات معصومیہ ان مکاتیب عالیہ کا مجموعہ ہے جو حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کی وفات کے بعد لکھے گئے البتہ جلد اول کی ترتیب و تدوین کی سعادت حضرت عروۃ الوثقی کے صاحبزادہ موم حضرت خواجہ محمد عبید اللہ فریح الشریف کو حاصل ہوئی انھوں نے سلسلہ میں جس کا مادہ تاریخ ”درة التلج“ ہے اس مبارک کام کا آغاز کیا اور سلسلہ میں جس کا مادہ تاریخ ”جمع کمالات نبوت“ ہے اختتام کیا، اس کے بعد نقل در نقل قلمی نسخوں کا سلسلہ جاری رہا، حتیٰ کہ مکتوبات معصومیہ و قراول کا اصل فارسی نسخہ غالباً پہلی مرتبہ تقریباً ڈھائی سو سال بعد سلسلہ میں مطبع نظامی کانپور سے طبع ہو کر شائع ہوا اور پھر نایاب ہو گیا بعد ازاں اب ۱۳۹۲ھ میں مخزن جناب ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں صاحب مدظلہ العالی نے فارسی مکتوبات معصومیہ کے تینوں دھروں کو شائع کر دیا۔

افسوس کہ اس قدر اہم خصوصیات کے باوجود ان مکتوبات شریفہ کا اردو ترجمہ کرنے کی جانب اس وقت تک کسی نے توجہ نہ دی جس کی وجہ سے اردو اہل حضرات ان مکتوبات عالیہ کے مطالعہ اور ان کے فیوض و برکات علمی و روحانی سے محروم رہے، بنا بریں عاجز کو ان کے اردو ترجمہ کا خیال آیا اگرچہ اپنی کم علمی اور عدم قابلیت کی بنا پر اور مکتوبات شریفہ کے مضامین کی بلندی و عظمت کے پیش نظر ترجمہ کرنے میں نااہل تھا اور چاہتا تھا کہ سلسلہ عالیہ کے کوئی بزرگ جن کو حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی قدس سرہ اور حضرت عروۃ الثقی خواجہ محمد معصوم قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ کے مضامین پر عبور حاصل ہو نیز عربی فارسی اور اردو زبان میں بھی اچھی دسترس رکھتے ہوں اس کام کو انجام دیں تو اچھا ہے، مگر ابھی تک یہ خواہش تشنہ تکمیل رہی، ناچار جی سجا نہ تو تعالیٰ کی مدد پر بھروسہ کرتے ہوئے خود ہی اس کام کو شروع کر دیا۔ ترجمہ کرتے وقت فارسی کا ایک قلمی نسخہ اور قدیم و جدید ہر دورہ مذکورہ مطبوعہ نسخے اس عاجز کے پیش نظر رہے ہیں، نقل و نقل کی وجہ سے بعض اصل عبارات میں تصحیف و تغیر ہو جانا لازمی تھا جس سے ترجمہ کرنا اور بھی دشوار تھا۔ اس تعالیٰ شانہ کا بلہ حد و لا انتہا شکریہ کہ اس نے ان مشطات کے باوجود اس ناتوان کو مکتوبات معصومیہ کے وقراول کا اردو ترجمہ مکمل کرنے کے بعد ناظرین کے سامنے پیش کرنے کی سعادت بخشی۔ فالحمد لله علی احسانہ ۔

بشیر احمد ہر آں چیز کہ خاطر میخواست

آخر آمد ز پس برمدہ تقدیر پدید

ترجمہ میں اس بات کا بھی اہتمام کیا گیا ہے کہ ڈاکٹر صاحب موصوف والے اس تازہ مطبوعہ فارسی نسخہ کے صفحات حاشیہ میں دیدیئے گئے ہیں تاکہ اگر کوئی صاحب فارسی مکتوبات سے رجوع کرنا چاہیں تو تلاش میں زحمت نہ ہو، نیز جہاں جہاں قرآن کریم کی آیات مبارک آئی ہیں وہاں بھی سہولت کے پیش نظر حاشیہ میں اوپر سورت کا نمبر اور نیچے آیت کا نمبر دیدیا گیا ہے، مکتوبات شریفہ میں آئی ہوئی جن احادیث کا حوالہ مل سکا حاشیہ پر لکھ دیا ہے اور ان مکتوبات شریفہ میں امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ کی جو عبارتیں مذکور ہیں ان میں سے جن عبارتوں کا حوالہ اس عاجز کو مل گیا وہ بھی حاشیہ پر درج کر دیا گیا ہے۔

قارئین کرام سے درخواست ہے کہ جہاں کہیں کوئی غلطی پائیں اس کو اس عاجز کی کم علمی اور سہو پر محمول کرتے ہوئے معذور سمجھیں اور ترمیمیاتی قلم کار صفحہ و سطر وغیرہ کی نشاندہی کے ساتھ

اُس غلطی اور اس کی تصحیح سے اس عاجز کو مطلع فرمایا تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اس کی اصلاح و درستی کی جاسکے، یہ عاجز ان حضرات کا ممنون ہوگا اور انھیں ثواب بھی ہوگا کیونکہ کتاب کا ترجمہ جس قدر صحیح ہوگا صاحب کتاب کا مقہوم اسی قدر واضح ہو سکے گا اور کتاب کی اشاعت اسی قدر عوام کی اصلاح اور تبلیغ دین کے لئے مفید ہوگی۔

آخر میں ان معارفین حضرات کا ذکر بھی بیجا نہ ہوگا جنہوں نے اس کا ذخیرہ میں تکلیف فرما کر اور اپنا قیمتی وقت دیکر عاجز کو سہولتیں ہم پہنچائیں چنانچہ محترمی جناب مولانا ڈاکٹر محمد مظہر بقا صاحب مدظلہ العالی پروفیسر شعبہ اسلامیات کراچی یونیورسٹی نے مکتوبات معصومیہ دفتر اول کے تمام ترجمہ پر نظر فرما کر اپنے مفید مشوروں اور مناسب اصلاحات سے اس عاجز کی مدد فرمائی اور محترمی جناب پروفیسر ڈاکٹر خان رشید صاحب مدظلہ العالی نے بھی زبان کی اصلاح وغیرہ میں اپنے مفید مشوروں سے اس عاجز کی مدد فرمائی اور محترم جناب عبدالغنی صاحب مکتبہ الیم نے ایل ایل بی نے بھی اس کی تصحیح وغیرہ کیلئے اپنا قیمتی وقت دیا اور حاجی محمد اعلیٰ صاحب نواس عاجز کی تالیفات کے خصوصی معاون ہیں ہی حضرت مخی سجانہ و نوالی ان سب حضرات کو اور دیگر معاونین کو جزائے خیر عطا فرمائے، نیز ہماری ان کوششوں کو قبول فرما کر حضرت عروۃ الوثقی کی تعلیمات کو سمجھنا اور ان پر عمل کرنے کی سعادت سے سرفراز فرمائے آمین ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد و الواصحایہ اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین ۵

الراجی الی ربہ الغفور

احقر یتذوّر حسین عفا اللہ عنہ وعن والدہ

جمعہ ۲۵ شوال المکرم ۱۳۹۸ھ مطابق ۲۹ ستمبر ۱۹۷۸ء



۵۳

الحمد لله العلی الاعلی والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد کما یحب ربنا وبرضی عن
 علی المدو صحبہ کما یلیق بجلوسناھم فی سبیری اھل احد [اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جو کہ العلی الاعلیٰ ہے اور
 اس کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایسا صلوٰۃ و سلام ہو جیسا کہ ہمارا رب پسند کرتا اور چاہتا
 ہو اور ان کے آل و اصحاب پر بھی ان کی بلند شان کے لائق و شایاں صلوٰۃ و سلام ہو۔ اما بعد] یہ تفرق موتی
 اور منتشر حواہر ہیں جو کہ بحر عرفان کے نشا وروں نے غیب ہوتیت کی گہرائی سے جذباتِ احبیت کی
 غوطہ زنی کر کے نکالے ہیں اور پردہ ہائے امکان کے کوئٹھوں نے واحدیت کے سراپوں کی کان سے
 ریاضت کے تیشے سے بلکہ عنایتِ الہی کے وسیلہ سے حاصل کئے ہیں جو امیع الکلم کے صدق میں پوشیدہ
 اور مجامع المحکم کی کیننگاہ میں مستورا اسرارِ خفیہ و علوم ہدایہ کو شامل اور شواہد عجیبہ و معارفِ غریبہ
 پر مشتمل انوارِ کمال کا گلزارِ غنچہ ہائے وصال کا چمن، گلستانِ رفعت کا شکوہ، بارغِ ہدایت کی
 شربِ نونہ، تشبیر کے حقائق کو حل کرنے والے، تخریب کے دقائق کی کچی، مراتبِ ولایت کی شرح،
 کمالیاتِ نبوت کی وضاحت، شریعت کی توضیح اور حقیقت کی تبیین (صاف ستھرا کرنا) و دلائلِ حکماء کی
 تعبیر، آیاتِ متشابہات کی تاویل، علمائے طوطیہ اُن کی ابتدائی باتوں سے ظاہر اور اکابرِ صوفیوں
 کے احوال اُن کے مقدمات سے نمایاں، متاخرین کے منازل اُن کے عروج کے لئے زینت اور اُن کا ایک
 نکتہ متقدمین کے مدارج کے لئے نگیں، نقطہ اصول کا دائرہ، دائرہ وصول کا نقطہ مقاماتِ قیومیت
 خلت کی تفصیل، عجبت و محبوبیت کے مراتب کا اجمال، سہ

۵۰ فقی کل لفظ عند روض من المثنی وفي کل سطر منہ عقد من الدنہ

[پس اس کے ہر لفظ میں تینوں ایک بار غرض اور اس کی ہر سطر میں تینوں ایک بار یہاں ہے] اللہ تعالیٰ اپنے منظر کے ظلال اور اپنے منظر کے برکات کو ہمیشہ قائم رکھے اور وہ منظر انسان کا دل اور فروع و اجزائے اولیاء کی نشانی اور انبیاء کا معجزہ، ملک و ولایت کا تاج و تاجدار انہما کے تحت کا مالک، میدان کمال کا سوار و جلال و جمال کے اسرار کا نگہبان، آسمان ہدایت کا ستارہ، اُفق نہایت کا آفتاب، فیض رسانی کی کیفیات کے لئے کشادہ دست و وجہ و اشواق کی نعمتوں کو پھیلانے والا و اعراض کے درمیان جوہر اور عالم کے لئے جو کہ صفات کا ظل ہے ذات ہے، ۵۱

لے آنکھ جو ذات خود سراپا آئی بر سر خلافت بشر برہانی
عالم عرض و ذات تو آنرا جوہر لے جوہر والا رکدا بین کافی
[لے کہ تو اپنی ذات کی طرح سراپا شان والا ہے، تو بشر کی خلافت کے بعد پر برہان ہے، عالم عرض ہے اور تیری ذات اس کے لئے جوہر ہے، اے عالی مرتبہ جوہر تو کس کان سے ہے] عالموں کے لئے تو ام اور جانوں کے لئے قیوم، انبیاء و مرسلین کے وارث، ۵۲

کلید رک الوصف لمطری خصائصہ وان لیکن سابقا فی کل ما وصفنا

[مبالغہ کے ساتھ تعریف کرنے والا اس کے تصانیف اور کتب میں کرسکا اگرچہ ہر اس چیز میں جس کی اس نے تعریف کی ہے سبقت یحیئے والا ہو] نسباً فاروقی حباً محمدی، ناخذ کے اعتبار سے قدسی مولود کے اعتبار سے سر مہدی، والدہ شیخ محمد معصوم ہیں جو کہ امام ربانی و ادیبی رحمانی، سبع مثانی (سورۃ فاتحہ کے اسرار کو کھولنے والے، الف ثانی کے مجدد و رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے نائب مناب، حبیب اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی ہدایت سے ہدایت یافتہ، کمال شیخین و منصب حقین (کے حامل)، صاحب ولایت اصلہ، مخزن انوار الہیہ، خزینہ رحمت، و فیض حکمت، دوسمندیوں کو ملانے والے اور دو گروہوں میں صلح کرانے والے، ۵۳

لے ناطقہ زاکیل کمال تو خلیل بر حال تو ہم حال تو برہان و دلیل
حسن نمک حبیب ز اعجاز میخت باقند مصغی بسر خوان خلیل

[لے کہ تیرے کمال کے تلج (کی تعریف) سے زبان گونگی ہے، تیرے حال پر تیرا ہی حال برہان و دلیل ہے تیرے حسن نے حبیب کے نمک کو خلیل کے دست خوان کی صاف قند کے ساتھ اعجاز کے طریق پر ملا دیا] امام جماعت مخلوق میں اللہ تعالیٰ کی حجت، تنبیہ محمد احمد رضا اللہ تعالیٰ عنہ و روضہ سبحانہ کے صاحبزادے ہیں۔

[اللہ تعالیٰ اُن سے راضی ہوا اور وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے راضی ہوئے]

صاحب یقین طالبوں اور راہ مبین کے سالکوں پر ظاہر ہے کہ بارگاہِ ذوالجلال کے دوست اور وصال کے شراب خانہ کے بارہ نوش مخلوقِ ابا خلاق اللہ [اللہ تعالیٰ کے اخلاق کے ساتھ مخلوق ہو جاؤ] کے حکم کے مطابق اور قَاتِلِ عَوْنِیٰ یُحِبُّہُ اللہ [پس تم میری پیروی کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا] کی بجا آوری کے طور پر کلامِ الہی محلِ شانہ کے موافق اور منہ مصطفوی علیٰ مصداق الصلوٰۃ والسلام کے مطابق کلام کرتے ہیں اور چونکہ کلامِ الہی کی صفت یُضِلُّ بِہِ کَثِیْرًا وَ یُہْدِیْ بِہِ کَثِیْرًا [اس سے بہت سے لوگ گمراہی اختیار کرتے ہیں اور بہت سے لوگ ہدایت پاتے ہیں] آئی ہے اسی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدیت میں (بھی) اسی طرح اضلال و اہدا دہانے والوں کو جھکا نا اور مانے والوں کو راہِ راست پر لانا، نے ظہور فرمایا اور اکابر اولیاء کے کلام میں بھی جو کہ نیک لوگوں کے آثارِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنے والے ہیں اسی کے مطابق کلمات واقع ہوئے ہیں بلکہ یہ برگزیدہ حضرات جَاہِدُوا فِی سَبِیْلِہِ [اس کے راستہ میں جہاد کرو] کے مصداق اپنے بشریت کے وجود کو اس سبحانہ و تعالیٰ کی راہ میں مٹا کر حق تعالیٰ کے عطا کئے ہوئے وجود کے ساتھ بقا حاصل کر چکے ہیں اور اُن کی زبان شجرِ موسوی کا حکم اختیار کر لیا ہے، ع

زبانے زما بود گویندہ او

۵۶ [زبان تو ہماری تھی اور کہنے والا وہ تھا] الحق ینطق علی لسانِ عمر [حق حضرت عمر رضی اللہ عنہ] کی زبان پر بولتا ہے [اس کے لئے گواہ ہے پس اہل بصیرت و دانشمندی پر لازم ہے کہ ان اکابر کے کلمات کو ایمان و یقین کے ساتھ قبول کریں اور ان کے ثمرات کے منتظر رہیں، اور ان علوم و معارف میں جو کچھ کمال درجہ کی نزاکت و لطافت کے باعث اُن کی سمجھ میں نہ آئے اور اس کے سمجھنے میں کچھ کوتاہی محسوس کریں تو ان کلمات کی بھی قرآن مجید کی آیات منشا بہات کی طرح تاویل و تلاش کریں یا اس کے علم کو اس کے کہنے والے پر تفویض کریں تاکہ اُن کے ثمرات سے بہرہ ور ہوں یہی حق ہے فَمَا ذَا ابْعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ [پس حق (معلوم ہو جانے) کے بعد اس کو نہ ماننا، سوائے عمری کے اور کیا ہے] اور چونکہ ان قدسی آیات (مکتوبات) کے اختتام کی تاریخ غیب کے فرشتے سے ہوش کے کان میں جمع کمالاتِ نبوتؐ پہنچتی ہے اگر اس درۃ السراج کو اسی نام سے موسوم کریں تو مناسب۔

۱۰۶۳ھ

۱۰۶۳ھ

۱۰ سورۃ آیت ۳۵ سورۃ آیت ۳۵ سورۃ آیت ۳۲

مکتوب

ظلال و عروج کے مراتب کو نہایت نہایت کی بلندین تک طے کرنے کے بارے میں اپنے

پیر اور والدہ زکریا رضی اللہ عنہما و تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

عرضداشت ”بندہ کترین محمد معصوم آستانہ عالیہ کے خاک نشینوں کی بلند بارگاہ میں عرض کرتا
کہ اس حدود کے خادموں کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، سر فرزانہ عالی جو کہ مہر خاں کے ہمراہ
ارسال فرمایا گیا تھا اور اس میں اس فراق زدہ گنہگار ذلیل و ناکارہ کو طرح طرح کی غایات سے سربلند
کیا ہوا تھا اُس کے ورود سے مشرف ہوا، یہ

میں کہ باشم کہ برآں خاطر عاطر گذرم لطف ہامی کئی لے خاک دیت تلخ سرم

[لے وہ ذات کہ تیرے دلی خاک میرے سر کا تلخ ہے، تو میرا نیاں فرماتا ہے (دور) میں کون ہوں کہ اس معطر دل پر
میرا لڈ (جو) میرے قبلہ گاہ! اللہ تعالیٰ کے احسانات کے بارے میں رہے عاجز کیا لکھ سکتا ہے اور کون اعضا
سے اُس سحانہ و تعالیٰ کے احسان کا بدلہ ادا کر سکتا ہے مگر یہ کہ اپنے آپ کو خاک بناوے بلکہ اپنا کچھ نام و نشان
باقی نہ رکھے پھر بھی اس کا حق بجا نہیں لاسکتا کیونکہ جو عبارت بھی اس طرف منسوب ہوگی وہ بہر حال
قاصر اور غیب و نقصان کے ساتھ داغدار ہوگی اللہم کلا احصی ثناء علیک انت کما اثینت علی
نفسک [لے اللہ! میں تیری تعریف کا احاطہ نہیں کر سکتا تو ایسی ذات ہے جیسی کہ تو نے خود اپنی تعریف کی ہے]

تازہ مکتوبات و معارف مشریفہ کو برادر محمد ہاشم نے اگر گھر سے بھیجا تھا وہ بلند
شان کی وجہ سے اس قسم کے نہیں ہیں کہ ہر ناقص کی سمجھ کے لائق ہوں اور یہ جو مندرج ہے کہ تمام
افراد عالم ایک ذات واجب عز و شانہ کے اسماء و صفات کے ظلال ہیں پس وہ سب ایسے اعراض ہوں
کہ جن کے درمیان کوئی جوہر کار فرما نہیں ہوگا کہ اُن کا قیام اُس جوہر کے ساتھ ہو، پس ذات اقدس سے
اُن کو محرومی کے سوا کچھ حاصل نہیں ہوگا اور اُن کا نصیب صفات کے سوا نہیں ہوگا مگر ایک عارف
کی ذات الہیہ ایک رات تراویح کی نماز کے دوران اس معنی کے مراقبہ و مطالعہ میں مشغول ہوا، دیکھا کہ
اُن اعراض نے جو کہ اس شخص کی ذات تھے اپنی اصل کی طرف غور کیا اور اُن کا کوئی نام و نشان نہ رہا
اور کامل طور پر اپنی اصل میں فنا و محو لائے ہو گئے اور وہ جتنا جاتا ہے سب اپنی اصل اور اصول اصول
میں جاتا ہے الی ما شاء اللہ تعالیٰ [جہاں تک اللہ تعالیٰ نے چاہا] اور مشہور ہوا کہ جہاں کہیں تک کہ

تو جانا ہے تمام تر وجہ و اعتبارات میں جانا ہے جو کہ اصل اصول ہیں اور ان اصول و اصول اصول سے ذات مجرد تک پہنچنا محال ہے اصول تمام منقطع ہو جاتے ہیں اور ذات عرشانہ، ماورایا وراہی کیونکہ اصل کا اطلاق اس بارگاہِ جل سلطانہ میں ساقط ہے، آخر کار معاملہ باوہی تک پہنچا اور کامل یقین کے ساتھ معلوم ہوا کہ جب تیری اصل صفات و اعتبارات ہیں تو تیری کوشش کی انتہا یہ ہوگی کہ اپنے آپ کو اپنے اصول میں فنا اور لائے کر دے اور اصل میں فنا ہو جانے کے بعد اصل سے گزر جانا کوئی معنی نہیں رکھتا کوئی اور بات چاہئے تاکہ حضرت ذاتِ جل سلطانہ سے کچھ حصہ حاصل کرے اس وقت دل میں خیال آیا کہ شیخ محی الدین ابن عربی قدس سرہ خوب فرماتے ہیں: وما بعد هذا الا العدم المحض (یعنی اصول میں فنا و اضمحلال (نستی حاصل ہونے) کے بعد عدم محض کے سوا کچھ نہیں ہے) کیونکہ اصول کو اس بارگاہ (جل سلطانہ) میں منقطع ہو جانے کے سوا کوئی راہ نہیں ہے اور ذاتِ مجرد ماورایا وراہی جس تک اس (سلطانہ) ذاتِ عطانہ فرمائیں ذاتِ تعالیٰ و تقدس تک پہنچنا محال ہے اور یہ جو حضرتِ عالی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ اس قسم کے بزرگ ایک زبان میں متعدد نہیں ہوتے (اس سے) مذکورہ بالا ناامیدی کے علاوہ (مزید ناامیدی) ہوئی اور اس قدر بدحج و غم پیش آیا کہ کیا لکھے اس ناامیدی (کی حالت) میں کبھی دل میں یہ آتا ہے کہ کامل تا بعد از کو شروع کے تمام کمالات میں سے حصہ ہے تو کچھ متعدد نہ ہونا کس اعتبار سے ہوگا شاید اصالت و جمعیت کا فرق ہو گا لیکن اس قسم کے خیالات اس اضطراب کو تسکین نہیں دیتے کوئی ایسا رحم (ریازاں) نہیں تھا کہ جس سے دل کا درد بیان کرے، آخر آیت کریمہ *اِذَا الْمُسْتَأْذِنُ الْرُّسُلَ وَخُتِبَ لَهُمْ قَدْ كُنِيَ لَوْ اَجَلُهُمْ نَصْرُهُمْ* (یہاں تک کہ جب رسول ناامید ہو گئے اور خیال کرنے لگے کہ وہ (اپنی بات میں) سچے نہ سیکھتے تو ان کے پاس ہمدردی مردا پیغمبر) کے موافق مکاتیب جلد ثالث کے مکتوب ہشتادہم کے آخر پر جو کہ اس فقیر کے نام لکھا ہوا ہے اطلاع دی گئی اگرچہ (سچے) رہی دفعہ اس مکتوب کو پڑھا تھا لیکن گویا اس بھید سے اطلاع دینا مصلحت نہیں تھا اسی لئے آنکھ بند کے ہوئے اس حرف (مضمون) سے گزر جانا تھا اب توجہ شریعت سے امیدوار ہے کہ اس معام کا کوئی دروازہ کھل جائے، چونکہ (اس عرضداشت کے) لکھنے کے دوران اس امر پر اطلاع پائی تفصیل کے ساتھ اپنے اندر مطالعہ نہیں کر سکا انشاء اللہ تعالیٰ حضرتِ عالی کی توجہ سے بہرہ ور ہو جائے گا، والعبودیتہ (زیادہ بندگی و ادب)۔

پوشیدہ نہ رہے کہ حضرتِ عالی (خواجہ محمد محصور قدس سرہ) جس امر کے طلبگار تھے وہ

ذات بخت تک وصول بلکہ اس مرتبہ عالیہ سے کچھ حصہ کا حصول تھا، اس مکتوب کے لکھنے کے کچھ عرصہ بعد اُس (مرتبہ عالیہ) کی بشارت دی گئی اور اس کے ساتھ متحقق ہو گئے چنانچہ اسی جلد کے مکتوب اٹھاسی میں جو کہ خواجہ محمد صغیف کے نام لکھا گیا ہے اس معنی کی تصریح مذکور ہے۔

مکتوب

بعض مخصوص اذواق (کیفیات) کے بارے میں تیرا تہ سبحانہ و تعالیٰ کی عنایات کے شامل حال ہونے کے بیان میں اپنے پیر بزرگوار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

”عرضداشت“ کترین بندہ محمد معصوم زندہ کی طرح بارگاہ عالی کے باریافتگان کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس حدود کے دعا کنندگان کے احوال تو جہات عالیہ کی برکت سے حمید کے لائق ہیں، فرقت و ہجر (جدائی) کے سبب غم کے علاوہ اور کوئی غم داندوہ نہیں ہے۔

خیال وصل تو نا حال زندہ می دارد و گرنہ با غم ہجرال حیات یعنی چہ

[تیرے وصل کا خیال ابھی تک زندہ رکھے ہوئے ہے ورنہ جدائی کے غم کے ساتھ زندگی کے کیا معنی ہیں] (آپ کے) نہایت قیمتی گرامی نامے بلند معارف و اسرار عالیہ کے ساتھ پہلے درپے پہنچ رہے ہیں اور معاملہ کو جیستی و بلندی تک لے جاتے ہیں، جو مکتوب کہ تجلیات ثلاثہ (کے بیان) پر مشتمل ہے اس زمانے میں پہنچا اپنی استعداد کے موافق اُس سے بہرہ ور ہوا اور کچھ حصہ حاصل کیا اور اس کے بعد وہ مکتوب جو کہ نور صرف ذاتی کے معارف پر مشتمل ہے شرف و روالا، اس کے مطالعہ کے وقت نور صرف کا کچھ شعور حاصل ہوا تھا۔ بلکہ اس کے ساتھ فنا و بقا بھی سمجھی تھی اور ایک سرت تک اس میں استغراق رکھتا تھا اگرچہ (اس) تحریر کے وقت وہ نسبت پوشیدہ ہے معلوم نہیں کہ اس کی کیا وجہ ہے، حضرت سلامت! اُس تعالیٰ ثنات کی عنایات کے متعلق کیا لکھے اور اُس سبحانہ و تعالیٰ کے احسانات کے بارے میں کس طرح بیان کرے کشاں کشاں لے جاتے ہیں اگرچہ نہیں جانتا کہ کہاں لے جاتے ہیں اور کہاں پہنچاتے ہیں لیکن جو لذات و کیفیات اس عرصہ میں پیش آتی ہیں ان کو بیان نہیں کر سکتا (یہ لذات و کیفیات) ذوقی ہیں بیانی نہیں ہیں۔

من نہ با اختیار خودی روم از قفائے او آن دو مکندہ عنبریں می برم کشاں کشاں

[میں اس کے پیچھے اپنے اختیار سے نہیں جانا ہوں وہ دو عنبریں کندیں (زلف) مجھ کو کشاں کشاں لے جاتی ہیں]

حضرت حق سبحانہ (آپ کی) توجہ عالی سے کامل علم و تمیز عطا فرمائے، اَرَبِّ زِدْنِي عِلْمًا اے میرے رب! میرے علم کو زیادہ کر دے! اس سے قبل ایک قاعدہ کے ہمراہ ایک واقعہ لکھ کر بھیجا ہے اگر اس کی صحت اور غلطی کا اتنا ذکر کر دیا جائے تو کمال بندہ پروری ہوگی، والحدودۃ

مکتوب

ایک عزیز کی نسبت کے انتشار میں اپنے پیر بردار رضی اللہ عنہ و تعالیٰ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
 ”عرضداشت“ یہ کترین خادم محمد معصوم آستان بوسان بارگاہ عالی کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ جس روز سے حضور کی سعادت کے شرف سے محروم ہوا ہے اُس درگاہ کے خادموں کی کوئی خبر اس بازو شکستہ کو نہیں پہنچی بہت منتظر ہے اس جگہ کے خادموں کے حالات حمد کے لائق ہیں اور وہ اوقات کو دلجمعی کے ساتھ بسر کر رہے ہیں۔ حضرت سلامت آج رات جو کہ شنبہ (مختہ) کی رات اور ۲۶ ربیع الثانی ہے میاں شیخ منزل اس دار (فانی) سے رحلت کر گئے، ان کی وفات حسن خاتمہ کے ساتھ ہوئی، دفن کے وقت حضرت عالی کی ایک منبرک کلاہ جو کہ بندہ کے پاس تھی اُس کلاہ کے علاوہ جو کہ حضرت عالی نے بندہ کو خصوصی طور پر عنایت فرمائی تھی اُن کے سر پر پہنادی، اُس کے پہناتے ہی یا ایک لمحہ بعد دیکھا کہ اُن میں حضرت عالی کی خاص نسبت جلوہ گر ہو گئی اور اُس عزیز پروری طرح غالب آگئی اس کے بعد اُن کی وہ نسبت تمام قبرستان پر چھا گئی بلکہ تمام گرد و نواح کو نور سے معمور کر دیا، من قبل قبل بلا علنہ (جسے قبول کیا گیا بلا سبب قبول کیا گیا)

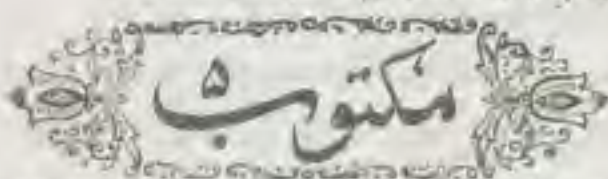
مکتوب

اُس بلند مقام کے حصول کے بارے میں جو کہ اصل الاصل کے ساتھ متعلق ہے اپنے پروردگار کو رضی اللہ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

”عرضداشت“ درگاہ عالیہ کا نیاز مند محمد معصوم خدمت اقدس میں عرض کرتا ہے کہ اس شکستہ باز کے احوال اُس کچھ خواہشات و تمنیات کی توجہ کی برکت سے استقامت کے طریق پر ہیں اور عزیمت امور میں کسی طرح کا فتور واقع نہیں ہوا ہے، امید رکھتا ہے کہ حضرت عالی کی نظر عنایت کے طفیل باقی ماندہ چند

مستعار سانسوں میں بھی فتور واقع نہیں ہوگا۔

دوسری بات یہ عرض کرتا ہے کہ فقیر بہت مدت سے قبض و غم کی حالت میں تھا آخر کار توجہ عالی سے ایک بسطِ عظیم رونما ہوا اور اس بسط میں نہایت عجیب ترین بلند مقام ظاہر ہوا اُس وقت ایسا معلوم ہوا کہ یہ مقام تمام مقاماتِ ظلال کے اوپر ہے اور اصل الاصل کا مقام ہے کہ جس میں ظلیت کی آمیزش نے راہ نہیں پائی ہے اپنے آپ کو پوری طرح اس مقام میں داخل پایا اور اپنے سر کو اس مقام کے مرکز میں داخل دیکھا اور اپنے باقی حصہ کو اُس مرکز کے نیچے اُس کے بالمقابل دیکھا اور بعض دوسری چیزیں بھی اس وقت میں مشہود ہوئی تھیں اگر حاضر خدمت ہوتا تو شاید عرض کرتا۔



سابقین کی نسبت کے حصول اور اس کے مطلق معارف کے بیان میں نثر اپنے والدِ بزرگوار رضی اللہ عنہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

”عرضداشت“ گترین خادم محمد معصوم درگاہِ عرض اشتباہ کے خاک نشینوں کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ گرامی مہرِ قرآن نامہ جو کہ سر لے ہو دل سے ارسال کیا گیا تھا موصول ہوا، افسردہ جانوں کو کامل مشرت بخشی اور مردہ دلوں کو نئے سرے سے دائمی زندگی عطا کی، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ اس جگہ کے متعلق اس مصیبت سے عافیت میں رہے، جو سفر کہ مولانا محمد صدیق نے اختیار کیا تھا شروع میں بھی فقر کی نظر میں کچھ اچھا نہیں لگتا تھا۔

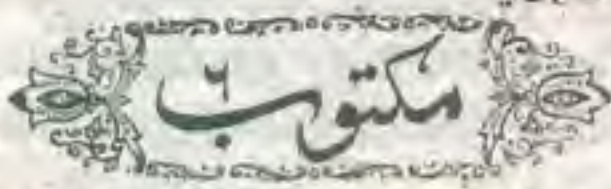
بابری روئے اگر درخشاں باشد کے میل بیروں گر کند دیوانہ باشد ہے

[اگر کوئی شخص ایک گھر میں کسی پریاڑ کے ساتھ ہو اگر وہ باہر جانے کا قصد کرے تو بڑا دیوانہ ہوگا] مولانا کی استدعا اور بلند ہمتی سے یہ غم عجیب معلوم ہوا، چاہئے تھا کہ جو کام انھوں نے اختیار کیا تھا اس کو پورا کر کے دوسرے کام کی طرف متوجہ ہوتے۔

دیگر یہ کہ اپنے خستہ حالات عرض کرتا ہے، حضرت سلامت! اس فقیر کو اس کے بعد سے کہ عالم میں نیچے لے آئے ہیں اُس نسبت کے نشان کو کہ جس کے ساتھ عروج کے وقت مشرف کیا گیا تھا اپنے اندر پاتا ہے کہ میں (دائیں) و یسار (بائیں) سے بیگانہ ہے، میں و یسار کو اس نسبت سے بہت کم حصہ حاصل ہے بلکہ کچھ نا صحبت نہیں رکھتے، یہ نسبت سابقین کے ساتھ مخصوص ہے اصحابِ بائیں والے حضرت

اصحابِ یسار! بایں والے حضرات کی طرح اس کمال سے کیا پائیں، اور ظلال والے حضرات عامِ مومنین کی طرح اس معما سے کیا حاصل کریں، محبتِ ذاتیہ کہ جس میں محبوب کا رنج دینا اس کے انعام کی بہ نسبت محبت میں اصفاً ذکر کرنے والا ہوتا ہے اس مقام میں متحقق ہوتی ہے اور جب اپنے ذوق و وجدان کی طرف رجوع کرتا ہے تو بے تکلف پاتا ہے کہ جو لذت و صلاوت بلکہ محبت میں جو اضافہ کہ محبوب کے رنج و غم دینے کے وقت میں ہے اس کے انعام کے وقت میں نہیں ہے، کہا جاسکتا ہے کہ محبوب کے رنج و غم دینے کا تصور ایسی فرحت و مسرت بخشتا ہے کہ نفسِ انعام میں وہ فرحت و مسرت ثابت نہیں ہے کیونکہ محبتِ ذاتیہ میں فرحت و مسرت نفسانیت کی آمیزش سے جس قدر پاک اور خالی ہوتا ہے (اسی قدر) زیادہ کمال پیدا کرتا ہے، عالم کو بالکلہ اعراض پاتا ہے کہ جس نے جو ہر ہونے کی بوجہ بھی نہیں پائی ہے اور اپنی ذات کے ساتھ قائم ہونا اس کے حق میں ثابت نہیں ہے تمام اشیاء کو قائم کرنے والا وہی سبحانہ و تعالیٰ ہے، جو لفظ انا (ہیں) کا مشا۱الیہ ہے بلکہ تمام اشارات کا مشا۱الیہ وہی تعالیٰ و تقدس ہے کیونکہ ممکن کی ذات نہیں ہے اور عرض کا اشارہ عین اس کے قیوم ہی کا اشارہ ہے، ممکنات کو اشباح (صورتوں) سے زیادہ نہیں جانتا اور خارجی نمود و نمائش سے زیادہ انھیں تصور نہیں کرتا، اس تعالیٰ شانہ کی قدرت کا ملکہ کو ملاحظہ کرنا چاہئے کہ اُس نے نمود و نمائش کو جو کہ محض حس و قیوم کے درجے میں ہے اس طرح پر ثبات و قرار دیا ہے کہ زوال سے مامون و محفوظ ہے اور ابدی معاملہ اس کے ساتھ وابستہ ہے اور اعراض کے قیام کو اس انداز پر پاتا ہے کہ حال و محل ہونے کی آمیزش سے پاک و بری ہے اس سے زیادہ نہیں ہے کہ اشیاء کا ثبوت تقرر اس تعالیٰ شانہ کے ساتھ ہے۔

جب قلم کو احوال کے بیان کرنے کے لئے پکڑتا ہے اس قدر (کیفیات کی) آمد ہوتی ہے کہ اس کے ضبط و برداشت کرنے سے عاجز ہو جاتا ہے اس لئے غصہ و غصہ پر کفایت کرتا ہے اور باقی کو دوسرے وقت پر موقوف رکھتا ہے، والعبودیتہ



فنائے اتم اور بقائے اکل کے بیان میں اپنے پرنگ اور فیاضی و شغفانہ کی خدمت میں تحریر کیا۔
 ”عرضداشت“ خدمتِ عالی سے دور افتادہ محمد معصوم آستانہ عالی شان کے مقیمین کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ جو حسن و جمال و ہم و گمان میں آتا تھا جو کہ بطور عاریت و امانت تھا (اس لئے)

اہل امانت کی طرف واپس ہو گیا اور شرف نقص کے سوا کچھ بھی باقی نہیں رہا حضرت سلامت! اس تحریر کے دوران ایک حالت ظاہر ہوئی، دیکھا کہ وہ عدم جس کے علاوہ اور کوئی چیز ظاہر نہ تھی پوشیدہ ہو گیا اور وہ کمالات جو کہ اپنی اصل کی طرف لوٹ گئے تھے جلوہ گر ہونے لگے اسی انسا میں ایک قیمت رونما ہوئی، دیکھتا ہے کہ خوب پیٹ بھر کر کھانا کھایا ہے (جس سے طبیعت میں بے حسنی پیدا ہو گئی ہے اور شدت کی تے ہونے لگی ہے،) (ایسا) پاتا ہے کہ ہر رنگ و بو سے حتیٰ کہ ناخنوں کی رگوں سے بھی مادہ کھینچا اور نکالا جا رہا ہے، جب افاقہ ہوا تو دیکھا کہ عدم کو پوری طرح نکال دیا گیا ہے اور ان کمالات کے علاوہ جو کہ اپنی اصل کی طرف لوٹ گئے تھے اور کوئی چیز ظاہر نہیں ہے اپنے آپ کو نہایت نورانی اور لطیف پایا، اس کے بعد دیکھا کہ وہ کمالات جن کے ساتھ بقا عطا کی گئی ہے اپنی اصل کی طرف لوٹنے لگے اور اصل الاصل کے ساتھ جا ملے اور انھوں نے اُس بارگاہ میں اصالت و حقیقت کے طور پر ظاہر ہو کر بے کیف حقیقی انصال حاصل کر لیا، اس وقت آنا نے جو کہ عدم سے پوری طرح نکل کر ان کمالات کے ساتھ جا ملی تھی اس جگہ اطلاق پایا اور ظاہر کی مظہر کے ساتھ ایسی نسبت ظاہر ہوئی جیسی نسبت عالم خلق کو عالم امر کے ساتھ ہے انشاء تعالیٰ کمالات کی نسبت اسی مقام میں ظاہر ہوتی ہے اور بعض دوسرے امور بھی اس جگہ معلوم ہوئے (جن کو) لکھ نہیں سکا انشاء اللہ تعالیٰ جب حاضری کی نعمت سے مشرف ہو گا تو عرض کرے گا

مکتوب

مطلوب کی عظمت اور اس کے انداز سے عاجزی کے بارے میں یہ بھی اپنے پیر و مراد کو عرضیائے شریفہ کی خدمت میں تحریر کیا۔

”عرضداشت“ کترین خادم محمد معصوم آستانہ عالیہ کے حاضرین کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس نواح کے خادموں کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، بارگاہ عالی کے خادموں کی سلامتی کی خوش کن خبریں سننے کا ہمیشہ انتظار رہتا ہے، ہضوری کی نعمت کے حاصل کرنے کے شوق کو کس طرح واضح کرے اور جدائی کے سوز و گداز کو کس طرح بیان کرے، بیت

دو نم خون شد آخر چند جو شمشیر اندر آ بگینہ چند تو شمشیر

(میرا اندرون خون ہو گیا آخر میں کتنا جوش ماروں، شیشہ میں تو شراب ہے (لیکن) میں کتنی پیوں)

قبلہ گا ہی! عجیب معاملہ ہے اور انوکھا تاز و غمرہ ہے، عین آرام میں محرومی اور نفس واصل میں

جدا ہے، پاتا بھی ہے اور نہیں بھی پاتا، اور نہیں جانتا کہ کیا پاتا ہے اور کیا نہیں پاتا، تضاد و تضاد اور تناقض و تناقض ہے، ایک ایسا آرام دیتے اور ایسی لذت عطا کرتے ہیں کہ (یہ سالکین) ہزاروں لذتوں اور آسائشوں کو ان (احوال) کے بالمقابل ایک جو کے بدلے میں بھی نہیں خریدتے اور ان (احوال) کے عوض ایک کھوٹے کے میں بھی نہیں لیتے۔ حج

آنجا کہ باشد نقل وئے بیکاری است این کار با

[جس جگہ شراب و کباب ہو وہاں یہ سب معاملات بیکار ہیں] اگر عرس اس کے شکر میں صرف کرے تو کچھ بھی ادا نہ ہو اور اگر مدتیں اس کی طلب میں گزاریں تو اللہ تعالیٰ کے فضل کی سبقت کے بغیر کچھ حاصل نہ ہو، اس کے باوجود مروجی ہر وقت دامنگیر ہے اور دوری و جدائی ہمیشہ ساتھ ہے بیت نہ خوشنمائیے دار و نہ سعدی راسخن پایاں بمر و تشنه مستقی و دریا ہچھاں باقی [نہ اس کے حسن کی کوئی انتہا ہے اور نہ سعدی کے کلام کی کوئی حد ہے، استغفار کی بیماری والا یہاں سام جاتا ہے اور دریا اسی طرح باقی رہتا ہے] کیونکہ مطلوب تہایت تقدیس و رفعت میں ہے اور طالب تہایت پستی نقص میں ہے نہ اس کو اس کے ساتھ کچھ شرکت ہے اور نہ اس کو اس کے ساتھ کوئی نسبت یہ اس کے ادراک سے عاجز ہے اور اس کا جو کچھ ادراک ہوتا ہے وہ ناتمام ہے پس جب ان دونوں میں کوئی نسبت نہیں پائی جاتی اگرچہ وہ ایک اعتبار سے ہی ہو اور نہ ہی کوئی شرکت پائی جاتی ہے اگرچہ وہ نام ہی کی ہو پس لازماً اس کے ادراک کے درجے سے عاجز ہونا ہی ادراک ہے اور اس کی معرفت کی گتہ سے جاہل ہونا ہی معرفت ہے اور چونکہ اس معنی کو اپنے ذوق و دھوان سے پایا اور گہری نظر سے سمجھ لیا ہے نہ کہ تکلف و تفصیح کے طور پر، تو اس بنا پر جرأت و گستاخی کی کیا کیا جائے کہ بلند سمی ایک ایسے مطلب کو چاہتی ہے کہ ادراک کا ہاتھ اس کے دامن سے کوتاہ ہے کیونکہ جو کچھ اس سے حاصل ہوتا ہے وہ خود وہ نہیں ہے بلکہ اس کی شبیہ و مثال ہے ظل کے ساتھ گرفتاری ماسوا کے ساتھ گرفتاری ہے، اگرچہ ظاہر تو اصل ہے لیکن ظلیت کی آمیزش کے بغیر نہیں ہوگی اور اصل کے گرفتاروں کے لئے ظلیت کا نقطہ بھی بڑا پہاڑ ہے اس لئے مشاہدات سے متعمد و گراہیت صرف کی طرف متوجہ ہے، راجیہ و تہمت و تہمتی للذی فی قطر السموات والارضین حنیفاً و ما آتانا منہ الشمس من النور [ہم نے سب سے یکسو ہو کر اپنا منہ اس ذات کی طرف کر لیا جس نے آسمانوں اور زمین کو نیا اور میں شکر کرنے والوں میں سے نہیں ہوں]۔

مکتوب

ارشاد پناہ میر محمد نعمان قدس سرہ کی قدرت میں ظاہر کے اذواق و تلویں اور باطن کی بے رنگی و
تکلیف کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ میرے مخدوم! بچپن ہی سے اس عاجز کی فطرت میں ایک
جوش و جنون ودیعت کیا گیا ہے اور ابتدائے پیدائش ہی سے اس خاکسار کی طبیعت کو عشق کے خمیر
اور جنون کی شراب سے گوندھا گیا ہے لیکن قوتِ مدرکہ کی کمزوری اور خواہشاتِ طبعی کے غلبہ کے
باعث وہ اصل فطرت پوشیدہ چیز کی مانند تھی کبھی کبھی ظاہر ہو جاتی تھی اور اکثر اوقات پوشیدہ ہی رہتی
تھی لیکن اس معنی کا یقین اس کے بعد حاصل ہوا اور ہمیشہ اس کے سر سے یہ آواز آتی رہتی ہے، بیت

دل آرائے کہ داری دل درو بند دگر چشم از جمہ عالم فرو بند

[دل لگا اپنا اپنے دلبر سے آنکھ کر بند سارے عالم سے]

اور یہ حقیقت زمانہ کے گزرنے کے ساتھ ساتھ رفتہ رفتہ ظاہر ہونی شروع ہوئی اور قوی ہونے لگی اور
آئینہ مبارکہ فَاِنَّ حُزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْغَالِبُونَ [اور بیشک اللہ تعالیٰ کا گروہ ہی غالب ہے] کے مصداق ان
دنوں میں وہ نشہ نئے سرے سے تازہ ہو گیا ہے اور اتنے زور و شور کے ساتھ ظاہر ہوا ہے کہ ایک خاص دیوانگی
دماغ میں سما گئی ہے اور ایک نازہ جنون سر میں پیدا ہو گیا ہے۔ مصرع

در سرم سودائے شیریں دلبرے مست

[میرے سر میں ایک دلکش محبوب کا سودا ہے]

(ع) جُثُوْنِیْ مِنْ حَبِیْبِ ذِیْ قُنُوْنٍ [میرا جنون ایک ذی ثیون حبیب (اللہ تعالیٰ) کی وجہ سے ہے]

بیت گذشت مت آنکہ چوں افسرہ چند دلم پورے بخواب و خورد خورسند

کنون دل را زان حق پرستی مست حریف عشق را آقا ز مستی مست

(وہ زمانہ گذر گیا جبکہ میرا دل چند افسرہ لوگوں کی طرح سونے اور کھانے میں ہی خوش رہتا تھا۔ اب تو دل کے لئے حق پرستی کا
زمانہ ہے اور عشق کے حریف کے لئے مستی کا آقا ہے) یہی وجہ ہے کہ جب قلم ہاتھ میں لیتا ہے کسی عزیز کو کچھ لکھے
اور دعا و توجہ کے لئے درخواست کرے تو اندر سے ایک جوش پیدا ہوتا اور قلم کو کسی دوسری جانب
موڑ دیتا ہے۔ بیت

بے چون دل گرفتار ہوائے مست ہے دیگر بخشش از دھائے مست

[جسک دل چونکے ایک (محبوب کی) محبت میں گرفتار ہے (اس نے) اس کی نگاہ میں کوئی دوسرا راہ (محبوب) از دھائے مست اور چند غیر مربوط الفاظ سے خط کو سیاہ کرتا ہے اور مکالمہ و مخاطب کے وقت اور حال کا لحاظ نہ کرتے ہوئے آگاہی کا باعث ہوتا ہے، بیت

لیلیٰ و مومنے مشکبوم کس کہ دیدش مومو داند کہ زنجیر از چہ رود و گرین مجنوں بود

[لیلیٰ اور اس کے خوشبودار بالوں کو جب کوئی شخص غور سے دیکھ لیتا ہے تو جان لیتا ہے کہ مجنوں کی گردن میں جگر کون سا پس جی طبعین کو چاہئے کہ براہ کرم اس شخص کے شوریدہ حال کو معذور رکھیں اور اس کی قیامیوں پر نظر نہ کریں! بیچارہ عاشق کیا کرے کہ اسی سے مغلوب ہے اور اسی پر شرفیت ہے، بیت

مجنون عشق را دگر از مرغان مست کا سلام دید لیلی و دیگر ضلالت مست

[عشقر کے مجنون کی طرح کچھ اور یہ حالت ہے کہ لیلیٰ کی زبان بزاری ہی اسلام ہے اور باقی سب گمراہی ہے) وہ نہیں جانتا کہ ہر شخص کی آرزو الگ ہے اور ہر آنکھ کی بینائی جدا ہے ایک جماعت کو دنیا کی جھوٹی زیبائشیں منظور ہیں (تو) ایک گروہ کے پیش نظر آخرت کی نعمتیں ہیں (اور) ایک فرقہ کی توجہ مولیٰ تعالیٰ پر ہی مٹی ہوئی ہے بیت تو و طوبی و با وقامت یاد فکر ہر کس بقدر ہمت اوست

[تجہ کو طوبی کا شوق ہے اور میں بارے قدر قامت سے محبت ہے ہر شخص کی فکر اس کی ہمت کے مطابق ہے]

اب ہم اصل بات شروع کرتے ہیں: عاشق مسکین کبھی وصل پر مجروح ہے اور کبھی فصل (جدائی) پر شیدا ہے کسی وقت دوست کی مہربانیوں اور رعایتوں پر نظر کرتے ہوئے محرومیا ہات کرتا ہے اور کسی دوسرے وقت اپنے کردار و اعمال پر نظر کرتے ہوئے دعا و استغفار کرتا ہے اور کبھی اس مقدس بارگاہ کے ساتھ اپنی کمال ناعنا سبستی کو دیکھتے ہوئے دل گرفتہ اور مایوس ہوتا ہے، بیت

شد دلتے کہ گفت و شنو با تو و نداد اے بے نصیب گو شمع و اے بے نواہم

[ایک مدت ہو گئی کہ آپ کے ساتھ بات کرنے اور شوق کا موقع ہاتھ نہیں آیا، یہ سب کان کیسے بے نصیب ہیں اور میرے لیے کیسے بے نواہم] اور بوقت نظر اراہ اپنے شوق اور اس کے شد شوق کے ساتھ مسرور و امیدوار ہے بیت آمادہ گشتہ ام دگر امشب، نظارہ را پیوند کردہ ام جسگر پارہ پارہ را

[آج رات میں دوبارہ نظارہ کے لیے آمادہ ہوا ہوں میں نے اپنے پارہ پارہ جگر کو پیوند کر لیا ہے] اگر خوش ہے تو اس کے ساتھ خوش ہے اور اگر غمگین ہے تو اس کے ساتھ غمگین ہے، بیت

جانان غم خود و اند اندر بر من من شادی خود و دلتے جانان کرد

[نہرا محبوب اپنا غم میرے سینے میں دھرتا ہے، میں نے اپنی خوشی اپنے محبوب پر قربان کر رکھا ہے] [تحفہ یک بندہ] [پیرا دیو
نظر کرتے ہوئے بعد پے اور اس پر نظر کرتے ہوئے قریب ہے، اپنی ذات میں معدوم ولانے ہر اور اس (اشہر پر نظر
کرتے ہوئے حتی وقائم ہے۔ شخص

إِنِّي لَا أَصْنَعُ إِذَا أُنْزِلْتُ بِأَشْيَعِي وَإِذَا أُنْزِلْتُ بِعَبْدِي لَوْ سَمِعْتُ

[جب مجھے میرے نام کے ساتھ پکارا جائے تو بیشک میں نہیں سنتا اور جب مجھے میرا بندہ کہہ کر پکارا جائے تو غور و فکر سے
کبھی قاصداً قصد کرنے والا ہے اور کبھی مقصود جس کا قصد کیا جائے اور طالب بھی ہے اور مطلوب بھی،
اسی لئے اس کا قلم مختلف رنگوں کے ساتھ رنگین ہے اور اس کے بیان کی ادائیگیاں سمجھ کے اعتبار سے
متضاد ہیں، اس کی عبارتیں پیچ در پیچ اور اس کے معاملات بالکل پیچ ہیں، اس پیچ سے کیا کھلے گا اور
اس پیچ سے کیا ہو سکے گا، بیت

بگولے یاد آں مہمان مارا کہ آخر چند سوزی جان مارا

[اے ہوا! ہمارے اس مہمان (محبوب) سے کہہ دے کہ آخر کتنا تک تو ہماری جان کو جلاتا رہے گا] [طالب ہونے کی حیثیت سے
غم کرنے والا ہے اور مطلوب ہونے کی حیثیت سے پانے والا ہے کیونکہ اس (مطلوب ہونے کی) صورت میں
وہ درمیان میں نہیں ہے اور پہلی (طالب ہونے کی) صورت میں وہ درمیان میں ہے، بیت

بوشش نارحم صد بار از پافگند شوقم

[اس کے دل تک رسائی سے پہلے میرا شوق مجھ کو سینکڑوں بار گردن تلے کیونکہ میں مینا یا اڑنے والا ہوں اور ایک بلند
شعلہ پر آتشیاں لکھتا ہوں] [جاننا چاہئے کہ کل یوم صفوی شأن (مرورہ نہی شان میں ہے) کے بموجب
یہ تمام اختلافات اس کی صورت اور ظاہر کے اعتبار سے ہیں اور اس کی حقیقت و باطن (آلات کما
کان) [اب بھی ویسا ہی جیسا کہ پہلے تھا] کے مستحق ممکن (مستقل) اور یک رنگی کی حالت میں ہے بلکہ
تمکین اور یک رنگی سے گذر کر بے رنگی کے ساتھ مل گیا ہے۔ سبحان اللہ۔ چاہتا تو تھا کہ قلم لے کر اپنی
کوٹا ہیوں کی معذرت کرے (لیکن) کوٹا ہی پر کوٹا ہی کا اعلان نہ ہو گیا، اس کا انتظار خود بہت زیادہ
استغفار کا محتاج ہے بیت

یک آتش می نشاندار چشم خوریز کہ سوئے دیگرش زو آتش تیز

[چشم خور بار سے ایک آگ کو بجھا یا اور دوسری جانب سے تیز آگ بھڑکادی] [کیا کرے کہ اس کا مرض لا دوا ہے
اور اس کی بیماری شفا کے ناقابل ہے سب بالذات لا یتغفک عن الذات (جو چیز ذات کے ساتھ ہے وہ
ذات سے جدا نہیں ہوتی) کہاں تک طول بٹائی کرے اور آپ کے وقت شریف کو ضائع کرے۔ بیت

عمر بن عبد شمس محدث درود با آخر نشد شب با آخر شد کنوں کو نہ کتما فسانہ را
 [تمام عمر گزرتی اور ہمارے درود کی داستان ختم نہیں ہوئی رات ختم ہوئی اس لئے اب انسان کو مختصر کرنا ہوں] (السلام علیکم
 وعلیٰ من لدنیکم) آپ پر اور آپ کے یاس والوں پر سلام ہو۔

۶۶

مکتوب

شیخ عبد الملطف لشکرفانی کی خدمت میں وعظ و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ کمایجب ربنا ویرضی، والصلوة والسلام علی رسول محمد
 والمصطفیٰ صاحب قلوب قوسین اودائی، وعلیٰ اللہ واصحابہ البررة النقی [تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ
 کے لئے ہیں جو نہایت اعلیٰ شان والا ہے، ایسی تعریفیں جن کو ہمارا رب پسند فرماتا ہے اور ان سے راضی ہوتا ہے اور
 اس کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر جن کی شان میں قرآن پاک میں قَابِ قَوْسَیْنِ اَوْ اَذْنِ (دو کمانوں کا
 فاصلہ یا اس سے بھی کم) آیا ہے اور آپ کی آل واصحاب پر جو نہایت نیک و متقی اور پاک ہیں درود و سلام ہو] پس میں
 تجھ کو رفیق اعلیٰ (اللہ تعالیٰ) اور ہدایت کی پیروی کی طرف دعوت دیتا ہوں، بیشک تجھے تیرے رب
 کی طرف ہی لوٹ کر جانا ہے اور توجہ ان لے کہ بلاشبہ اس شخص پر عذاب ہوگا جس نے جھوٹ بولا اور
 حق (تعالیٰ) سے روگردانی کی تو تجھ کو نفس و شیطان اور خواہشات کے ساتھ جنگ کرنی چاہئے پس
 میں نے تم کو بھڑکتی ہوئی آگ سے ڈرا دیا جس میں وہی شخص داخل ہوگا جو ژباہ بخت ہے، تجھ کو لازم ہے
 کہ پرہیزگاری اور تقویٰ اختیار کرے اور مسکینوں اور قربات داروں پر خرچ کرے اور عنقریب اس متقی
 شخص کو اس (آگ) سے بچا لیا جائے گا جو کہ اپنا مال خرچ کرتا ہے تاکہ تزکیہ و پاکیزگی حاصل ہو۔ اور دنیا
 کی زینت کی طرف آنکھیں نہ ڈالے نہ کر اور اس شخص کی طرف مائل بھی نہ ہو جو ظالم اور گمراہ ہے اور قبروں میں
 جانے اور بوسیرہ ہونے، اور جنت اور اس کی نعمتوں اور دوزخ اور اس کے عذاب کو مت بھول، اور رات
 کے وقت جبکہ وہ چھا جائے اور دن میں جبکہ وہ روشن ہو جائے غور و فکر کر اور اللہ تعالیٰ کے حکموں کی
 تعمیل میں جلدی کر اور جن چیزوں سے اللہ تعالیٰ نے منع کر دیا ہے ان سے باز رہ، اور اس دن کی
 شفاعت کبریٰ کے لئے کوشش کر جبکہ کسی مرد و عورت کو مال و اولاد کچھ نفع نہ دیں گے۔ بیشک یہ
 باتیں اس شخص کے لئے نصیحت ہیں جو ڈرتا ہے، اور ایسے قلب سے جو ہدایت سے پھرا ہوا اور خواہشات
 میں پھنسا ہوا ہے اللہ تعالیٰ ہی کی طرف شکایت ہے، کیا وہ نہیں جانتا کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ دیکھتا ہے

اور اسی کی طرف لوٹ کر جاتا ہے اور بیشک وہ نہایت پریشیدہ اور چھپی ہوئی باتوں کو جانتا ہے۔ پس اس شخص کے لئے خوشخبری جس نے شی سے بلندی کی طرف متوجہ ہو کر ترقی کی اور باتوں کی تاریکیوں میں اپنے گناہوں پر رویا اور جان لیا کہ بیشک اللہ تعالیٰ ہی کی طرف پہنچا ہے اور بلاشبہ وہ عرش پر پہنچا اور ہے اور مخلوق میں اس کی قدرت کی تاثیر کو دیکھ لیا اور یقین کر لیا کہ بیشک اللہ تعالیٰ ہی مالکِ کائنات اور مفلس بناتا ہے اور غصا آتا اور ملتا ہے اور وہی باز آتا اور زندہ کرتا ہے اس وقت وہ اپنے انس سے قنابہ کیا اور اپنے رب سے بقا حاصل کر لی پس وہ نہایت قوت والا ہو گیا کہ جس کی نگاہ کبھی نہ ہٹتی اور نہ اسی نے حد سے تجاوز کیا اور جس کو بہت بڑی مصیبت (قیامت) بھی غمگین نہیں کرے گی اور جس کو پورا پورا بدلہ دیا جائے گا۔ جس روز کہ انسان اپنے کئے کو یاد کرے گا اور بیشک اس روز اللہ تعالیٰ اس کو قرب و درجائے عنایت فرمائے گا جبکہ دیکھنے والوں کے لئے دوزخ ظاہر کی جائے گی پس اس بارگاہ میں پرہیزگار لوگ رغبت کرتے ہیں اور اچھے لوگ محنت صرف کرتے ہیں۔ والسلام علی من اتبع الهدی والذین متابعتہ المصطفیٰ علیہ علیہ الصلوٰۃ العلیٰ الی یوم النجوا [اور اس رسالتی ہو جس نے ہدایت پر عمل کیا اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کو لازم کیا اور ان کی آل پر قیامت تک اعلیٰ درجہ کی رحمت ہوئی]۔

مکتوبات

خواجہ دینار کے نام سرور کائنات غیر مخلوقات علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی نعمت اور آپ کی اتباع پر توجہ کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ [سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو] دونوں جہان کی سعادت کی مندرجہ سید کو نبین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیروی پر موقوف ہے اگر دوزخ سے نجات مقصود ہے تو وہ بھی بیدار لا برار صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت و وابستہ اور اگر دارالقراری یعنی جنت میں داخل ہونا ہے تو وہ بھی پیشوائے صالحین کے اتباع پر منحصر ہے اور اگر اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل ہونا ہے تو وہ بھی رسول و مختار صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی سے ساتھ مشروط ہے تو یہ فدیہ و فوکل اور دنیا سے قطع تعلق کرنا آپ کی متابعت کے بغیر مقبول نہیں ہے اور آپ کے توسل کے بغیر اذکار و افکار و اشواق و اذواق کی امید نہیں کی جاسکتی و انبیاء علیہم السلام آپ کے سرچشمہ آپ حیات کے ایک پیالہ سے میراب و مستفید ہیں اور لایا اللہ آپ کے بے پایاں سمندر کے ایک گھونٹ پر قائم اور

مستفیع ہیں، فرشتے ان کے طفیلی اور آسمان ان کی حمایتی ہے اور جو کاشتہ ان کے ساتھ مسالک اور ایجاہد کا
مسلسلہ ان کے ساتھ مربوط اور یوسیت کا ظہور ان کے ساتھ وابستہ ہے، جملہ کائنات ان ہی کے پیچھے ہے
اور کائنات کا بنانے والا (اللہ تعالیٰ ان کی رضا کا طالب ہے جیسا کہ حدیث قدسی میں آیا ہے) انا اطلب
رضا یا محمد (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) میں تیری رضا چاہتا ہوں [بیت

تماند بعضیاں کے درگرو کہ دارچین سیدے پیش رو
(جس کا امام ایسا مرد مودہ شخص گناہوں کے بدلہ میں گروی نہ رہے گا) بیت

فان رسول الله نور يستضاء به مہتمل من سیوف الله مسلول

[پس بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایسا نور ہیں کہ جس سے روشنی حاصل کی جاتی ہے اور آپ اللہ تعالیٰ کی تحاریر
میں سے بیان سے نکلی ہوئی ایک ہندری (عمرہ) نور ہیں) صلوات اللہ تعالیٰ ونسلیعہ ماتہ وتحياتہ سبحانہ علیہ
علی الدوحہ کما ذکرہ الذاکرون وکما غفل عن ذکرہ الغافلون صلوة تكون لك رضا وكفاح
واللہ تعالیٰ کی بے شمار محبتیں اور سلامتیوں اور توارشات آپ پر اور آپ کی آل و اصحاب پر ہوں، جنگ کہ ذکر کرنے والے
اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں اور جنگ ذکر سے غافل لوگ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل رہیں ایسی رحمتیں جو اس کے لئے رضا کا
باعث ہوں اور اس کے حق کی ادائیگی کا ذریعہ ہوں [پس سعادت مند جوانوں اور ہوشمت ظاہروں پر لازم ہے کہ
ظاہر و باطن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع میں کوشش کریں اور جو چیز اس دولت (اتباع رسول) کے
منافی ہے اس سے ظاہر اور باطن کی آنکھ بند کر لیں اور یقینی طور پر جان لیں کہ اگر کوئی شخص ہزار فضائل و
خوارق رکھتا ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت میں شستی کرتا ہو تو اس شخص کی صحبت و محبت زہرِ فاسد ہے
اور جو شخص کہ ان خوارق و فضائل میں سے کچھ بھی نہ رکھتا ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع میں ثابت
قدم ہو، اس کی صحبت و محبت نفع دینے والی نریاق ہے بیت

محال است سعدی کہ راہ صفا تو ان رفت جز در پے مصطفیٰ

[اے سعدی! حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے بغیر پرہیزگاری کے راستہ پر چلنا محال ہے] علیہ وعلی
اللہ الصلوات والتسلیمات والبرکات العلی۔

مکتوب

قلیم اشرفاں کی خدمت میں ان سوالوں کے جواب میں جو انھوں نے کئے تھے، ان میں سے

ایک سوال یہ تھا کہ سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي کے بموجب چاہئے کہ اہل رحمت اہل غضب سے زیادہ ہوں حالانکہ معاملہ اس کے برعکس ہے۔ دراصل سوال یہ تھا کہ ایک مختصر عمر کا حساب یکجا اس ہزار سال میں ایسا انصاف سے بعد معلوم ہوتا ہے۔ تیسرا سوال یہ تھا کہ جَعَلَ الْقُلُوبَ فِي مَقَنِّدٍ کے مطابق اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو مجبور یا سناٹا ہے گا۔ چوتھا سوال یہ تھا کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے محبوب ہونے کے باوجود حیرت کی خواہش کیوں کی ہے۔ پانچواں سوال یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّقُ كُنُوزَ الْفَنَاءِ (اے کاش کہ محمدؐ کا رب محمدؐ کو میرا ہی نیک نام کس معنی میں ہے۔ چھٹا سوال یہ تھا کہ میت کی روح کو ثواب پہنچانے کے لئے تیسرے روز رکھنا اور پھول دینے کی کوئی اہلیت ہے یا نہیں۔ ساتواں سوال یہ تھا کہ میرزا دونوں کا وراثت کے طور پر اپنے باپ کی ہنگ سوارہ نشین ہونا جائز ہے یا نہیں؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین والہ اجمعین۔ آپ کے گرامی نامے نے جو کہ چند سوالات اور دلکش اشعار پر مشتمل تمنا مشرف کیا، اپنی ناقص سمجھ کے مطابق ہر سوال کے حل میں کچھ لکھا جاتا ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ سلامت روی کی توفیق عطا فرمائے والا۔ پچھلے سوال کا خلاصہ یہ ہے کہ سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي [میری رحمت میرے غضب پر سبقت رکھتی ہے] کا مقصد یہ ہے کہ اہل رحمت (تعداد میں) اہل غضب سے زیادہ ہوں حالانکہ معاملہ اس کے برعکس ہے کیونکہ گنہگار انسانوں اور جنوں کی تعداد ان دونوں گروہ (انسانوں اور جنوں) کے نمکوں سے زیادہ ہے اور شرع کے مکلف یہی دو گروہ (انسان اور جن) ہیں پس رحمت کا سبقت لے جانا کس طرح درست ہو سکتا ہے اور اس پر کیا اثر مرتب ہوتا ہے؟۔۔۔ جواب: دنیا میں اللہ تعالیٰ جل شانہ کی رحمت مومن و کافر دونوں کے شامل حال ہے اور لکہ کریمہ و رحمتی و سِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ (اور میری رحمت ہر چیز کو محیط ہے) اس معنی پر دلالت کرتی ہے۔ اور کل بروز قیامت اللہ تعالیٰ کی رحمت مومنوں کے ساتھ مخصوص ہوگی اور کافروں سے محروم ہوں گے آیت کریمہ قَسَا لُفْهُمُ الْيَدَيْنِ يَنْتَقُونَ وَيُؤْتُونَ النَّارَ كُوَّةً، [پس میں وہ رحمت ان لوگوں کے لئے ضرور رکھوں گا جو مجھ سے ڈرتے ہیں اور کوفہ دیتے ہیں] اس مضمون کی شاہد ہے اور رحمت کا غضب پر سبقت رکھنا دنیا میں (مومن و کافر) سب کو شامل ہے اور آخرت میں مومنوں کے ساتھ مخصوص ہے مومنوں کی ایک جماعت جو کہ گناہوں کے کسب کرنے کی وجہ سے غضب الہی کی مستحق ہو چکی ہوگی ان کو کمال مہربانی اور رحمت سے بخش دیا اور بہشت میں داخل کر دیا جائے گا۔

ان کے بارے میں رحمت الہی غضب الہی پر سبقت کرے گی۔ اگر غضب پر رحمت کی سبقت نہ ہو تو ہم جیسے گنہگاروں کو دنیا و آخرت میں نجات کی کوئی امید نہ رہے، یہ سبقت رحمت ہی کی وجہ سے ہے کہ ہم اس قدر گناہوں کے بوجھ کے باوجود روئے زمین پر چل پھر رہے ہیں اور ہلاک نہیں ہوئے اور قسم قسم کی نعمتوں سے لذت اندوز ہیں اور کل قیامت کے روز نجات کے امیدوار ہیں۔ اور اگر ہم غضب پر سبقت رحمت کا مطلب ان لوگوں کی تعداد کے اعتبار سے لیں جن پر رحمت اور غضب ہوا جیسا کہ سائل کا ذہن اس طرف تیار ہے تو بھی درست ہے کیونکہ اہل رحمت (سے مراد) اہل طاعت انسان و جن و تمام فرشتے ہیں اور اہل غضب (سے مراد) کافر انسان اور جن ہیں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ فرشتوں کی تعداد انسانوں اور جنوں کی تعداد سے کئی گنا زیادہ ہے اور اہل رحمت کو اہل طاعت انسانوں اور جنوں کے ساتھ مخصوص کرنا اور ملائکہ کرام کو ان میں شامل نہ کرنا کوئی معنی نہیں رکھتا کیونکہ یہ سب امر الہی کے ساتھ مامور اور اہل طاعت ہیں لَا يَخْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمُ وَيُكَفِّرُونَ مَا لَوْ لَهُمْ مِنْ شَيْءٍ (اللہ تعالیٰ فرشتوں کو جو کچھ حکم دیتا ہے وہ اس کی نافرمانی نہیں کرتے اور جس چیز کا ان کو امر کیا جاتا ہے وہ اس کی تعمیل کرتے ہیں) اور جو کوئی بھی امر الہی کے ساتھ مامور ہے وہ مکلفین میں سے ہے اور مکلفین کا مطلب یہ لینا کہ اس کے افراد میں اہل طاعات اور گنہگار (دونوں) ہوں ناقابل تسلیم ہے اور اگر اس کو تسلیم بھی کر لیا جائے تب بھی اہل تکلیف کا ان دونوں (انسان و جن) میں حصر (محدود ہونا) مسلم نہیں ہے، بظاہر انسانوں اور جنوں کے علاوہ مختلف اجناس سے اللہ تعالیٰ کے بہت بڑے ہیں جن میں اہل طاعت بھی ہیں و گنہگار بھی اور ہر اپنے اپنے عمل کی مناسبت سے عذاب و ثواب دیئے جائیں گے جیسا کہ روایات میں آیا ہے اور اہل رحمت کی تعداد کا زیادہ ہونا ان کے اندازے کے مطابق ہوگا۔ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ (اور نہ ہے رب کے لشکروں کو اس کے سوا اور کون جانتا)

دوسرے سوال کا خلاصہ یہ ہوا کہ قیامت کا دن پچاس ہزار سال کا ہوگا جب تک وہ دن ختم نہ ہوگا کوئی نبی یا غیر نبی بعثت میں نہیں جائے گا، ایک مختصر دنیاوی زندگی کا حساب پچاس ہزار سال میں لینا بالخصوص مومنوں کا حساب انصاف سے بعید معلوم ہوتا ہے۔
جواب: حساب تو بہت تھوڑی مدت میں ہو جائے گا۔ یہ دورِ سفرہ میں لکھا ہے کہ اس (قیامت کے) دن میں اعمال کے حساب کا فیصلہ ایک ساعت کی مقدار میں ہو جائے گا اور روایت کیا گیا ہے کہ حضورِ انور صلی اللہ علیہ وسلم سے مخلوق کے محاسبہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ جس طرح اُن کو دن کے ابتدائی حصہ میں رزق دیا جاتا ہے اسی طرح ایک ساعت میں اُن کا حساب کر لیا جائے گا، اور تفسیرِ تہذیبیہ کا

تفسیر میں لکھتے ہیں اور روایت کی گئی ہے کہ بلاشبہ اس دن کے نصف حصہ میں حساب سے فراغت ہو جائے گی پس اہل جنت بہشت میں اولیٰ دفعہ، دوزخ میں چلے جائیں گے اور اس بار میں احادیث بکثرت میں ان میں سے بعض ذکر کی جاتی ہیں: بدور السافروں، لکھا ہے کہ ابن مبارک و بطری و ابن جان نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا قیامت کے روز تمام مخلوق کو جمع کیا جائے گا پس کہا جائے گا کہ اس امت کے ققار کہاں ہیں؟ وہ کھڑے ہو جائیں گے تو ان سے کہا جائے گا کہ تم نے کیا عمل کیا ہے؟ ہیں وہ کہیں گے "اے ہمارے رب! تو نے ہمیں آزمائش میں ڈالا تو ہم نے صبر کیا اور تو نے امور کا والی و مختار فیروں کو بنایا" پس اللہ تعالیٰ فرمائے گا تم نے سچ کہا تو وہ دوسرے لوگوں سے ایک زمانہ پہلے بہشت میں داخل کئے جائیں گے اور اہل حال و جاہ پر ابھی حساب کی شدت باقی رہے گی۔ صحابہؓ نے عرض کیا کہ اس دن تو نہیں کہاں ہوں گے؟ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا کہ ان کے لئے نور کے منبر رکھے جائیں گے؟ ان پر ایسے سایہ کیا جائے گا اور یہ دن مومنوں پر کسی ضیافت کے دن کی ایک ساعت سے بھی چھوٹا ہوگا۔ اور ابن جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سید الصوائف سے روایت کی ہے انھوں نے کہا کہ مجھ کو یہ روایت پہنچی ہے کہ بیشک قیامت کا دن مومنین پر چھوٹا کر دیا جائے گا اتنا کہ عصر و مغرب کے درمیان و نصف ماہ ہوگا اور وہ جنت کے باغات میں قیلوہ کریں گے یہاں تک کہ لوگ حساب سے فارغ ہو جائیں پس اللہ تعالیٰ کے فرمان **اصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَّ اَحْسَنُ مَقِيلًا** (اہل جنت کے لئے اس دن بہترین ٹھکانا ہوگا اور وہ پر کے لئے بہترین آرامگاہ ہوگی) کا بھی مطلب ہے۔ اور قیامت کا دن پچاس ہزار سال کا ہونا ہو سکتا ہے کہ کافروں پر اس دن کی شدت کی وجہ سے ہو۔ قاضی بیضاویؒ نے اللہ تعالیٰ کے قول **فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ اَلْفَ مِائَتَيْنِ اَلْفَ سَنَةٍ** الایہ کی تفسیر میں کہا ہے کہ اس دن کی دہری یا تو کفار پر اس دن کی شدت کی وجہ سے ہے یا اس دن میں حالات و محاسبات کی کثرت کی وجہ سے ہے یا یہ کہ وہ حقیقت میں ایسا ہی ہے، اور تفسیر الکواشی میں ہے کہ اس دن کی مقدار کافروں پر اس دن کی شدت کی وجہ سے پچاس ہزار سال ہوگی اور وہ مقدار مومن پر فرض نماز کے وقت کے برابر ہوگی اور اس تفسیر الکواشی میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد **فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ اَلْفَ مِائَةٍ قِيمًا تَعَدُّ وُنَّ** (ایک دن میں جس کی مقدار تمہارے شمار کے مطابق ایک ہزار سال ہے) کی تفسیر میں مذکور ہے کہ یا اس کے معنی یہ ہیں کہ (مخلوق کے) تمام اعمال اور منصوبے قیامت کے دن اس کی طرف لوٹیں گے اور اس دن کی مقدار

تہائے شام کے مطابق) ایک ہزار سال کے برابر ہوگی۔ پس اس بنا پر پچاس ہزار سال کے برابر ہونے کے معنی یہ ہیں کہ یہ دن کا فرائز بہت سخت ہوگا یہاں تک کہ پچاس ہزار سال طویل ہوگا اور مومنوں پر آسان ہوگا حتیٰ کہ فرض نماز ادا کرنے کے وقت کی برابر ہوگا۔ اور بدو رسافر جس ہے کہ احمد و ابو یعلیٰ و ابن حبان اور بیہقی نے سند حسن کے ساتھ ابوسعید سے روایت کی ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اُس دن کے بارے میں دریافت کیا گیا جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے کہ یہ دن کتنا طویل ہوگا؟ آپ نے فرمایا اُس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ یہ دن مومن پر سہل ہوگا حتیٰ کہ اس فرض نماز سے بھی سہل ہوگا جو وہ دنیا میں پڑھتا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ مومنین پر ظر و عصر کے درمیانی وقفہ کی برابر ہوگا۔ اور اگر اعتراض کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی نسبت سے کوئی چیز انصاف کے خلاف اور ظلم نہیں ہے اگر وہ تمام مخلوق کو دوزخ میں بھیج دے تو یہ کوئی ظلم نہیں ہوگا کیونکہ یہ اپنی ملک و ملک میں اس کا تصرف کسی دوسرے کی ملک میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف کرنا ظلم ہے اور وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ مطلق طور پر تمام کائنات کا مالک ہے وہ اپنی ملکیت میں جس طرح چاہتا ہے تصرف کرتا ہے اُس سے اس کے کسی فعل کے بارے میں کوئی سوال نہیں کیا جاسکتا اور لوگوں سے ان کے افعال کے بارے میں پوچھا جائے گا۔

تیسرے سوال کا خلاصہ یہ ہے کہ حدیث شریف جَعَلَ الْقَلَمَ بِأَهْلِكَ اَنْ تَقُومَ ہر ہونے والی چیز کو لکھ کر خشک ہوگا کے مطابق یہ ہوتا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اپنے مقدر کئے ہوئے امور پر مجبور ہو پس اس طرح کام معطل ہو جائے گا اور نیز قُلْ يَوْمَ تَهْوِي السَّيَّانُ (ہر دن وہ ایک نئی شان میں ہے) وَنَحْنُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُخَيِّرُ (اللہ تعالیٰ جس حکم کو چاہتا ہے مٹاتا ہے اور جسے چاہتا ہے ثابت رکھتا ہے) کے پھر کیا معنی ہوں گے؟ (جواب) جانتا چاہئے کہ حق تعالیٰ نے ازل میں مقدر فرما دیا ہے کہ میں اپنے ارادہ و اختیار سے مختلف اوقات میں ایسا ایسا کروں گا۔ تقدیر ازل کے مطابق حق تعالیٰ ہمیشہ اپنے اختیار کے ساتھ کام میں ہے اور بیکار نہیں ہے اور اس پر کوئی جبر نہیں ہے، یہ تقدیر ازل کے اپنے اختیار سے کروں گا اختیار کی تائید کرنے والی ہے اس کے منافی نہیں ہے اور جس کتاب میں محو و اثبات (مٹانا اور ثابت رکھنا) ہوتا ہے وہ لوح محفوظ ہے اور اس کا محو و اثبات بھی ازل ہی میں مقدر ہو چکا ہے اور قلم خشک ہو چکا ہے۔ اور جو آپ نے لکھا ہے وَنَحْنُ اللَّهُ عَلَمًا الْكِتَابِ (اسی کے پاس کتاب کا علم ہے) اعتراض کی بنیاد اس آیت مبارکہ پر رکھنا غلطی ہے

قرآن مجید میں وَعَنْدَهُ اَمْرٌ اَلْكُنْتُ (اور اُسی کے پاس اُم الکتاب ہے)۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ قلم کا خشک ہونا ہمارے اعتبار سے ہے کیونکہ ہم زمانہ (وقت) کے گرفتار ہیں اور حق تعالیٰ کہ جس پر زمانہ جاری نہیں ہے ماضی و مستقبل وازل وابد اس تعالیٰ شانہ کے نزدیک آنِ واحد ہے پس تقدیر و خلق ایک ہی آن میں واقع ہے مقدم و موخر ہونے کی اس بارگاہ میں گنجائش نہیں ہے۔

چوتھے سवाल کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت سرورِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مقامِ محبوبیت حاصل ہونے کے باوجود مقامِ حیرت کی آرزو کیوں کی ہے جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: رَبِّ زِدْنِي تَحِيْرًا فَاِيْك [لے میرے رب اپنے بارے میں میرا تحیر زیادہ کر دیجئے]۔

(جواب) جاننا چاہئے کہ حیرت معرفت سے کنایہ ہے اسرارِ فہم باللہ اشد تھم تھو بواقیدہ (اللہ تعالیٰ کی سب سے زیادہ معرفت والا اس کے بارے میں سب سے زیادہ تحیر والا ہوگا) پس زیادتی تحیر کا سوال کرنا زیادتی معرفت کا سوال کرنا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی معرفت کی کوئی انتہا نہیں ہے۔ مجہول و محبوب میں سب ہی معرفت کی زیادتی کے طالب ہیں۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر اس بات کو تسلیم کر لیا جائے کہ معرفت کا حق ادا ہو سکتا ہے اور معرفت کی کوئی انتہا ہو تو ہو سکتا ہے کہ (زیادی تحیر کے) اس سوال کے بعد کمال معرفت کے ایسے درجے پر پہنچے ہوں جس کے اوپر اور کسی درجے کا تصور نہیں کیا جاسکتا، یا یہ دعا امت کی تعلیم کے لئے ہو۔

پانچویں سوال کا جواب: میرے مخدوم! کمالِ محبت کا مقتضا محب و محبوب کے درمیان سے دوئی کا درو ہو جانا اور بشریت و امکان اور ان دونوں کے احکام سے پوری طرح آزاد ہو جانا ہے کیونکہ جب قدر امکان و بشریت ممکن میں باقی ہے اسی قدر وہ مطلوب کے لئے حجاب ہے اور دوئی سے خالی اور دور ہونا ممکن نہیں ہے چنانچہ شیخ عطار نے فرمایا ہے بیت

نمی بینی کہ شایہ چوں پیمر نیافت او فقر کل تویر رخ کم بر

(کیا تو نہیں دیکھتا کہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام حبیبی عظیم ہستی کو کمال فقر (افتقار) کی حالت میں ہوا (اس لئے) تو بھی رنجیدہ نہ ہو) اسی بنا پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہوگا: يَا لَيْتَ رَبِّي مُحَمَّدًا لَمْ يَخْلُقْ مُحَمَّدًا (کاش کہ محمدؐ کا رب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو پیدا نہ کرتا) اور نیز فرمایا کلا حصی شناء علیک انت کما انتیت علی نفسك [میں تیری ثنا کا احاطہ نہیں کر سکتا تو ویسا ہی ہے جیسا کہ تو نے اپنی تعریف خود کی ہے] اس لئے کہ جب قدر ممکن امکان باقی ہے واجب لذات کی کما حقہ ثنا کرنے سے عاجز ہے اور چونکہ معروف میں فنا ہونا ہی معرفت ہے پس

معرفت کا حق حاصل نہیں ہو گا چونکہ فنا کا کمال روئی کا دور ہو جاتا ہے جو کہ وجوب ذاتی کو مستلزم ہے اسی لئے (حدیث شریف میں) مَا عَزَلَكَ حَقَّ مَعْرِفَتِكَ (ہم نے تجھ کو نہیں بچایا جیسا کہ تیرے بچانے کا حق ہے) وارد ہوا ہے۔ یا تم یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہونے میں کلام ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا، کلینی یا احمدیہ (۱۷ عائشہ) مجھ سے بات کر (۱۷) مانا کسی نبوی کیفیت و وقت کیونکہ وجود اس پر وائت کرنے کی طاقت نہیں رکھتا اولاً اس وقت چاہتا ہے کہ اپنے آپ کو دوسرے امور میں مشغول رکھے تاکہ اس بارے میں کچھ دیر کے لئے ہلکا ہو جاؤ اور تباہی و بربادی میں نہ پڑو۔ حضرت مولوی رومی فرماتے ہیں بیت

این تکلفیائے من در شعر من کلینی یا احمدیائے من است

(میرے شاعر میں جو میرے تکلفات ہیں یہ میرے لئے کلینی یا احمدیہ کا مصداق ہیں) منقول ہے کہ حضرت عبدالرشید اصطرغی مسک بانوں کے ہمراہ سیر و تفریح کے لئے صحرا میں جاتے تھے تاکہ کچھ دیر اپنے وجود کے بارے میں حاصل کر لیں۔

چھٹے سوال کا حاصل یہ ہے کہ میت کی روح کو (ثواب) پہنچانے کے لئے تیسرے یا دسویں روز کھانا کھانا اور تیسرے روز پھول دینا کہاں سے ثابت ہے۔ (جواب) میرے مخدوم! کسی رسم اور ریا (دکھاوا) کے بغیر اللہ تعالیٰ کے لئے کھانا کھانا اور اس کا ثواب میت کو بخشنا بہت اچھی بات اور نیری عبادت ہے لیکن وقت معین کرنے کی کوئی قابل اعتماد اصل ظاہر نہیں ہوتی اور تیسرے روز خردوں کو پھول دینا بدعت ہے البتہ عورتوں میں سوگ کو دوز کرنے کے لئے تیسرے روز کوئی خوشبو لانا روایتوں میں آیا ہے کیونکہ میت کی منگو کے علاوہ باقی رشتہ داروں میں سے کسی کو تین دن سے زیادہ سوگ کرنا شرعاً جائز نہیں ہے پس تیسرے روز خوشبو لائیں تاکہ میت کی منگو کے علاوہ باقی عورتیں سوگ ختم کریں۔

ساتویں سوال کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ نے اُن پر زادوں کے بارے میں پوچھا ہے جو وراثت کے طور پر باپ کی جگہ سجادہ نشین ہو جاتے ہیں اور لوگوں کو مرید کہتے ہیں۔ (جواب) میرے مخدوم! ایسے باپ کی جانشینی کے لئے جو کہ مقتدا پر، ہونے والی وراثت ہونی چاہئے جو کہ معنوی ولادت سے وابستہ ہے جس سے مراد باپ کے کمالات کے ساتھ متحقق ہونا غیظ ظاہری ولادت کا نتیجہ ظاہری وراثت ہے جو کہ باپ کے مال و مناع کا حاصل کرنا ہے نہ کہ معنوی وراثت کا حاصل کرنا جو کہ ارشاد و تکمیل ہے پس محض ولادت صوری کی وجہ سے ولادت معنوی میں دخل دینا خطرناک ہے،

مسی پیری و میری سے کوئی کام نہیں بننا اور آپ نے لڑکے (زبا بلخ) کے بارے میں جو سوال کیا تھا (اس کا جواب یہ ہے کہ اگر کوئی کامل اپنی فراست باطنی سے یہ معلوم کر لے کہ اس بچے سے بالغ ہونے کے بعد اس معاملہ کا انتظام ہو جائے گا اور وہ معنوی وراثت حاصل کرے گا اور لوگوں کو اس سے بیعت کر دے اور اس بچے کو اپنا جانشین بنادے تو بخائیش ہے، والسلام علیکم وعلیٰ اہل بیتہ)۔

مکتوب ۱۲

خواجہ مومن جذبی کے نام فنا و عدم اور وجود فنا و وجود عدم کی تحقیق اور ان کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد کمالات انساب خواجہ محمد مومن جذبی کی خدمت میں عرض ہے کہ آپ کے مکتوب گرامی کے مطالعہ سے شاداں و سرور ہوا، اُس میں درج تھا کہ حضرت صاحبزادہ کلاں نے مجھ کو ایک بشارت لکھی ہے تو بھی اس بارے میں متوجہ ہو کر کچھ تحریر کر رہا ہوں۔ جس بارے میں کہ انھوں نے تحریر فرمایا ہے اس امر میں کسی دوسرے کو لکھنے یا توجہ کرنے کی کیا ضرورت ہے، جو شخص کہ قطب الاقطاب (حضرت مجدد الف ثانی) قدس سرہ الاقدس کی خدمت و صحبت میں صدقہ دل سے پہنچا ہے اس قسم کا امر اور دوسرے امور جو کہ آپ نے لکھے اور ان کے صحیح و غیر صحیح ہونے کے بارے میں دریافت فرمایا ہے اس کے حق میں کیا بعید ہیں، آپ خود بھی، حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے مقبولین میں سے ہیں آپ کے بارے میں اس سے بھی زیادہ کی توقع کی جاتی ہے، ہمت کو بلند رکھیں اور اوقات کو (ازکار و اشغال سلسلہ سے) آباد رکھیں، جن بعض چیزوں کے متعلق ترجیح پروردہ نہیں اٹھایا گیا ہے امید ہے کہ کل کو ان کے چہرہ سے پردہ اٹھا دیا جائے، اکثریت قبض کے باعث دل تنگ تہوں بطریق کمال بسط و تقاد (مشاہدہ) کا مقام آگے آنے والا ہے امیدوار ہیں قیامت مع العشر یسر ان مع العشر یسر آہ (پس بیشک تنگی کے ساتھ کشادگی ہے بیشک تنگی کے ساتھ کشادگی ہے) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ایک تنگی دو آسانوں پر گزر غالب نہیں ہوگی۔

ان دنوں فنا و عدم کے معنی کی تحقیق اور دونوں میں فرق کے بارے میں ایک توضیح مختصر یہ تھی جس کا جاننا اس راستہ کے طالب کے لئے ضروری ہے، چونکہ آپ کے مطلب کے ساتھ ایک طرح کی مناسبت رکھتی ہے (اس لئے) اُس کو بھی اس مکتوب میں درج کر دیا ہے غور سے شنیں :-

عدم جو اس سلسلہ غالبہ کے اکابر کی عبارتوں میں آتا رہتا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ جو اسم الہی جل سلطانہ عارف کا مبدیٰ یقین ہے اس اسم الہی کی ہستی کا پردوں کے پیچھے سے سالک کی قوتِ مدرکہ پر جذب و محبت کی راہ سے اس طرح وارد ہونا ہے کہ سالک کی ہستی اس کے پہلو میں چھپ جائے اور سالک اپنے آپ کو اور اپنی صفات کو گم کر دے اور نہ پائے۔ اور وجود عدم سے مراد اس اسم الہی کے ساتھ متحقق ہونا یعنی (وجود عدم) مراد وہ جو ابدی و بقا جو عدم پر مرتب ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ وجود عدم سے مراد حالت عدمیہ کے ساتھ متحقق ہونا ہو، یعنی سالک میں صفت عدم کا پیدا ہونا اور یہ عدم اور وجود عدم پہلے معنی کے لحاظ سے جذبہ کی جہت میں فنا و بقاء ہے اس ظہور کو دوام نہیں ہے پس جو فنا و بقاء اس پر مرتب ہوگی وہ بھی دائمی نہیں ہوگی اور جو بشریت کی طرف عود کرنے سے محفوظ نہ ہوگی جب تک وہ ظہور کا تہ (دہریا) ہے سالک کی ہستی پوشیدہ ہے اور جب وہ ظہور پوشیدہ ہو جائے گا بشریت کا وجود لوٹ آئے گا۔ فنا کے حقیقی سے مراد عارف پر مطلوب کی ہستی کا غالب آنا ہے کہ عارف اپنے اطلاق و اوصاف کو مطلوب کے اخلاق و اوصاف کا پرتو پائے یہاں تک کہ اپنے سب اخلاق و اوصاف کو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی پاک بارگاہ میں پوری طرح حوالہ کر دے اور ہر قسم کے اختیارات سے خالی ہو جائے اور کوئی نسبت بھی اس کی طرف راہ نہ پائے۔ وجود فنا اس بقا سے عبارت ہے جو اس قیام پر مرتب ہوتی ہے اور (سالک) ولادتِ ثانیہ کے ساتھ دوسری وجود سے موجود ہو جاتا ہے اس فنا اور بقا کے لئے دوام لازم ہے اور جو بشریت کی طرف عود کرنے سے محفوظ ہے۔ پہلی صورت میں سالک کا پوشیدہ ہو جانا ہے اور دوسری صورت میں سالک کا نفی ہونا ہے اور ان دونوں میں بہت زیادہ فرق ہے اس لئے کہ چھپی ہوئی چیز کبھی کبھی ظاہر ہو جاتی اور عود کر آتی ہے اور جو چیز زائل ہوگئی وہ عود نہیں کرتی پہلی قسم کی فنا مقصود نہیں اور ولایت اس سے وابستہ نہیں ہے اور دوسری قسم کی فنا مقصود ہے اور ولایت اس کے ساتھ مشروط ہے بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ طالب پہلی قسم کی فنا کو دوسری قسم کی فنا کے ساتھ خلط ملط کر دیتا ہے اور خود کو وجود عدم کے ساتھ حقیقی فانی تصور کرتا اور کامل جانتا ہے اور اس کو اس فرق کی طرف ہدایت حاصل نہیں ہوتی اور یہ مقام بھی منجملہ ان مقامات کے ہے جن میں سالک کا قدم ڈلگا جاتا ہے اس حالت میں اللہ تعالیٰ اجل سلطانہ کی عنایت سے ایسا پیر کامل و مکمل ہونا چاہئے جو کہ جذبہ و سلوک دونوں طریقوں سے تربیت پا کر اس راستہ کی انتہا تک پہنچا ہوا ہوتا کہ اس بیچارے بے دست و پا کو اس گرداب سے نجات دلائے اور اس کے نقص کی نشاندہی کرے اور فنا کے حقیقی کی طرف رہنمائی کرے۔

اگر کہیں کہ جب مطلوب کی ہستی کا ظہور دونوں صورتوں میں ہوتا ہے تو پھر ایک صورت کو

دوام کیوں ہوگا اور دوسری صورت کو دوام کیوں نہیں ہوگا اور ایک صورت عارف سے انتسابات کا ازالہ اور ولایت کا اثبات کیوں کرتی ہے اور دوسری صورت ایسا کیوں نہیں کرتی؟ (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ پہلی صورت میں جس کو کہ عدم سے تعبیر کرتے ہیں طالب ابھی تک مطلوب سے وصل نہیں ہوا اور چونکہ اس کا جذبہ سلوک میں ضم نہیں ہوا اور اس نے مقام قلب سے ترقی نہیں کی اور قلب کے مقاب (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ وصل نہیں ہوا (اس لئے) وہ حجابات درمیان میں رکھتا ہے لیکن جذبہ و محبت کے راستہ سے اندراج النہایت فی البدایت (ابتداء کے انتہا میں درج ہونے) کے طریق پر مطلوب کا پر تو پر دول کے پیچھے سے اس کے باطن پر چمکتا ہے اور اس کو اپنے آپ سے بے خود کر دیتا ہے اور چونکہ پردے درمیان میں ہیں اس لئے یہ ذاتیت دوام قبول نہیں کرتی اور وجود بشریت کی طرف عود کرنے سے محفوظ نہیں ہوتی اور ظہور پردے کے اندر ہوتا ہے۔ اور نیز چونکہ ظاہر مطلوب کے ظلال میں سے ایک ظل اور اس کے نمونوں میں سے ایک نمونہ ہے نہ عین مطلوب، اور ظل و نمونہ کو اس قدر قوت نہیں ہے کہ سالک کے اوصاف و انتسابات کو سلب کر کے اور فنائے حقیقی تک پہنچائے پس سالک اس وقت میں اپنے اوصاف و منتسابات سے باہر نہیں ہوتا اور حقیقی فنا تک نہیں پہنچتا، اور ولایت چونکہ جذبہ و سلوک کے مجموعہ کے ساتھ وابستہ ہے نہ کہ محض جذبہ کے ساتھ، اس لئے ولایت کا نام اس برصادق نہیں آتا اور دوسری صورت میں عارف قلب کے مقام سے نکل کر مقاب قلب (حق تعالیٰ) کے ساتھ جاملتا ہے اور جذبہ و سلوک کے کام کو انجام تک پہنچا کر مقصود کو بے حجاب اپنی آغوش میں گھسیختا ہے لازمی طور پر اس کے حق میں ظہور دائمی ہے اور عود نہ کرے محفوظ ہے کیونکہ کوئی پردہ درمیان میں نہیں رہا ہے کہ جس سے مجھوب ہونا منظور ہونا اور چونکہ وہ وجود و کمالات جو ممکن کے ساتھ منسوب ہیں مطلوب کے وجود و کمالات کے ظلال ہیں کہ جن کو ممکن نے مطاب سے غیبت (پوشیدگی) کے وقت اپنے کمال سمجھ لیا تھا اور امانت پس خیانت کی تھی اس لئے برابری کا دعویٰ ظاہر کیا تھا اور اصل کے ظہور کے وقت ظل کو محو اور لائے ہونے اور اصل کے ساتھ مل جانے کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے (اس لئے) عارف بھی اس وقت ظلال کو اصل کے حوالہ کر کے اور تمام انتسابات سے خالی ہو کر صحرائے عدم کی طرف اپنا سامان لے جائے گا اور حقیقی فنا سے مشرف ہو کر اس فنا و بقا کے ساتھ جو اس پر مرتب ہوتی ہے ولایت کا نام اپنے اوپر درست کرے گا اور یہ عاریتی دید اور اصل کے سپرد راتحلی صفات سے تعلق رکھتا ہے اور اس کا کمال تجلی ذات کے ساتھ وابستہ ہے کیونکہ ہر مقام کی تکمیل اس مقام سے گذر جانے پر موقوف ہے۔

مکتوب ۱۳

حافظ محترم رفیع کے نام، مطلوب (حق تعالیٰ) کی عظمت اور اس بارگہ اللہ کی بزرگی کیلئے یہ تحریر فرمایا۔
حضرت حق سبحانو تعالیٰ آپ کو کمال کے اعلیٰ مرتبہ پر فائز فرمائے۔ اے شفقت آثار! مطلوب یحقی
چونکہ تصور و فہم سے بالاتر ہے اور فکر و عقل سے ماورائے، اس مقدس بارگاہ میں معرفت عدم معرفت ہو
اور علم جہل ہے۔ جب وہ جلوہ فرماتا ہے، بیچارہ طالب عدم کا رخ کرتا ہے بیت
گیرم کہ بغضائے مایا بہ حسرا آمد کو حوصلہ و طاقت دیدار کے دار
[میں مبتلا ہوں کہ ہمارے ٹھکانے دل میں محبوب خوش خرام ہیں لیکن اس دیدار حوصلہ و طاقت کس کو ہے] پس اس کا طالب
سوائے اس کے کہ حجر کے ساتھ قرار پکڑے اور نا اُمیدی سے آرام حاصل کرے اور کوئی چارہ نہیں دیکھتا، بیت
عاشقان را نصیب از معشوق جز خرابی و جاں گوازی نیست
[عاشقوں کو معشوق سے سوائے خرابی اور جان کو پھیلانے کے اور کچھ نصیب نہیں ہے] اور وجود محبوب کے بعد
اگر اس کو علم و شعور میں واپس لے آئیں تو وہ مطلوب کو اپنی استعداد و دریافت کے مطابق پائے گا اور اپنے
حوصلہ و طاقت سے زیادہ بھاگ دوڑ نہیں کرے گا کیونکہ مقید اگرچہ اپنے گمان میں تمام قیود سے آزاد ہو جائے
وہ پوری طرح آزاد نہیں ہو سکتا پس نایافت (نا رسائی) ہر وقت اس کی رامتگیر ہے اور نا امیدی ہمیشہ
اُس کا نقدِ وقت ہے، بیت

ہر صبح وصل جو یاں من و شام نا اُمیدی کہ سیاه بخت بجزم شیب من سحر ندارد
[تمام لوگ صبح کی صبح کو ڈھونڈتے ہیں لیکن ہر صبح اور شام نا اُمیدی ہے کیونکہ میں ہجر کا مارا ہوا سیاه بخت
ہوں اس لئے ہمیری رات کی صبح نہیں ہوتی]۔ درد مند عاشق کے لئے آرام نہیں ہے اور وہ کسی قسم کا بھی قرار
نہیں رکھتا اور دُور کی آگ سے اس کا سینہ ہمیشہ جلا رہتا ہے اور وہ جدائی کے غم سے ہمیشہ زخمی جاگ
رہتا ہے۔ جب محبوبوں کے سردار سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم دائمی حزن اور متواتر فکر کے ساتھ
موصوف ہوں پھر دوسروں کا تو ذکر ہی کیا ہے، اور ظلال و اعتبارات کے ساتھ آرام حاصل کرنا اُس پاک ذات
ساتھ آرام حاصل کرنا نہیں ہی ذات سے محبت کرنے والا اس (ظلال و اعتبارات) کے ساتھ خوش نہیں ہوتا۔
اور اُس ذات (جلِ علواء) کا بزرگ نام لفظ مبارک "اللہ" ہے گویا کہ یہ اپنے سخی کے عدم دریافت
(نیپانے) کی نشاندہی کرتا ہے، معروف کا لام چونکہ اللہ کے لام کے ساتھ مل کر اُس میں مدغم اور لٹے ہو گیا ہے

اور وی اللہ کا لام باقی رہ گیا ہے شاید کہ اس ضمن میں اس حرف اشارہ ہے کہ جب معرفت اس ایک ذات (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ جیسی ہو جاتی ہے اور فانی و مستغرق ہو جاتی ہے تو معروف (حق تعالیٰ) کے سوا بیگم کی و جیسی کے کچھ باقی نہیں رہتا اور جب معرفت نہ رہی تو غارت بھی عدم سے جا ملے گی کہ علم کو عالم کے ساتھ اتحاد ہے اس اسم مبارک (اللہ) کی عظمت ہی ہے کہ کار علما اس میں حیران و متحیر ہو گئے اور اس کی کثرت (حقیقت) تک نہیں پہنچ سکے تو اس کے معنی کی کثرت تک کس طرح پہنچ سکتے ہیں۔ مصرع

چونام ابن مست نام دور چہ باشد

(جب نام یہ ہے تو نام والا کیسا ہو گا) ایک جماعت کہتی ہے کہ یہ اسم (اللہ) سر باقی (ذات کا لفظ) ہے اور ایک دوسری جماعت اس پر ہے کہ یہ عربی نام ہے اور اس کے عربی لفظ ہونے کی صورت میں بعض کے نزدیک یہ لفظ جلد ہے اور بعض کہتے ہیں کہ مشتق ہے اور اگر مشتق ہے تو یہ تحقیق کے ساتھ معلوم نہیں ہے کہ اس کا مادہ اللہ لام کی فتح (زیر) ہے جو کہ عجب کے معنی میں ہے یا آلہ لام کی کسر (زیر) ہے جس کے معنی تحقیر کے ہیں یا اَلِیْتُ اِلٰی فُلَانٍ سے ہے اسی سکتا الیہ (مجھے فلان شخص سے سکون حاصل ہوا) یا آلہ سے جبکہ وہ کسی ایسے امر سے ذرا حواس کو پیش آیا یا آلہ الفصیل سے ہے اِذَا اُولُو الْعَرْسِ (یعنی اوستی کا بیوی اپنی ماں سے جدا ہو گیا ہے جبکہ وہ اپنی ماں کا والدہ شفیقہ ہو جائے) یا آلہ سے جبکہ متحیر اور مضطرب حواس ہوا، مشتق ہے اور ایک جماعت کہتی ہے کہ اس کی اصل کاہ ہے مصدر کا تیل لیتا تھا جبکہ وہ پوشیدہ اور مرفوع (دور) ہو جائے اور بعض علما اس پر ہیں کہ یہ اسم علی ذات ہے اور بعض اس پر ہیں کہ اصل میں صفت ہے جو ذات تعالیٰ پر غالب آگئی ہے اور اسم علم کا حکم اختیار کر رہا ہے جیسا کہ القریا مختصر یہ ہے کہ اس (اسم) کی بزرگی اور اس کی حقیقت کو نہ پانا اس کے معنی کی بزرگی اور اس کی عدم یافت کی دلیل ہے۔ بیت

التدبیر لفظ یا چہ نام است کہ و در زبان فاض وعام ست
(اللہ کی تدبیر یا کیا نام ہے کہ یہ فاض وعام کے دو زبان ہے)



بعض محققین کے بارے میں جو کہ اس راستہ کے طالب کے لئے لافظی ہیں اور توار کے کلمات کے بیان میں متحرر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِسْتَجِیْبُوْا لِرَبِّکُمْ فِیْ حَقْلِ اَنْ یَّیْزُوْکُمْ اَوْ مَرَدَدٌ لَّہٗ

مِنْ الشَّيْءِ مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَا يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ ﴿۱۰﴾ اپنے رب کا حکم مان لو قبل اس کے کہ وہ دن آپہنچے جس کے لئے کوئی صورت اور تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہے، نہ تم کو اس دن کوئی پناہ ملے گی اور نہ تمہارے بارے میں (اور تعالیٰ سے) کوئی روک ٹوک کرنے والا ہوگا۔

آپ نے جو مکتوب گرامی برادر مولانا محمد حنیف کے ہمراہ بھیجا تھا اور گوشہ مناسمی کے منام کو یاد کیا تھا اس کے مطالعہ سے بہت زیادہ مسرور کیا، اور چونکہ آپ کا یہ خط مطلوبہ مثال کے شوق اور گرمی طلب کی خبر دینے والا تھا مزید خوشی کا باعث ہوا۔ یہ کہ قدر نعمت ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ ایسے وقت میں چونکہ آخری زمانہ اپنی پاک بارگاہ کا سودا کسی بندے کے سر میں پیدا کرے اور اپنی محبت کی آگ اس کے باطن میں روشن کرے اور اس کو حجر کے سوز سے سرفراز کرے، اس نعمت عظمیٰ کا شکر بجا لانا اور اس بخشش کا احسان ماننا چاہئے اور کرم حق کو مضبوطی سے کس کر رکھنا قرینہ (کیا اور بھی ہے) کہتے ہوئے اس کیفیت کی زیادتی کا متلاشی ہونا چاہئے اور نگاہ انتظار اس بات پر رکھنی چاہئے کہ یہ مذکورہ سودا جنوں کی ہڈ تک پہنچ جائے اور مطلوب کے ماسوا سے بیگانہ کر دے اور فضول کاموں کی کشمکش سے رہائی دے اور محبت کے شعاع سے انانیت (میں ہیں) کے پتارہ کو چونکہ نفس مارہ کی سرکشی کی بلندی کی وجہ سے قائم ہے پوری طرح جلا دے تاکہ لازوال کمال کے انوار سے نورانیت و ضیاء ہر ہو، لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ سَعَةً (اگر تم شکر کرو گے تو میں تم کو اور زیادہ دوں گا)۔

لے سعادت آثار! جب آپ کو ان اکابر کے طریقہ کا شوق حاصل ہوا ہے تو چاہئے کہ اس سلسلہ اعمال کے شرائط و آداب میں حتی الامکان کوشش کریں اور صنعت کا ابتلاء اور برکت سے کنارہ کشی لازم پکڑیں کہ اس راستہ کا انحصار اسی پر ہے اور اقوال و افعال و اخلاص میں دیندار علمائے فتویٰ کے مطابق زندگی بسر کریں اور صاحبین کے عادات و اطوار کو اپنا شعار بنائیں اور فقر و کوہ مست رکھیں اور سوائے اکلانے اور بات کرنے میں اعتدال کی حد کو مدنظر رکھیں اور جہاننگ ہو سکے صبح بہت سویرے (نہی دے وقت) اٹھنے کو ترک نہ کریں اور اُس وقت کی نماز و استغفار و گریہ و زاری کو غنیمت جانیں اور نیک لوگوں کی صحبت کی رغبت رکھیں، دین المرشد بن خلیلہ (آدمی کا دین وہی ہوتا ہے جو اس کے دوست کا ہوتا ہے) (کا مقولہ) آپ نے سنا ہوگا اور جانا چاہئے کہ آخرت کے طالب کو دنیا آنک کے بغیر چارہ نہیں ہے اگر حقیقی ترک بستر ہو تو حکمی ترک ضروری ہے تاکہ نجات کی امید پیدا ہو اور حکمی ترک سے مراد یہ ہے کہ بڑھنے والے اموال اور چرنے والے جانوروں اور تجارت کے مال میں سے زکوٰۃ جس کی مقدار شرع و حدیث و فقہ کی کتابوں میں مفصل مذکور ہے اللہ تعالیٰ کا احسان مانئے ہوئے اس کے مصارف میں دیں اور صلہ رحم، پڑوسی اور سوال کرنے والے

اور قرض مانگنے والے کے حق کی رعایت کریں اور مال کو بیجا خرچ نہ کریں اور اس میں فضول خرچی نہ کریں اور اس (مال) کو ہولہو لعب، زمین خلق اور تفاخر و تکاثر کا ذریعہ نہ بنائیں۔ جب اس پر عمل کیا جائے گا تو مال نقصان و ضرر سے محفوظ رہے گا اور دنیا آخرت کے ساتھ جمع ہو جائے گی بلکہ وہ دنیا نہیں رہے گی۔ اور نہ جانا چاہئے کہ نماز دین کا ستون ہے اگر اس کو قائم کر لیا تو دین کو قائم کر لیا اور اگر اس کو گرایا تو دین کو گرادیائیں چاہئے کہ نماز کو اس کے مستحب اوقات میں اس کے شرائط و آداب کے ساتھ جو کہ فقہ کی کتابوں میں مذکور ہیں باجماعت ادا کریں اور کوشش کریں کہ تکبیر اولیٰ مل جائے اور پہلی صف میں جگہ پائیں اور ان امور (آداب) میں سے کسی ایک امر کے ترک پر غم و افسوس کیا کریں، کامل نمازی اس (نماز) کے ادا کرتے وقت گویا دنیا سے جو کہ قرب کی دولت سے بہت کم حصہ رکھتی ہے اور جو کچھ حصہ رکھتی ہے وہ بھی قرب ظنی ہے نکل جاتا ہے اور آخرت کے ساتھ جو کہ قرب اہلی کی جگہ ہے مل جاتا ہے اور جو دولت اس عالم کے ساتھ وابستہ ہے اس سے مناسبت حاصل کر لیتا ہے اور حیرت و فراق کی وادی کے پیارے اس عالم میں نماز کے صاف و شیریں چشمے مانوس اور سیراب ہیں اور بارگاہ جلال و کبریائی کے شیدائی آج اس کی محفل عروسی کے سر پر وہیں وصال کی خوشبو سے ملبوس ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب بندہ نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو اس کے لئے جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور اس کے اور اس کے رب کے درمیان سے حجابات اٹھا دیئے جاتے ہیں اور جو عین اس کا استقبال کرتی رہتی ہے جنت کے ریتھ نہ پھینکے۔ اور اس طریقہ کے کسی کامل و مکمل شیخ کی صحبت میں پیچھے تنگ (اپنے) اوقات کو تلاوت (قرآن مجید) اور طاعات کے معمولات و اوراد میں جو احادیث کی معتبر کتابوں سے ثابت ہیں بسر کریں، اس قسم کے بعض اوراد و اعمال کے معمولات کو اس فقیر نے جمع کیا ہے غالباً ملامت محمد حنیف کے پاس ہوں گے۔ اور اپنے اکثر اوقات کو کلمہ طیبہ کا التماس اللہ کی تکرار کے ساتھ معمور رکھیں کہ یہ باطن کی پاکیزگی کے لئے کامل اثر رکھتا ہے اور اس کلمہ مبارک کی ایک معین تعداد کو ورد بنالیں تو اس کی بھی گنجائش ہے اور طہارت (وضو) کے ساتھ اور بے طہارت (بے وضو یعنی ہر حالت میں) پڑھتے رہیں اور ان اکابر (صوفیائے کرام) کی محبت کو سعادت کا سرمایہ جانیں اور کام مدار اسی بر جائیں سے

دادیم ترا ز گنج مقصود نشان مگر مانہ رسیدیم تو شاہد برسی

(ہم نے تجھ کو گنج مقصود کی نشان دہی کر دی ہے، اگر ہم نہیں پہنچے تو شاہد تو پہنچ جائے) سلامتی جو ہم پر اور ان تمام لوگوں پر جنہوں نے ہدایت کی پیروی کی اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و علی جمیع الانبیاء والمرسلین والسلامتہ و سائر اوصیائے عین کی پیروی کا التزام کیا۔ آمین۔

مکتوب ۱۵

میں، اللہ رحیم کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس رسالہ کا سبب فراحتی طالب النفس ہے۔

الحمد لله وسلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ (سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہے) انت الغماضۃ علی شمسک (اور توحید) اپنے سورج پر اوپر ہے (طالب و مطلوب کے درمیان سب سے فراحتی طالب کا نفس اور اس کا اپنے ارادوں اور تدبیر کے ساتھ مشغول ہونا ہی مصرع در تو یک یک آرزو ابلیس تست

(ترجمہ اندر تک ایک ایک خواہش تیرا ابلیس (مشتاں) ہے) آدم نصرت و تعالیٰ (اپنے نفس کو ترک کر دے) (مصرع باماریسیہ نشین و باخود منشین
اکالے صاحب کے ساتھ بیٹھ کر اپنے نفس کے ساتھ مت جہنم) والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۶

میر معصوم کے نام، اس بارے میں تحریر فرمایا کہ صوفی کائنات میں ہوتا ہے۔

سَلَامٌ عَلَیْکُمْ طِبَّیِّمُ فَاذْخُلُوْهُ حَاقِلِیْنَ (تم پر سلامی ہو اور تم خوش رہو پس اس رحمت پر مہمان بننے کے لئے داخل ہو جاؤ) قُلِ اللّٰهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ اَلِیَبْ کَیْفَ کَانَ اللّٰہُ اَلْمَعْرِیْوْنَ کَوْنُوْہُمْ (حق میں علا کا طالب ہے بلکہ ماسوی اللہ کی محبت سے بلکہ اس (اموا) کے دیکھنے اور جاننے سے اپنے آپ کو فارغ نہ کرے اعلیٰ مقصد کو حاصل نہیں کر سکتا، الصوفی کائنات میں اس اعتبار سے کہ آیا ہے کہ چونکہ صوفی صورت اور ظاہر کے اعتبار سے خواہ انسان ہی مخلوق کے ساتھ ملا ہو مگر باطن اور معنی کے اعتبار سے سب سے کٹا ہوا اور الگ ٹھلک ہے، مختصر یہ کہ ملا ہوا رہ اور بچھا ہوا نہ رہ۔ والسلام والاکرام۔

مکتوب ۱۷

ارشاد نبیہ میر محمد معان قدس سرہ کی خدمت میں احوال کی کوئی باتوں کو دیکھنے اور جاننے کے

مستم رکھنے کے بارے میں اور اپنے بعض مخصوص انذواق و واردات کے بیان اور محبت و محبوبیت ذاتیہ کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

خادمان مہدی و مندی اس دورِ فادہ گنہگار کا سلام و دعا قبول فرمائیں، اپنی بے توفیقی اور بے حاصلی کے بارے میں کیا بیان کرے، جو کام کہ بارگاہِ الہی کی قبولیت کے لائق ہو وہ اس گنہگار کے حق میں غنائے زمانہ (ناپید) ہے اور جو عمل کہ اللہ تعالیٰ کی پسندیدگی کے لائق ہو اس فریب خوردہ سے اس کا صادر ہونا دور از کار ہے، اس کے اعمال کا حاصل خود غرضی اور خواہش پرستی ہے اور اس کے روزگار کی محفل اپنی تعریف کرنا اور اپنے ظاہر کو آراستہ کرنا ہے، اس کی طاعت خواہش کی اطاعت ہے اور اس کی عبادت سمعہ و بیا دُسنانے اور دکھانے کے لئے ہے، اس کا کلام نفسانی غرض کے بغیر نہیں ہے اور اس کی خاموشی بے وسوسہ شیطانی نہیں ہے، اس کا استغنا (بے غرضی) طمع آمیز ہے اور اس کی گوشہ نشینی تکبر انگیز ہے، اس کی کوشش آسائشوں اور لذتوں کی تکمیل ہے اور اس کا عزم اپنے ہمسروں پر فوقیت حاصل کرنا اور خواہشات کی پیروی ہے، اگرچہ زبان پر استغفار رکھتا ہے لیکن کئے ہی گناہ اس کے دل میں چھپے ہوئے ہیں اور اگرچہ دوسری آنکھ کو حرام جگہوں سے بند کئے ہوئے ہے اس کے باوجود بہت سے ناظم اس کی چشم باطن میں پسندیدہ ہیں، اگر وہ ذکر و ریس مشغول ہو تو صاحب الورد ملعون (شیطان) کا مورد (جائے نزول) ہے، اور اگر اوراد و اذکار کے بغیر ہے تو تارک الورد ملعون (شیطان) کا مصداق ہے۔ مختصر یہ کہ دنیا کا طالب اور آخرت کا تارک ہے، اس کا معاملہ اپنے مالک کے ساتھ مکروا ستر اور کرفالے کی طرح ہر بیت کس نکندہ با کس بیگانگاں۔

اچھے تو با حضرت حق می کنی

(جیسا معاملہ تو حضرت حق جل و علا کے ساتھ کرتا ہے ایسا معاملہ تو کوئی بیگانوں کے ساتھ بھی نہیں کرتا) بظاہر محبت کا دعویٰ کرتا ہے اور حقیقت میں اس کا معاملہ قہر کی کافر جیسا ہے۔ خیال کرنا چاہیے کہ اس قسم کے دعویٰ کی کیا جزا ہوگی اور اس قسم کے معاملہ کا کیا بدلہ ہوگا، دوسرے گنہگاروں کو اس قسم کے سیاہ کار کے ساتھ کچھ نسبت نہیں ہے اور معاملہ میں جھوٹ کو دوسرے تمام گناہوں کے ساتھ کیا مساوات یا انی

سے خوار و خود پرست قاسم بودن در کوئے خرابات موافق بودن

بر کام دہوائے نفس عاشق بودن بزرگم بخرقہ در منافق بودن

(خزائی و خود پرست قاسم ہونا کوئے خرابات سے لگا دو کھنا اور خواہشات نفس کے مطالبہ پر فریفتہ ہونا اس سے بہتر ہے کہ خرقہ پہنے اور منافق ہوں) اس تکلیف دہی اور سچے رسانی سے مقصود یہ التماس ہے کہ جب عزیزوں اور دوستوں نے اس فہرندہ کار کو کمالِ حسنِ فطن کی وجہ سے نیک عادتوں والا مانا ہے اور اسے ایک

اعزاز دیا ہے، اب ان (مذکورہ بالا) سطروں کے ملاحظہ کے بعد جب اس فریب خودہ کے کھوٹا ہونے کی حقیقت سے واقعی طور پر اطلاع پالیں گے تو سابقہ خیال کو جو کہ وہ اس بحال کے بارے میں رکھتے ہیں ذہن سے نکال دیں گے اور اس کو مذکورہ بالا عنوان کے ساتھ تصور فرمائیں گے اور اس کی دوستی سے ڈرتے رہیں گے۔ ع

صدمہ حلقہ بگرنیڈیہ کے اہل جہاں ازمن

وئے اہل جہاں مجھ سے سینکڑوں منزل دور جاگوں جو تکہ ایسے لوگوں سے جو کہ اس کے کمال کا گمان رکھتے ہیں اپنا حال جیسا ناخیاں میں داخل تھا اس لئے اپنی حقیقت کو جیسا کہ چاہئے بیان کر دیا تاکہ دوست آگاہ رہیں اور بعض دوسرے سادہ دل لوگوں کو آگاہ کر دیں تاکہ کسی کا محض نام سن کر یہی گرویدہ نہ ہو جائیں اور لوگوں کو بھی پہنچنے نہ دیں ابیت

شیریں غلے سے گشتہ مشہور آواز دہل خوش سے از دور

(مثلاً مشہور ہے دور کے ڈھول شہانے) ورنہ جس شخص کا معاملہ اس حد تک ہو اُس کو قلم کا ساز و سامان
سنبھالنا اور سخن پردازی کرنا کہاں تک روا ہے۔ قطعہ

اگر عاقلے از حدیث خود کم کہنے

ما تم زوۃ چند فراہم کئے
برگفتہ بگریہ و ماتم کئے

(اگر میں کچھ عقل نہ ہوں تو ابھی بات محقق کرتا ہوں، گفتگو میں ایک عضو ناقص لگتا ہوں، چند سوگواروں کو جمع کرتا ہوں اور اپنے کلام پر یقین اور ماتم کرتا ہوں) والسلام علیکم وعلیٰٰ اہل بیوتکم۔

فصل باکھیر: اس نیاز نامہ کو تحریر کرنے کے بعد دل میں خیال آیا کہ جب اپنے

کھوٹے پن کی حقیقت لکھی ہے اگر حق تعالیٰ جل شانہ کی اُن نعمتوں میں سے جو کہ اپنے بارے میں مشاہدہ

کی ہیں کچھ حصہ بھی اس مکتوب میں درج نہ کرے تو ایسا نہ ہو کہ ناشکری میں داخل ہو جائے اس بنا پر

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ (اور البتہ اپنے رب کی نعمت کو بیان کر) کے بموجب کچھ ان میں سے بھی

اخبار کرتا ہے۔

میرے محروم! اس قدر خرابی و تباہ کاری کے باوجود فقیر! آشاہتاہ کہ ابتدا ہی سے اس گروہ

کی طیفیت میں ایک معنی کو پوشیدہ کیا گیا ہے اور ایک آئن (خاص اور) وجہت کی گئی ہے کہ وہ معنی اللہ تعالیٰ

کے خاص منظور نظر ہیں اور پوشیدہ عنایت اس آنکھ بالے میں واقع ہے اس سے زیادہ میان نہیں کر سکتا

اور تفصیل میں نہیں جاسکتا کیونکہ منظم کو اس کے کہنے کی طاقت اور مننے والے کو اس کے سننے کا ہوش

نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ گذشتہ زمانے میں اس معنی کے طور پر پہلے اپنے اندر غضب و کشتی دھنوی اور عشق و محبت بے کیفی پاتا تھا اس کی طبیعت مخلوق سے بھاگتی تھی اور تنہائی اور صحرا سے رغبت رکھتی تھی اور اپنے آپ سے کہتا تھا، دھنوی

- بہ تنہائی چین مائل دلم چیست وزین تنہا نشستن حاصل چیست
[کیا وجہ ہے کہ میرا دل تنہائی کی طرف اس قدر مائل ہوگا اس تنہائی سے بچو کیا حاصل ہے] اور اس محبت کا کوئی
معلق ظاہر نہیں ہوتا تھا اور نہیں جانتا تھا کہ یہ عشق کس کی وجہ کا ہے اور یہ تمام کشتی کس طرف ہے۔ شعر
- ۱- می دید چشم خود غبارے در دیدہ نہفتہ خارے
 - ۲- آگہ مذکہ گردا من کیست واں غنچہ زخار گلشن کیست
 - ۳- در جیب گلشن کہ این خک ریخت در چشم دلش کہ این نمک ریخت
 - ۴- آتش کہ بسقف خانہ در زد وین قتنہ زدا من کہ سر زد
 - ۵- این تلوسہ چیست در شکیبش جادوئے کہ می دہد فریبش
 - ۶- سوزیت ز عشق در سراو تیغیت نہاں بگو ہراو
 - ۷- از جنبش غم ہائے خونی دارد نگرائی ورونی
 - ۸- جانے بس خیال می داشت چہ برونہ شمال می داشت
 - ۹- سرمست نظارہ سوسو بود در رقص نشاط مومبو بود
 - ۱۰- ہم دیدہ براہ آرزو باز ہم گوش تیش بر آواز
 - ۱۱- کز فائدہ رسد صدائے آواز بروں دہد درائے

[اپنی آنکھ میں ایک غبار دکھتا تھا، آنکھ میں کاتے ہی کاتے پوشیدہ تھے۔ اس بات سے آگاہ نہیں تھا کہ یہ کس کے دامن کی گرد ہے اور یہ غنچہ کس کے گلشن کے کٹے سے ہے۔ اس کے پھول کے گریبان میں یہ کٹا کس نے ڈال دیا، اس کے دل کی آنکھ میں یہ نمک کس نے بکھیر دیا۔ گھر کی چھت میں کس نے آگ لگا دی اور یہ فتنہ کس کے دامن سے ظاہر ہوا۔ اس کے ہمبر میں یہ بیقراری کس کی وجہ سے ہے اس کا جادو اس کو فریب دیتا ہے۔ اس کے سر میں عشق کا ایک جنون ہے اس کی ذات میں ایک تلوار چھپی ہوئی ہے، اپنے قاتل غموں کی جنبش سے وہ اپنے اندر کی نگرائی رکھتا ہے۔ وہ اپنے خیال میں ایک محبوب رکھتا تھا، نگاہ راہ شمال دلی پر نگار تھی۔ ہر سمت نظارہ میں مست تھا، اس کا بال بال خوشی میں رقص کر رہا تھا۔ نگاہیں بھی آرزو کے راستہ پر لگی ہوئی تھیں، اس کی تمنا کے کان آواز پر لگے ہوئے تھے۔ کہ (دعا بدار) کسی فائدہ سے ایک صدائے (اور کوئی جرس) (گھنٹی) آواز دے۔]

مذہبوں تک اسی حالت سے مغلوب رہا اور آندہ کرتا تھا کہ اس عشق کا کوئی متعلق ظہور کرے اور اس شورش و بے قراری کا معشوق معین ظاہر ہو جائے اور اس عشق کو حقد و بخلے درجے کے (مجازی) معشوقوں سے متعلق کرتا تھا نہ ہوتا تھا، ایک جنون آمیز سودا اور آتش انگیز شوق تھا اور کچھ معلوم نہیں تھا کہ اس جنون کو برا لکھ کر کے والا کون ہے اور یہ آتش افروزی کس لئے ہے، اپنے کام سے حیران تھا اور اپنی زبان حال سے یہ اشعار کہتا تھا۔ شاعر

- ۱- دار و زر کہ مویں ہم آزار و زنا خن کیست جنبش تار
- ۲- تنہا نہ بدل خلد کز آل مویں دار و دخل بہرین مویں
- ۳- در دیدہ عن کہ می زند برقی در شعلہ کیست دشنہ برفرق
- ۴- از سوئے کہ این شرار برقا است وز راہ کہ این غبار برقا است
- ۵- بر سر مژہ ام جدا انگار کیست در ہر نگہم جدا بہا پرست
- ۶- آں کیست کہ در درون سینہ بشکست ہزار آہ گیسہ
- ۷- این باد ز دامن کہ برقا است ویں رود ز خرمن کہ برقا است
- ۸- این مرغ کہ می پرد بریں بام ویں بوسہ کہ می دہد بہ پیغام
- ۹- این عشق ندانم از کجا خاست گزہ مرگ و ریشام بلا خاست
- ۱۰- آں روز کہ خاک من سرشتند سودائے جنون بسر توشتند
- ۱۱- از طرہ بیتے قلندرہ دام ست لیکن نشا سمش گدام ست
- ۱۲- تا عشق کہ شد مساعد من واندر کھ کیست مساعد من
- ۱۳- از خستہ کیست نو بہارم و از تاز کہ خار خارم
- ۱۴- این عشق ز عاشقان عجیب است معشوق شناسی از ادب نیست
- ۱۵- لے عشق خوش آمدی جنیں چست در دل بنشین کہ منزلی تست
- ۱۶- بنشین بنشین نشین از تست جان و خرد و دل و تن از تست
- ۱۷- روز از تو شب بہ مرا بس تخت از تو و خاک بہ مرا بس
- ۱۸- بپذیر تحفہ جان و بنشین بکشا کر از میان و بنشین
- ۱۹- بنشین و ز غفل جوش نشان و ز خون ہوس خروش نشان
- ۲۰- از آمدنت چو گل شگفت دامن دامن بہار رفتم

گل گرد بہارِ بختِ امروز بر گل بہمید تنہم امروز

[میرزا بال کس کی وجہ سے تکلیف میں ہے اور تازہ میں جنبش کس کے ناخن سے ہے۔ اس طرف سے صرف دل ہی میں غلش نہیں ہے بلکہ ہر بال کی طرف ایک غلش رکھتی ہے۔ میری آنکھ میں بھی کون چمکانا ہے اور سر پر خنجر کس کے شعلہ سے ہے چنگاری کس کے موزے سے بھڑکی ہے اور بنگار کس کے رشتے سے اٹھا ہے۔ میری ہر ایک پر ایک الگ حشوق ہے اور میری ہر نگاہ میں جدا بہار ہے۔ وہ کون ہے جس نے سینے کے اندر ہزار گلیں (دل توڑ دئے ہیں)۔ یہ ہوا کس کے دامن سے چلی ہے اور یہ دھواں کس کے خروں سے اٹھا ہے۔ یہ کس کا پرندہ ہے جو اس کو شے بولتا رہا ہے اور یہ ہوس کس کا پیغام دیتا ہے۔ میں نہیں جانتا کہ یہ عشق کہاں سے اٹھا ہے کہ میرے ہر دم کو رشتہ سے تکلیف ظاہر ہے۔ جس روز کہ میری گئی تو بڑی گئی (اسی روز) جنوں کا سودا میرے سر کے لئے دیا گیا ایک بخت (محبوب) کی زلف کا حال ڈالا ہوا ہے لیکن میں اس کو نہیں پہچانتا کہ کون ہے۔ تاکہ یہ معلوم ہوتا کہ کس کا عشق میرا دم لگا ہوا ہے اور میری کلاں کس کے ہاتھ میں ہے۔ میری بہار کی تازگی کس کی ہنسی اور میں کس کے ناتہ سے زخم در زخم ہوں۔ عاشقوں سے یہ عشق کوئی تعجب کی بات نہیں ہے، معشوق کو پہچانتا ادب کی بات نہیں ہے۔ اے عشق! تیرا اس طرح والہانہ آنا مبارک ہے، تو دل میں بیٹھ کہ میری منزل ہے۔ مجھے بیٹھ یہ تیرا اپنا گھر ہے، یہ جان و عقل و دل و تن تیرا ہی ہے۔ دن تیرے لئے ہے اور شب سیاہ میرے لئے کافی ہے، تخت تیرے لئے ہے اور راسخ کی خاک میرے لئے کافی ہے۔ تو جان بوجھ قبول کر اور بیٹھ جا، کرے شک گھول دے اور بیٹھ جا۔ تو بیٹھ جا اور عقل سے خوش کو ٹھکار اور ہوس کے خون سے خوش و خروش کو ٹھکار دے۔ میں تیرے لئے سے بھول کی مانند کھل گیا ہوں، اس نے دامن بھر کر بہار سمیٹ لی ہے۔ میرے بخت کی بہار نے آج پھول کھلا دیئے ہیں آج میرا تخت پھول پر رکھو۔]

اب ہم اصل بات کی طرف آتے ہیں کہ کئی بیٹے گزرنے پر اس پوشیدہ معنی کے پر توڑ لانے کے بعد کامل طور پر ظاہر ہونے سے پہلے معلوم ہوا کہ اس محبت کا متعلق کون تھا اور وہ کشش و جذب کس طرف وابستہ تھی۔ ایک محبوب ظاہر ہوا کمال حسن و خوبصورتی اور بے حد بلند قد و پسندیدگی والا کہ اس سے زیادہ حسن و جمال تصور میں نہیں آسکتا بلکہ اس کے مرتبے کی نزاکت ایسی ہے کہ اس بلند بارگاہ پر جس حسن و جمال کا اطلاق بھی گرائی نہ رکھتا ہے اور اسی طرح ہر کمال و جمال اس بارگاہ سے (پہلے) راہ میں ہر وہاں کہیں بھی کوئی کمال ظاہر ہے اس کو اسی کے کمال کا اثر پایا اور جس طرف بھی حسن و جمال منظر ہے اسی کے حسن و جمال کا نمونہ دیکھا، یقین کے ساتھ جان لیا کہ محبوبیت اسی کو زیب دیتی ہے اور مطلوبیت اسی کو سزاوار ہے، سب سے منہ موڑ لیا اور توجہ کی باگ اس کی جانب پھیری اور اس کی خدمت و عبادت کے لئے اچھی طرح کمر ہمت باندھ لی۔ دیکھا کہ باگ موڑنے سے بھی اس منزل کا کوئی راستہ نہیں کھلتا اور یہ خدمت (عبادت) اس مقدس بارگاہ کے لائق نہیں ہے اور کسی کوشش و ہمت کو اس کے فضل کے قیام

دھل نہیں ہے، اول اس کی غایت ہونی چاہئے پھر اس کی کشش کی ضرورت ہے باقی سب سچ ہے، ہر چیز
 ٹھیک گیا اور معاملہ کو اس کے سپرد کر دیا کسی نے کیا خوب کہا ہے، بیت
 ۵۵ ہر اگر تو سی دل نیست در راہ کشد زلف او ہم نیست کوتاہ

[اگر میرے دل کا گھوڑا راستہ میں نہیں ہے (تو کیا ہوا) اس کی زلف کی گند بھی تو کوتاہ نہیں ہے] اس کے بعد غایت
 ازلی آبغی اور اپنی ہر بانیوں سے اس ناکارہ کو تو از او اپنے فضل و کرم کو آگے بڑھا کر اس خاک فناء
 کو اپنی مقدس بارگاہ کے پاس جگہ دی، اس کو دین میں رکھے (اب) وہ مضمر معنی اور مستور آن اُس
 پر نور بارگاہ میں بروز و ظہور رکھتا ہے اور نہایت آب و تاب کے ساتھ نظر اربیکہ صحن میں دائمی رقص سرور
 میں ہے، ایک قدم ناز کے ساتھ اٹھاتا ہے اور ایک قدم نیاز کے ساتھ رکھتا ہے، نہایت خوش و خرمی کے
 ساتھ وصال کی خوشبو سے ہم آغوش ہے اور بندہ ہونے کے باوجود لازوال شراب کا سرمست ہے اور
 یہ ترانہ گارہا ہے۔ نظم

ہم اندر باز گرد اے بادِ نور روز کہ من بوئے گل خود دارم امروز
 مدہ بیش شب از من یاد ام اکنوں کہ من باہوش خود شادم اکنوں
 گراول می ربود از گریہ آ ہم مگوں خوش می برد در باد خواہم

[اے بادِ بہار تو بھی دروازہ سے واپس ہو جا، کہ میں گل اپنے پھول کی خوشبو میں گم ہوں۔ تو اب رات کو مجھ چاند
 کی یاد نہ دلا، کہ میں اپنے ہوش (جان) بھیجا محبوب کے ساتھ خوش ہوں۔ اگر پہلے وہ راتِ گریہ آنسو خیمہ کو دیتا تھا تو میں
 خوش ہوں کہ اب وہ میری نیند کو بالکل اڑا دیتا ہے۔] اور اگر وہ خود اپنا ناشق ہو جائے تو اسے زہیم دیتا ہے
 کیونکہ وہ محبوب کا نوازا ہوا ہے، اور اگر اپنے حسن کا شیفہ ہو جائے تو بھی مناسب ہے کیونکہ مطلوب کا
 منظور نظر ہے۔ اے عزیز! اُس محبوب موصوف کو جو کہ غیری خوشنود والا ہے اس میں کچھ بدلنے کے ساتھ
 کیا نسبت ہے اور باندہ معنی کو اس جبرِ فانی و پس ماندہ، اولہ و بیچارہ کے ساتھ جو کہ یار سے جدا ہو گیا ہے
 اور دشمنوں کے ملک میں گرفتار ہو گیا ہے کیا مساوات ہے، یہ غصہ جی جسم ہے جو کہ حیرت و حسرت کے جنگل
 میں پریشان دل اور اچھے ہوئے بالوں کے ساتھ حیران و سرگردان ہے، دودی و جذباتی کی ہوا شرس جیت
 سے اس پر طالعے مارنی ہے اور حجاب کی گرد اس کے پانچوں جواں کو باندھ کے ہوئے ہے۔

ہم بادِ زہ طبعاً نچہ بر روئے ہم خاک فشرہ نچہ در موئے

[ہوئے بھی چہرہ طبعاً نچہ بار، خاک نے بھی بالوں میں نچہ جھاڑ دیا] اور کار وادکار سے عاجز و کمزور و شوق و ہمت سے
 ہاتھ جھاڑ کر ترک کر کے، بے ذوقی اور افسردگی کے کونے میں گوشہ نشین ہو گیا ہے، اس کی ہمت کی باگ

ہاتھ سے جاتی رہی ہے اور اس کی خدمت کی کمر لوث چکی ہے، انتہائی جبرانی کے باعث کسی چیز کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا اور نہ ہیات پریشانی کے باعث کسی سے سوال نہیں کر سکتا۔ اگرچہ وہ معنی اس کی ملکیت سمجھا لیکن اس کو ایک دلبر نے پسند کر لیا ہے اس لئے وہ اس (طالب) سے کئی منزل دوری اختیار کر گیا ہے اور اس کے اور اس کے درمیان بعدِ مشرقین ہو گیا ہے۔

از بادِ صبا دلم چو بونے تو گرفت
بگداشت مرا و جستجوئے تو گرفت
اکنوںِ زمنِ خستہ نمی آرد یاد
بوسے تو گرفتہ بود خوشے تو گرفت

[جب میرے دل نے بادِ صبا سے تیری بویا پائی، تو اُس نے مجھ کو چھوڑ دیا تیری جستجو اختیار کر لی، اب وہ مجھ خستہ حال کو یاد تک نہیں کرنا چونکہ اُس نے تیری بویا حاصل کر لی تھی اس لئے تیری خورِ عادت بھی اختیار کر لی] وہ اُس کے سختِ مرصع پر فرخ و کش، اور یہ جسمِ خاکِ تیرہ میں مبتلائے کشمکش، وہ اپنی مراد سے ہمکنار و شاداں، یہ حیرت سے حسرتِ زدہ ماتم کناں، یہ اسقدرِ باآہ و نزاری و نیاز، اور وہ بصدِ استغنا و ناز، یہ بہرِ آرزو اُس کا رازِ جوایاں اور وہ کمالِ بے نیازی اپنے آپ سے رازگوایاں، یہ پیکرِ سخی (دانی و پست جسم) اُس معنیِ علوی سے کہتا ہے

- ۱- من بے تو بخاکِ رہِ منزہ باز تو خواب گزریں بہ بسترِ ناز
- ۲- من بے تو ز خونِ دیدہ گلزار تو خندہ زناں بصرِ گلزار
- ۳- من بے تو بخونِ کشیدہ داناں تو رفتہ بنطیعِ گلِ خراماں
- ۴- من بے تو بخاکِ غصہ پامال تو رقصِ کتاں بہانگِ خلخال
- ۵- من بے تو چو رشتہ تاب در تاب تو رشتہ گسل چو درِ نایاب
- ۶- من بے تو بسوزِ دل گدازی تو عاشقِ خود، محسنِ بازی
- ۷- من بے تو گرفتہ ترکِ ہستی تو گرفتہ بخویشِ ناز و مستی

[میں تیرے بغیر ملکیں کھولے غبارِ راہِ تنگ رہا ہوں اور تو بسترِ ناز پر مجھ خواب ہے، میں تیرے بغیر خونباری چشم سے غلزار ہوں اور تو صحنِ گلشن میں قہقہہ لگا رہا ہے، میں تیرے بغیر میرا دل میں خون آلودہ ہے اور تو پھولوں کے فرش پر مجھ فراخ ہے، میں تیرے بغیر رنج کی خاک کے ساتھ پامال ہوں اور تو بازیب کی جھنکار کے ساتھ رقص کر رہا ہے۔ میں تیرے بغیر دھاگے کی طرح پیچ دپیچ ہوں اور تو نایاب موتی کی طرح دھاگے سے بے تعلق ہے۔ میں تیرے بغیر دل گدازی کی سوزش میں (مثلاً) ہوں اور تو محسنِ بازی کے ساتھ خود اپنا عاشق ہے۔ میں نے تیرے بغیر ترکِ ہستی کو اختیار کر لیا ہے اور تو اپنے آپ سے مجھ ناز و مستی ہے۔]

تنبیہ لکھا: اے عزیز کوئی شخص اس مکتوب کے اول حصے کو اس کے آخری حصے سے متصادم نہ سمجھے اور بظاہر متصادم نہ جائے اس لئے کہ جو چیز ممکن کے ساتھ منسوب ہے چونکہ ممکن بہر حال ممکن ہے (اس لئے) روح و طعن کے قابل ہے (یہی) اس بارگاہ (جہل و غلا) کے لاپنی کس طرح ہو سکتی ہے، افضل و کرم کا معاملہ جدا ہے، اگر اس طرح کے دونوں کا کوئی نواز یا جائے تو یہ اس کی کمال بندہ وازی ہے اور بندہ فی نفسہ اور اس کا عمل وہی ہے چونکہ تحریر ہو چکا ہے۔ اس جل شانہ کا کرم و عنایت اس شخص (بندہ) کے فعل پر موقوف نہیں ہے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ جو کچھ پہلے بیان ہو چکا ہے واردات میں سے ایک وارد (کیفیت) ہے۔ جب یہ وارد (کیفیت) غالب آتا ہے تو اپنے تمام اعمال و طاعات کو لعن و طعن کے قابل سمجھتا ہے حقیقت میں خواہ کچھ بھی ہو اور جو کچھ اس مکتوب کے آخر میں لکھا گیا ہے یہ بھی ایک وارد ہے اور ایک وارد کو دوسرے وارد کے ساتھ کوئی تضاد و تضاد نہیں ہے، پہلے اس (دید مشاہدہ) سے مغلوب تھا اس کے بعد اس (دید مشاہدہ) کا مغلوب ہو گیا ہے۔ پہلے مشاہدہ کے متعلق کسی بزرگ نے کہا ہے کہ میرے بائیں کندھے کا اعمال لکھنے والا (فرشتہ) ہمیشہ کام میں مشغول ہے اور میرے دائیں کندھے کا لکھنے والا (فرشتہ) میری کوئی نیکی نہیں پاتا جس کو وہ کاغذ پر تحریر کرے، یہ کارخانہ عارف کی نگاہ میں ہے اور یس۔ اور اس (دید کا ایک منشاء اصل) ہے اور معاملات اس کے ساتھ وابستہ ہیں کہ جن میں سے ظاہری طور پر کچھ بیان ہو چکا ہے، قاصد جلدی کر رہا ہے اس لئے اس کی تفصیل میں مشغول نہیں ہو سکتا۔ اور دوسری (دید مشاہدہ) کے بارے میں وہی بزرگ دوسری جگہ فرماتے ہیں کہ میں اپنے بائیں کندھے کے لکھنے والے (فرشتہ) کو نہیں پاتا ہوں اور بائیں نے بھی لکھتا دید یہ سب صحابہ عظمیٰ (اللہ تعالیٰ کے دونوں ہاتھ میں یعنی داہنے ہیں) کے مصداق دائیں کی حیثیت اختیار کر لی ہے کیونکہ باباں عدم کے مقضیات میں سے ہے اور جب عدم عین واقعہ کے ساتھ عارف سے زائل ہو جاتا ہے تو شمال (باباں) اس کے لئے نہیں رہتا اور تخلقوا باخلاقی اللہ (اللہ تعالیٰ کی صفات کے ساتھ متصف ہو جاتا ہے) کہ بموجب شمال (باباں) میں (داہنے) کا حکم حاصل کر لیتا ہے۔ اور یہ جو میں نے کہا ہے کہ اس (دید کا ایک منشاء اصل) ہے اور معاملہ اس کے ساتھ وابستہ ہے اس کے متعلق جاننا چاہئے کہ جو کچھ اس مقدس بارگاہ کی طرف منسوب ہے وہ سب خیر و کمال ہے، خیر و کمال کے لئے آئینہ چاہئے تاکہ اس کے خیر ہونے کا ظہور اس (آئینہ) کے ذریعہ سے ہو اور آئینہ کسی چیز کے مقابل میں ہی ہوتا ہے اور خیر و کمال کا مقابل شر و نقص ہے اس لئے کہ چیزیں اپنی ضد سے پہچانی جاتی ہیں اور ظاہر ہے کہ آئینہ اپنے آئینہ ہونے میں جس قدر کمال ہو گا اس میں منعکس ہونے والی صورت کا ظہور بھی اتنا ہی زیادہ کمال ہو گا، پس عارف کا اپنے شر کو دیکھنا جس درجہ زیادہ ہو گا اس میں خیر کا ظہور

اسی قدر زیادہ ہوگا کیونکہ ممکن فی نفسہ ہر شے نقص کا منشاء (اصل) ہے اس لئے کہ اس کی ذات عدم پر ہے۔
 مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ لَدُنْهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ لَدُنْهِ إِنَّهُ يَبْصُرُ الْغُيُوبَ
 پہنچتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو بھی برائی پہنچتی ہے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے۔ اور ظہور
 غیر ہنس کے لئے (اپنے اندر) شریعت کا دیکھنا کافی ہے، من تواضع لله رفع الله درجاته جس نے اللہ تعالیٰ
 کے لئے تواضع کی اللہ تعالیٰ نے اس کو بلند کیا۔ مختصر یہ ہے کہ ہر خیر و کمال اور ہر حسن و جمال جو کہ صفوئے
 کائنات میں ظاہر ہے وہ سب خیرہ و خوب سے مستفاد و مستعار ہے، ذات ممکن عدم ہے جو کہ کچھ نہیں
 ہے اور بچے سے سوائے بچے کے اور کیا حاصل ہو سکتا ہے

- ۱۔ از تست طلسم این خزانہ من بیچ نیم دریں میانہ
- ۲۔ از نیشہ تست این مئے ناب من خاک بلب در آتش و آب
- ۳۔ ہم گنج زست ہم تو گنجور من دست ہی نشاندم از دور
- ۴۔ معنی نو دہی چنین شکر فم من جلد کتاب صفت و حرم
- ۵۔ من ذرہ خاک آستانم تومی طلبی بر آستانم
- ۶۔ از جوئے فیضی تست این جوش من جہر بلب تہادہ خاموش
- ۷۔ از جوش و خروش خود چہ گویم این بادہ لوی و من سیویم

[اس خزانہ کا طلسم تجھ سے ہے، میں اس کے درمیان کچھ نہیں ہوں۔ یہ خاص شراب تیرے خیمہ (صرافی) سے ہے
 میں آگ اور پانی میں خاک بلب ہوں۔ خزانہ بھی تیرا ہی ہے اور خزانہ والا بھی تو ہی ہے، میں نے دور سے غالی ہاتھ بھرا
 تو ہی مجھے ایسے عجیب غریب معنی دیتا ہے میں تو آقا و عرف کی کتاب کی جلد ہوں۔ میں آستانہ کی خاک کا ایک ذرہ
 ہوں تو مجھ کو آسمان پر ملتا ہے۔ یہ جوش تیرے ہی فیض کی موج دہرے ہے، میں جہر بلب خاموش ہوں، میں اپنے
 جوش و خروش کے متعلق کیا بیان کروں، یہ شراب تو ہی ہے اور میں سیو (صرافی) ہوں]

اور اس پر مکتوب ختم ہوتا ہے۔ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا فِي نَسِيبَاتِنَا وَخَطَايَانَا الْحَمْدُ لِلَّهِ
 اَوَّلًا وَآخِرًا وَصَلَوَاتُ وَالسَّلَامُ عَلَى الْاِمَامَانِ الْاَكْبَرَيْنِ عَلَيَّ رَسُولِهِ مُحَمَّدًا عَلِيًّا وَآلِهِمَا وَوَعَلَى اَهْلِ الطَّاعَةِ
 الْاَطْيَارِ فَاصْحَابِ الْاَخْيَارِ وَعَلَيْهِمْ جَمِيعُ الْاَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَعَلَى فَارُوقِ الْمَقْرَبِينَ وَعَلَى اَهْلِ الطَّاعَةِ
 اَجْمَعِينَ۔ آمین۔ اے ہمارے رب! اگر مجھے بھول یا خطا ہوئی ہے تو تم کہہ پکڑ، اہل و آخر میں اللہ تعالیٰ کی حمد
 اور تمام کمال صلوة و سلام و تحنّی طور پر اللہ تعالیٰ کے رسول محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل اطہار و
 اصحاب اخیار اور تمام انبیاء و مرسلین و دلائل مقررین اور تمام اہل طاعت پر ہو۔ آمین

حاجی اکرمین شیخ حسین آپ کی خدمت میں حاضر ہو رہا ہے امید ہے کہ آپ کی توجہات بہرہ ور ہوگا
 ایں دم کہ تراست بادہ درجوش از خشک لبان مکن فراموش
 [اس وقت جبکہ تیری شراب جوش میں ہے خشک لبوں کو تھلا]۔ اسی طرح چاہئے کہ دوسرے دوست بھی آپ
 کی صحبت سے سیراب ہوتے اور فائدہ حاصل کرتے رہیں، یا یوں دشمنوں کو نصیب ہو۔
 از گرمی مجلس ست بس دور نوساتی و اہل بزم خسود
 [یہ عاجز مجلس کی گرمی سے بیت دور ہے نوساتی ہے اور اہل محفل غمور ہیں] والسلام علیکم وعلیٰ سائرین
 ابرار الہدیٰ (آپ راہِ ہدایت کی پیروی کرنے والے تمام لوگوں پر سلامتی ہو)۔

مکتوب ۱۸

مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام، ان کے اُن خطوط کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ احوال و
 واقعات پر مشتمل تھے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ [بسم اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتے ہیں جبکہ جن و رحیم ہے
 اور اسی سے سوانگتے ہیں] اکمل اللہ و سلام علیہ اذین اصطفیٰ [اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کے برگزیدہ بندہ کی
 سلامتی ہو] آپ کے دو پسندیدہ مکتوبات نے یکے بعد دیگرے موصول ہو کر مسرور کیا۔ سرورِ کائنات علیہ و علی
 آلہ افضل الصلوٰۃ و اکمل التحیات کی (خواب یا مکاشفہ میں) زیارت کرنا رحمت و بشارت ہے اور خوف کے
 سبب کا پوچھ لینا ہی تسلی دینا اور خوشخبری ہے خواہ زبانی تسلی فرمائیں یا نہ فرمائیں وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً
 لِلْعَالَمِیْنَ [اور ہم نے آپ کو تمام جہانوں کے لئے رحمت بنا کر ہی بھیجا ہے]۔

آپ نے لکھا تھا کہ "یہ خوف و اندیشہ اور غم اس طرح سے غلبہ پا چکے ہیں کہ قوت و ہمت کو بالکل
 سلب کر لیا ہے اور فرض و سن کی ادائیگی کے علاوہ کسی اور عبادت میں مشغول نہیں ہو سکتا۔ خوفِ خائفہ
 فکرِ آخرت طاعات کی توفیق میں اضافہ اور نوافلِ اعمال کی زیادتی کا سبب ہونا چاہئے تھا تو پھر وہ اس میں
 کمی و نقص کا سبب کیسے ہوگا اگرچہ فی نفسہ یہ خوف و اندیشہ (بھی) عبادات سے ہے اور غفلت و معاصی کا
 مانع ہے۔ نقل کرتے ہیں کہ عطار شبلی رحمہ اللہ سبحانہ پہا لیس سال روتے رہے اور آسمان کی طرف نہ دیکھا،
 لوگوں نے ان کے رونے کا سبب دریافت کیا، فرمایا کہ یہ قبر کے ڈر اور قیامت کے خوف سے ہے، اُس وقت
 لوگوں نے (ان سے) آسمان کی طرف نہ دیکھنے کا سبب پوچھا، فرمایا کہ گناہ کی شرم کی وجہ سے، میں نے

گناہ بہت کے ہیں اور مجلسوں میں بہت ہنستا اور قہقہے لگاتا رہا ہوں اس کی شرم کی وجہ سے میں نگاہ
 اوپر نہیں اٹھاتا ہوں۔ منقول ہے کہ فتح مصطفیٰ رحمہ اللہ ساٹھ سال تک روتے رہے آپ کے
 رخسار مبارک کا گوشت پوست نکل گیا تھا، انتقال کے بعد لوگوں نے آپ کو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ
 اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ آپ نے فرمایا کہ مجھے بخشید یا ہے لیکن جس وقت مجھ کو اور بے گناہ
 حکیم الہی ہوا کہ اس کو اور اوپر لاؤ۔ جب مجھے عرش کے نیچے لے گئے تو میں نے سجدہ کیا لیکن کانپتے اور ڈرتے ہوئے
 خطاب باری ہوا کہ اے فتح کیا وجہ ہے کہ تو نے اس قدر گریہ کیا، کیا تو نے مجھے غفار نہیں سمجھا تھا، میں نے
 سر سجدہ میں رکھ کر عرض کیا اے اللہ! میں تجھ کو غفار جانتا تھا لیکن میں قبر کے ڈر قیامت کی ہیبت اور
 ملک الموت کی سختی سے روتا تھا کہ اُس سنگ قبر میں میرا کیا حال ہوگا۔ حکم ہوا چونکہ ڈر نہ دلا اور روتا تھا
 اس لئے میں نے اس رونے کے بدلے میں تجھ کو بخش دیا۔ یہ رونا اور یہ خوف جو کہ آپ کو نصیب ہے بڑی خوشگوار
 نعمتوں میں سے ہے یمون و مبارک و ترقی بخش اور باطن کو منور کرنے والا ہے، اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کا
 شکر بجا لائیں اور اس (خوف) کے غلبے کو تنگ نہ ہوں، اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ دو خوف کسی
 آدمی میں جمع نہیں ہوتے ایک خوف دنیا میں اور ایک خوف آخرت میں، یعنی اگر آخرت کا خوف دنیا
 میں نصیب ہو جائے تو آخرت سے بے خوف کر دینا ہے۔ یہ دیوانگیاں، یہ شور و شہ، یہ چیخ و پکار، یہ نعرے،
 یہ رونا اور یہ زوق و شوق جو کہ اس وقت آپ کو نصیب ہے اور بلا طلب آپ سے ظاہر ہو رہا ہے لوگ
 تنہا کرتے ہیں کہ اس قسم کے وقت کا ایک لمحہ ہی حاصل ہو جائے اور عذاب کی قوت سے شوق و جنون غالب
 آجائے اور ایک ساعت ظاہر و باطن کو ماسوی اللہ سے بیگانہ و بے تعلق کر دے، ہم جیسے سنگدل اور
 خشک چشم لوگ اس حقیقت سے منزلوں دور ہیں۔ مصرع

هَيْبَةُ الْاَزْيَابِ التَّعْيِيَةِ نَعِيمٌ هَآ [نعمت والوں کو ان کی منہ پر مبارک ہوں]

آپ نے لکھا تھا کہ ایک روز بیٹھا تھا، اس عاجز کے اندر سے ایک جوش اٹھا اور قریب تھا
 کہ اس عاجز کے اندر سے درد بھری چیخیں نکلیں، پوری کوشش سے اپنے آپ کو چھینے سے باز رکھا
 اس کی وجہ سے سینہ اور پہلو میں درد پیدا ہو گیا ہے، شکر ادا کریں کہ اس طرح کے جوش و خروش میں
 جان سلامت رہ گئی (ورنہ بہت سے صوفیوں نے اس قسم کی حالت میں جان دیدی ہے۔
 نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابراہیم خواص قدس سرہ ایک روز ایک ایسے مجمع کے پاس، گذرے جو اللہ تعالیٰ
 کے ذکر میں مشغول تھا، اس جماعت کے ذکر الہی سے حضرت ابراہیم (قدس سرہ) میں فوق و شوق نے
 ایسا اثر کیا کہ رقص کرنے لگے سات دن رات تک اسی کیفیت میں رہے، جب ہوش میں آئے تو نے سر سے

وضو کیا اور دو رکعت نماز ادا کی اور سجدہ میں سر رکھ کر تین بار یا اللہ یا اللہ کہا، سر اٹھایا اور چلن دیر کی
عاشق یہ ہوائے دوست بہوش بود و از یاد محبت خویش سدرہوش بود
[عاشق دوست کی محبت میں بہوش ہوا ہے اول اپنے محبوب کی یاد سے مدہوش ہوا ہے]
آپ نے لکھا تھا کہ تیسرے مکتوب میں دیوتا تھا کہ اصل کام محبت ہے بے محبت لوگ کہاں پہنچیں گے چنانچہ
اس معنی سے بہت ہی زیادہ رنجیدہ ہے غم و اندوہ میں اس قدر بیچھا گیا ہے کہ سر نہیں اٹھا سکتا اٹھ
میرے مخدوم! العجب ہے کہ میں نے آپ کے بارے میں جبکہ آپ محبت میں مشغول ہیں یہ کلمہ لکھا ہوا جس قدر
غور کرتا ہوں میرے دل میں نہیں آتا کہ میں نے یہ کلمہ لکھا ہو مگر چونکہ آپ نے لکھا ہے تو ضرور ہو گا۔
معلوم نہیں کس طرح یہ کلمہ قلم پر آ گیا ہے اور اس سے کیا معنی مراد ہیں بہر حال آپ کے رنج و غم کا باعث ہوا ہے۔
موصوعہ بلانے دردمندان از درد یار می آید (درد مندوں کی بنا (آناش) درد دیا نہ آتی ہے)
آپ نے کوئی خیال نہ لایا آپ کی محبت تو ظاہر و واضح ہے اس میں کسی کلام کی گنجائش نہیں ہر دو السلام علیکم۔

مکتوب ۱۹

حافظ عبد الرشید کی خدمت میں اپنے پیر و سنگیر حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے مکاتیب
کے بارے میں شکر و قریباً۔

بسم اللہ و سلام علی رسول اللہ [اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر
سلام ہے] تمہاری کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اخلاصیت میں آیا ہے کہ جب کوئی شخص مرتل ہے اور اس پر سببوں کے
حقوق میں سے کوئی حق منافی حق وغیرہ ہوتا ہے تو (فرشتے) اس کی روح کو آسمان کے اندر نہیں بھیجتے
اور جب تک اس صیت کی جانب سے حقوق کی ادائیگی نہ ہو جاتے اس کو اوپر چڑھنے سے روک دیا جاتا ہے
اور جب حقوق ادا ہو جاتے ہیں تو اس بندہ سے محبت پالیتا ہے۔ ہمارے حضرت وحی اللہ تعالیٰ عنہ اس
بارے میں بہت فکر مند رہتے تھے آخر کار اللہ جل شانہ کے فضل و کرم سے آپ ہر اس طرح مشکشف فرمایا
گیا کہ یہ حکم اس شخص کے ساتھ مخصوص ہے جس کی روح کو اس دار دنیا میں ترقی (عروج) واقع
نہیں ہو لیکن اگر اللہ تعالیٰ جل شانہ کے فضل سے دار دنیا میں ان تعلقات کے باوجود اس کی روح کو
ترقی (عروج) ہوئی ہے تو موت کے بعد بھی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی مرضی سے اس کو ترقی (عروج) حاصل ہوگی
مخلاف اس شخص کے جو کہ روحانی ترقی سے محروم اور اس دنیا کا گرفتار رہا۔ اس کی ترقی و وفات کے بعد
ان تعلقات سے رہائی حاصل کر کے ہر وقت ہے والسلام۔

مکتوب ۲۰

حاجی محمد جان طالقانی کے نام صفحہ قلبیہ (دل) کے بعض اسرار کو فاشا کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ و سلام علی عباده الذین اصطفیٰ (اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو رحمن و رحیم ہے، تمام تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلامتی ہو) صفحہ قلبیہ (دل) چونکہ دس اجزائے مرکب ہو کر اجتماعی ہیئت پیدا کر لیتا ہے اس لئے ان اجزائیں سے ہر ایک کے ترکیب و تصفیہ اور ان میں متوقع کمالات کے حصول کے بعد ظلیت کی آمیزش کے بغیر اصل کے ظاہر ہونے کی قابلیت پیدا کر لیتا ہے اگرچہ آئینہ میں شے کی صورت و مثال ظاہر ہے نہ کہ اس شے کا عین، جیسا کہ حقیقت جامعہ قلبیہ میں ہے کہ اس کا ظہور ظلی ہے لیکن یہ معاملہ عقل کی نظر سے خارج ہے۔

فریادِ حافظا میں ہمد آفر ہرزہ نیست ہم قصہ غریب حدیث عجیب ہست

(حافظ کی یہ سب فریاد آخر فضول تو نہیں ہے بلکہ ایک نادر قصہ و عجیب بات ہے) اس مقام پر زبور کے لفظ کا استعمال کرنا بھی یہی دلیل عبارت کی تنگی کی وجہ سے ہے ورنہ وہاں ظہور بھی نہیں ہے۔ پس اس معرفت شریفہ کو سمجھ لیجئے کہ بیان معرفتوں میں سے ہے جن سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے بعض خاص الخاص حضرات کو مخصوص کیا ہے اس معرفت کی تفصیل جیسی کہ ہوئی چاہئے حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات جلد دوم کے اس مکتوب سے جو کہ مولانا محمد صدیق کے نام سے تعلق کرنا چاہئے۔ یہ کمال جس کا ذکر کیا آیا ہے مقام قاب قوسین سے تعلق رکھتا ہے، ابھی تو او آؤ آؤنی کا معاملہ در پیش ہے اس مقام کے بارے میں کچھ بیان نہیں کر سکتا میرا سینہ تنگ ہو جاتا ہے اور میری زبان نہیں چلتی۔ مصرع

قلم این جارسید و سرشت گشت (قلم ہاتھک پہنچا اور اس کی نوک ٹوٹ گئی)

الحمد لله الذی هدانا لهذا و انّا لکنّا لمتدی لو لکان هذا انّا لله جن کثیراً طیباً مبارکاً فیہ مبارکاً علیہ کما یحب و یرضی و الصلوٰۃ و السلام علی سیدنا و علی آلہ و صحبہ و علی جمیع اخوانہ من الانبیاء و المرسلین و علی آل کل و اصحاب کل و علی الملائکۃ المقرین کما یستحبی لعلو شأهم و یجری (اللہ تعالیٰ کا فکر ہے عز و جہ میں اس کی ذات ہدایت فرمائی اے اللہ اللہ تعالیٰ جس میں ہدایت نہ رہتا تو ہم ہرگز ہدایت نہ پاتے، اللہ تعالیٰ کی بے حد حمد و ثناء ہم کو تیرے عطا سے طیب مبارک ہے جیسا کہ وہ چاہتا ہے پسند کرتا ہے اور صلوٰۃ و سلام حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر آپ کو آراؤ جو۔۔۔ تمام نبیاء و مرسلین اور ان کے آل و اصحاب پر اور غریب فرشتوں پر جو جیسا کہ ان کی بلند شان کا حق و سزا ہو)

مکتوبات

شیخ محمد جان اکبر آبادی کے نام محبت کی خصوصیات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللہ تعالیٰ آپ کو خود کامل ہونے اور دوسرے کو کامل کرنے کے درجات پر ترقیات عطا فرمائے اور سنتِ عالیہ کے راستہ پر استقامت و دوام بخشنے۔ آپ کے مکتوبات گرامی یکے بعد دیگرے موصول ہو کر مسرت و مسرت کا باعث ہوئے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حمد و شکر ہے کہ آپ خیر و عافیت سے ہیں اور فقراء کی یاد سے فارغ رہے فکر نہیں ہیں۔ اس گروہ سے محبت کرنے والا اس گروہ کے ساتھ ہے۔ ایک عزیز نے کہا ہے یا اللہ! مجھ کو اس قوم سے بنا دے یا اس قوم کے دیکھنے والوں میں سے کر دے کیونکہ میں کسی دوسری قوم سے تعلق کی طاقت نہیں رکھتا۔ حق سبحانہ و تعالیٰ اس عالی مرتبہ گروہ کے ساتھ کامل محبت عنایت فرما کر ان کے فیوض و برکات سے کامل حصہ عطا فرمائے اور ان کے پوشیدہ اسرار و معانی سے میراب و شاداب کرے۔ محبت کا تعلق ہی ہے جو کہ محبت کرنے والے کو ہمیشہ محبوب کے ساتھ رکھتا، اس کی صفات کاملہ کے ساتھ متصف کرتا اور طالب کو مطلوب کے رنگ میں رنگ دیتا ہے، اور عشق کا جوش ہی ہے جو کہ سالک کو بشریت کے وجود سے ہلکا کر دیتا، انانیت (میں پن) اور سرکشی کے تنگ کوچہ سے رہائی دیتا اور اس کو اپنے آپ سے بچو کر دیتا ہے اور از خود رفتہ کو اس مقدس بارگاہ میں جگہ دیتا اور قرب کی منزلوں تک پہنچاتا ہے، بیشک پہلے (ازل) سے ہی ہوتا آیا ہے۔ محبت ہی ہے جو کہ وجود کا سبب بنی ہے اور جس نے سلسلہ ایجاد کو حرکت دی ہے۔ محبت ہی ظہور و اظہار کا باعث بنی ہے اور پوشیدہ خزانے کو ظہور کے میدان میں لاتی ہے۔ اول چیز جس نے تعین کو قبول کیا وہ محبت ہی ہے جو کہ سرور کائنات علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت ہے۔ اس محبت ہی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رب العالمین (اللہ تعالیٰ) کے حبیب بنے ہیں اور تمام کائنات حب کے تقاضے اور محبت کے جوش سے وجود و ظہور میں آئی ہے۔

گر عشق نبودے و عجم عشق نبودے چندیں سخن نغز کہ گفتے کہ شنیدے
[اگر عشق نہ ہوتا اور عشق کا غم نہ ہوتا تو اسقدر نادار بائیں کون کہتا اور کون سُنتا]
والسلام۔ امید ہے کہ اس فقیر کو کبھی کبھی دعا کے ساتھ یاد فرمایا کریں گے۔

مکتوب ۲۲

مولانا محیضیف کے نام، سنت کثرہ کرنا و بدعت کو مٹانے کی تحریکوں اور سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت و متابعت پر غریبوں میں امداد کے خطائے جواب میں جو کلام کے دوستوں کے حالات پر شکل تھا تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم و حامداً و مصلياً علی رسولہ الکریم، اما بعد! میں روزِ عمر کے تمام امور لائقِ حمد و شکر میں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے آپ کے لئے عافیت اور شریعتِ عالیہ و سنتِ منورہ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و النجیہ کے راستہ پر استقامت مطلوب ہے۔

میرے محذورِ اقرب قیامت اور تاریکیوں کے هجوم کا زمانہ ہے ایک دنیا ان تاریکیوں کے گرداب میں غرق ہے اور غرق ہوتی جا رہی ہے کوئی جوانِ مرد ایسا ہونا چاہئے جو اس طرح کے زمانے میں کسی منت کو زندہ کرے اور کسی بدعت کو مٹائے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں کے انوار کے بغیر سیدھا راستہ پانا بڑا محال ہے اور نبوت کے طریقوں کو اختیار کے بغیر نجات تلاش کرنا محض دایم ہے۔ صوفیہ کے طریق پر چلنا اور محبتِ ذاتِ تنگ پہنچنا صیبِ رب العالمین (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے اتباع کے بغیر ممکن نہیں ہے۔
 آیہ کریمہ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِيْ يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ (دے نبی) آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہو تو میری اتباع کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرنے لگے گا۔ اس بارے میں شاہدِ صادق ہے اپنی سعادت اس میں سمجھنی چاہئے کہ ہر کام میں مہرِ کارِ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مشابہت پیدا کی جائے خواہ وہ کام عادات سے متعلق ہو یا عبادات سے یا معاملات سے تعلق رکھتا ہو۔ عالمِ مجاز میں بھی جب کوئی شخص کسی کے محبوب سے مشابہت پیدا کر لیتا ہے تو وہ محبت کرنے والے کی نگاہ میں بہت زیادہ محبوب اور پیارا لگتا اور پسندیدہ و خوبصورت معلوم ہوتا ہے، اور اسی طرح محبوب کے دوست بھی محب کے نزدیک محبوبِ عزیز ہوتے ہیں اور جن سے محبوب کو بغض و عناد ہوتا ہے محب بھی ان سے بغض و عناد رکھتا ہے۔ پس ظاہری باطنی کمالات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سے وابستہ ہیں اور آپ ہی کی محبت کی میزان پر وزن کئے جاتے ہیں، پس سب سے افضل طاعت (اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے) دوستوں سے محبت کرنا اور (ان کے) دشمنوں سے دشمنی کرنا ہے، کیونکہ یہ معنیِ فرطِ محبت سے ہی پیدا ہوتے ہیں اس لئے کہ دوست دوست رکھنے والوں کی دوستی اور اس کے دشمنوں سے دشمنی کرنے میں یہ شخص بے اختیار ہے اور اس بارے میں جنوں (دیوانگی) رکھتا ہے، اَلْیَوْمَ مَنْ اَحَدٌ كَرِهَ لِحَقِّیْ قَالَ اِنَّهُ مَجْنُوْنٌ (تم میں سے کوئی شخص اگر بیزاری رکھے، اماندار نہیں ہوگا جب تک

لوگ اس کو محض نہ کہے لگیں] اور جو شخص ایسا نہ ہو جائے محبت سے بے بہرہ ہے۔ مصرع
تو بے تیرا نیست ممکن

[شیراز سے محبت اس وقت تک ممکن نہیں ہے جب تک کہ اس کے دشمنوں سے بیزاری نہ کرے] اس مقولہ پر اس جگہ کا رنبد
ہونا چاہیے نہ کہ صحابہ کبار (رضی اللہ عنہم) کے بارے میں، جیسا کہ بعض لوگوں نے گمان کیا ہے کہ جناب امیر
(حضرت علی) کرم اللہ وجہہ کی محبت اکابر صحابہ سے تیرا (بیزاری) کے بغیر ممکن نہیں ہے، انھوں نے غلط
سمجھا ہے کیونکہ دوستی کی شرط دشمنوں سے اظہار بیزاری ہے نہ کہ دوستوں سے بیزاری اس لئے کہ حق سبحانہ
و تعالیٰ نے اصحاب کرام کے بارے میں رَحْمًا وَبَيْنَهُمْ (وفا پس میں بہت ہیراں ہیں) ارشاد فرمایا ہے اور رحمتہ
رحیم کی جمع ہے جو کہ بالغلہ کا صیغہ ہے پس ضروری ہوا کہ بزرگ حضرات (صحابہ کرام) ایک دوسرے کے
ساتھ کمال درجہ کی مہربانی کے ساتھ موصوف ہوں اور چونکہ صفت مشبہ ہمیشگی پر دلالت کرتی ہے (اس لئے)
لازمی ہوا کہ کمال مہربانی کی یہ صفت ان بزرگوں کے درمیان ہمیشگی کے طریقہ پر موجود ہو (اور ایک دوسرے
کے بارے میں بعض و کینہ اور حسد و عداوت جو کہ رحم کے منافی ہیں ان سے دائمی طور پر موقوف ہوں) حدیث شریف
میں آیا ہے: ارحمہم فی بامتی ابو بکر (میری امت میں میری امت پر سب سے زیادہ رحم کرنے والے ابو بکر میں) بھلا
جو شخص سب سے زیادہ رحم کرنے والا ہو اس سے امت کے حق میں کینہ و عداوت کیونکر تصور کیا جاسکتا ہے۔
اب ہم اصل بات بیان کرتے ہیں جو کہ مذکورہ بالا بیان کی تائید کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دوستوں
محبت کرنا اور اس کے دشمنوں سے عداوت رکھنا سب سے افضل عبادت ہے جیسا کہ روایات میں آیا ہے
کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا: کیا تو نے کبھی میرے لئے کوئی عمل کیا ہے؟ موسیٰ علیہ السلام
نے عرض کیا: یا اللہ! میں نے تیرے لئے نماز پڑھی، روزے رکھے، صدقہ دیا اور تیرا ذکر کیا، پس اللہ عزوجل نے
فرمایا: البتہ نماز تیرے لئے ذیل، روزہ ڈھال، صدقہ سایا اور ذکر تیرے، پس میرے لئے تو نے کونسا عمل کیا؟
تو موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا: یا اللہ! آپ مجھے اُس عمل کی طرف رہنمائی فرمائیں جو آپ کے لئے ہے۔
اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے موسیٰ! کیا تو نے میرے کسی دوست سے دوستی کی یا میرے کسی دشمن سے دشمنی رکھی؟ پس
موسیٰ علیہ السلام نے جان لیا کہ وہ عمل المحب فی اللہ والمبغض فی اللہ (کسی سے اللہ تعالیٰ ہی کے لئے
محبت کرنا اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے دشمنی کرنا) ہے۔

جو مکتوب کہ ملا تیمور لایا تھا اس میں درج تھا کہ ایک رات بیدار ہوا اور نماز خجندہ الوضو ادا
کر کے بعد اٹھ اٹھا کہ یہاں عافری کے ساتھ دعا کرتے ہوئے حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ)
کی اور فلاں بزرگ کی نسبت خاص حاصل ہونے کی التجائی، ایک لمحہ بھی نہ گذرا تھا کہ اس اس طسرح کی

ایک نسبت ظاہر ہوئی تقریباً ڈیڑھ گھنٹی جوش رہا اس کے بعد آہستہ آہستہ کم ہو گیا اللہ تعالیٰ کا شکر بجالائیں کہ دعا کرتے ہی فوراً اس کی قبولیت کا کچھ اثر ظاہر ہوا اور ایک خاص نسبت نے ظہور کیا، لیکن تعجب ہے کہ آپ نے اپنے پیرو شگیر کی نسبت کے ساتھ دوسرے بزرگ کی نسبت کی بھی آرزو کی، باوجودیکہ یہ بات طے شدہ ہے کہ اگر کسی دوسری جگہ سے کوئی نسبت حاصل ہو تو اس کو بھی اپنے پیروی کی طرف منسوب کرنا چاہیے اور اپنی توجہ کے قبلہ کو منتشر نہیں کرنا چاہیے، شاید کہ اس سے آپ کی مراد حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی نسبت خاص اور اس بزرگ کی وہ نسبت ہو جو کہ حضرت عالی (قدس سرہ) سے اُس کو پہنچی ہے، پس اس تقدیر پر دونوں نسبتیں ہمارے حضرت (قدس سرہ) ہی کی ہوں گی۔

اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ "دوستوں اور رشتہ داروں اپنے گھروں پر (لے جانے) کی تکلیف کی جس کی وجہ سے وہ حلاوت ولذت باقی نہیں رہی"۔ بوقت ملاقات بھی آپ اس بات کا اظہار کر رہے تھے اور پوچھ رہے تھے کہ اس بارے میں کیا کرنا چاہیے۔ میرے مخدوم! دعوت کو قبول کرنا خود سنت ہے، سنت کو بجالانے سے حلاوت میں فتور کس طرح واقع ہو سکتا ہے، لیکن اس (دعوت کو قبول کرنے) کے لئے شرائط ہیں جو کہ شرع کی کتابوں میں مذکور ہیں، مثلاً یہ کہ کھانا دیا و سمعہ (دکھانے اور سنانے) کے لئے نہ ہو، حلال طریقے سے کیا گیا ہو، اُس مجلس میں بہو و لعب نہ ہوں، عام دعوت نہ ہو، اور اسی قسم کی اور بھی شرائط ہیں، اگر دعوت میں یہ تمام شرائط پائی جائیں اور سنت قائم کرنے کی نیت سے قبول کر لی جائے اور کھانا کھانا اور خصوصیت منظور نہ ہو تو امید ہے کہ ایسی دعوت کا کھانا کھانے سے باطن کی نسبت میں کوئی فتور واقع نہیں ہوگا۔ روایت میں آیا ہے کہ ولیمہ کی دعوت میں سنت قائم کرنے کی نیت سے حاضر ہونا چاہا، کھانا کھانے کی نیت سے حاضر نہ ہو۔ اور حضرت سفیان ثوری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جس نے کسی شخص کو کسی نیت کے بغیر کھانے کی دعوت دی تو اس پر خطا (گناہ) لکھی جائے گی، اگر اس شخص نے اس دعوت کو قبول کر لیا تو اس پر دو خطائیں (گناہ) لکھی جائیں گی اور اگر شرائط میں سے کوئی ایک شرط بھی مفقود ہوئی تو اس دعوت کا قبول کرنا مستون نہ ہوگا۔ کیا ضرورت ہے کہ اس کو قبول کر کے اپنے باطن کی حلاوت میں ظل ڈالے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "اس جگہ کے دوست اس نسبت سے جو کہ آپ نے اس سفر میں غایت قربانی شہی بہرہ ور ہوئے ہیں، کیا تعجب ہے، واللہ رض من کاس الکرام تصیب (بزرگوں کے پیالہ سے زمین کیلئے بھی حصہ ہوتا ہے)۔" شیخ عوضؒ نے اس احقر سے متعلق جو بشارات والے واقعات دیکھے ہیں اور ان سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم و دیگر مشائخ سے جو عنایات و توجہات دیکھی اور سنی ہیں جو ٹائیمور اور ٹائمر نوروز کے

خطوط میں درج تھیں امیدوار ہوا اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر بجا لایا۔ اور آپ نے جو کیفیات ایک جوان کے بارے میں اور جو دوسرے جوان کے بارے میں لکھی تھیں وہ اچھی اور بلند ہیں اے اللہ ہمارے ربی بھائیوں میں اضافہ فرما۔

بھائیوں میں اضافہ فرما۔

آپ نے اپنے عزیز بھائی کو شہ کے انتقال کے بارے میں تحریر کیا تھا انا لینہ وانا لپیہ راجعون اللہ [بیشک ہم سب اللہ تعالیٰ کے ہیں اور ہم سب کی طرف لوٹ جانا ہے] اللہ تعالیٰ نعم البدل عنایت فرمائے اور قصائے الہی پر صبر و رضا عطا فرمائے۔ فانما المحروم من خیر الثواب [پس بیشک محروم وہ شخص ہے جو ثواب سے محروم رہے] حدیث شریف میں آیا ہے میں مومن کے لئے اللہ تعالیٰ کی قدریرے عجب میں ہوں کہ جب اس کو کوئی خیر (بھلائی) حاصل ہوتی ہے تو وہ اپنے رب کی حمد کرتا اور اس کا شکر ادا کرتا ہے اور جب اس کو کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کی حمد کرتا اور صبر کرتا ہے، مومن کو ہر چیز میں اچھا بدلہ دیا جاتا ہے حتیٰ کہ اس لقمہ پر بھی اجر دیا جاتا ہے جس کو وہ اپنی عورت کے منہ کی طرف بڑھاتا ہے و السلام علیکم وعلیٰ من لدیکم تم پر اور تمہارے پاس والوں پر سلامتی ہو۔

مکتوب ۲۳

جانان بگم کے نام، اقسام توحید اور اس کے ہر مذہب کے متعلقہ معارف کو توضیح و اختصار کے ساتھ ذکر کرتے ہوئے اس کی شرح کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً للہ العظیم و مصلياً علی رسولہ الکریم (اللہ تعالیٰ جل شانہ کی حمد کرتے ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام بھیجتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو کہ رحیم و رحیم ہے) اللہ تعالیٰ محمد و میر، محترمہ، مشفقہ، مکرّمہ کی ذات بابرکات کو اپنی بے انتہا عنایات میں شامل فرما کر مقامات قرب میں ترقی عطا فرمائے۔ رح

انہر چی روی رود سخنی دوست خوشتر است [دوست کی جویات بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے]

آپ غور سے سنیں توحید دو قسم کی ہے: توحید عوام اور توحید خواص۔ توحید عوام کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کے مضمون کی تصدیق اور کافروں کے باطل معبودوں کی نفی کرنا اور معبود برحق کا اثبات کرنا ہے حالانکہ (اس توحید میں) حق تعالیٰ جل و علا کو اس کے ماسوا کے ساتھ محبت و گرفتاری اور دید و دانش میں شریک کرنا اور نفسِ امارہ کا جو کاس کی فطرت میں ودیعت ہے انکار و نزاع

بھائیوں میں اضافہ فرما۔

پایا جاتا ہے۔ اور توحیدِ خواص میں تصدیقِ مذکور کے باوصف دور رہتے ہیں، پہلا درجہ دل کو ماسویٰ اللہ کی محبت و گرفتاری اور اس کی دید و دانش سے خالی کر دینا ہے۔

توحید بعرفِ حق تعالیٰ صاحبِ سیر تخلیصِ دل از توجہ اوست بغیر

[صاحبِ سیرِ حق تعالیٰ کے نزدیک توحید کے معنی دل کو غیرِ اللہ کی طرف توجہ کرنے سے خالی کر دینا ہے] اس کی توضیح یہ ہے کہ جب سالکِ رشید کو فکر پر مدغم و متکرماتا ہے اور لہو و لعب اور ہر اس چیز سے جو کہ توجہ و تہماک کے منافی ہے روگردانی کرتا ہے اور عنایتِ ازلی طالب کے شامل حال ہوتی ہے بتدریج سلطانِ ذکر اس کے باطن پر اس حد تک غلبہ پالیتا ہے کہ باطن کا ذکر و احوال حاصل کر لیتا ہے اور یاد کر کے تکلف سے نجات دیدیتا ہے اور ظاہر کی غفلت باطن میں سرایت نہیں کرتی اس کا ظاہر خواہ کسی چیز میں مشغول ہو یا غافل ہو یا حاضر، بیدار ہو یا نیندیں، باطن ہمیشہ ذکر و حضور میں رہتا ہے، خلوت و جلوت (تنہائی و مجلس) اس کے باطن میں یکساں ہے۔

از برون در میان بازاریم و ز درون خلوتے مست بایام

[میں باہر سے (ظاہر کے اعتبار سے) بازار میں ہوں اور اندر سے (باطن کے اعتبار سے) یاد کے ساتھ تنہائی میں ہوں] اور جب باطن دائمی حضور و آگاہی سے متصف ہو جائے تو ماسویٰ کی محبت و گرفتاری کو آہستہ آہستہ زائل کر دے گا، اس کا علمی و حسی تعلق اللہ تعالیٰ کے ماسویٰ سے جو کہ علمِ حصولی سے تعلق رکھتا ہے ٹوٹ جائے گا، یہاں تک کہ ماسویٰ کو بھلا دینا اور غیر اللہ سے پوری طرح قطع تعلق کر لیتا حاصل ہو جائیگا اس درجہ تک کہ اگر ماسوا کو تکلف کے ساتھ بھی یاد کرے تو اس کو یاد نہ آئے اور اس کے دل میں اس کا خیال نہ گذرے اس وقت اس بھول کے واسطے سے جو کہ دل کو ماسویٰ سے حاصل ہوتی ہے نہ وہ دنیا کی خوشی سے سرور نہتا ہے اور نہ اس کی غم خواری سے رنجور اس حالت کو فنائے قلبی سے تعبیر کیا جاتا ہے اور یہ کمالِ تہا و لا یت میں سے پہلا کمال ہے۔ جانتا چاہئے کہ اس کمال میں اگر جب باطن کو دوامِ حضور حاصل ہو اور وہ ماسویٰ کی گرفتاری سے رہائی حاصل کر چکے ہیں لیکن اس کا نفسِ حاضر اور علمِ حضوری اپنی جگہ پر موجود ہے اور اس کی منازعت اور انانیت قائم ہے۔

خواص کی توحید کا دوسرا درجہ یہ ہے کہ نفسِ حاضر اور اس کا اپنا علمِ حضوری بھی زائل ہونا شروع ہو جاتا ہے اور انانیت، ہم سری اور شرکت کے دعویٰ میں خلل پیدا ہو جاتا ہے اور وہ خود کو انانیت سے تعبیر نہیں کر سکتا کیونکہ انانیت و خودی اس سے زائل ہو چکی ہے، اس وقت اگر توجہ و حضور ہے تو از خود بخود ہے کیونکہ عارف کا کوئی نام و نشان باقی نہیں رہا ہے اور اس کے یہ معنی نہیں کہ عارف

اس وقت عین حق ہو گیا ہوا اور سبحانہ و تعالیٰ کی ذات کے ساتھ ایک ہو گیا ہے۔ اِنَّا اَلْحَقُّ کہنا اس مقام تک نہ پہنچنے کی وجہ سے ہے اس لئے کہ فنا و نیستی اور انا کے زائل ہونے کی صورت میں اِنَّا اَلْحَقُّ کہنا کوئی معنی نہیں رکھتا اور وہ سبحانی زبان سے نہیں نکال سکتا ہے۔

خیال کچھ مہربان جاویشناس کے کو در خدا گم شد خدا نیست
(اس جگہ کچھ خیالی بہت کرادہ پہچان لے رکھو جو شخص خدا میں گم ہو گیا وہ خدا نہیں ہے) اس حالت کو فنائے نفس کہتے ہیں فنا کی حقیقت اس مقام میں حاصل ہوتی ہے۔ پہلی فنا کا حاصل باطن کے آئینہ کو ماسو کے نقوش اور غیر اللہ کی صورتوں کے حصول سے خالی کرنا ہے خواہ وہ ماسوی اللہ و آفاق (universe) سے متعلق ہوں یا نفس سے (self) سے ہوں، یہ تمام تجلی افعال کے ساتھ وابستہ ہے اور دوسری فنا جو کہ تارف کے علم حضوری کی نفی کے ساتھ اس کی اپنی نفی ہو جانا ہے تجلی صفات کے ساتھ وابستہ ہے اور اس کا کمال تجلی ذات کے ساتھ مربوط ہے۔ یہ ہے اہل اللہ کی سیر و سلوک کا خلاصہ و راہِ اہل کمال کے حال کا نسخہ، ابھی اس میں گفتگو کرنے کی بہت گنجائش ہے۔

مکتوب ۲

میرزا امام الشہر بیان پوری کے نام، اُن کے خطوط کے جواب میں جو کہ اُن کے اور ان کے دوستوں کے حالات و اشواق اور واقعات پر مشتمل تھے تحریر فرمایا اور اس میں ہر مقام کے متعلق معارف کا ذکر اور حقیقت کتبہ عظمہ کا بیان و حدیث الی سمع اللہ وقت کی تشریح اور تصنیف مرور کائنات علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی دوسرے حقایق پر فضیلت بیان فرمائی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ۱۰ خدا تعالیٰ العظیم و مصلیٰ علی رسولہ الکریم (اللہ تعالیٰ کی حمد و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ورد بھیجتے ہوئے میں اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو کہ رحمن و رحیم ہے)۔
ہرادر میرضیاء الدین حسین نے ہرادر عزیز سید اللہ تعالیٰ سبحانہ من الزلل والاذات (اللہ تعالیٰ اس کو تائید و اعزشتوں اور آفتوں سے سلامت رکھے) کا لڑائی نامہ قابلِ قدر تحائف کے ہمراہ پہنچا کر سرور کیا، حق سبحانہ و تعالیٰ فیوض کے دروازوں کو ہمیشہ کھلا رکھے اور اپنی غایات و الطاف کے ساتھ سر بلند کرے اور جو کچھ آپ نے مولانا ابوالمظفر نمبر۶ شرح علم اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ کے بارے میں دیکھا ہے کہ گویا حضرت ایشاں (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) اُن کی طرف متوجہ ہوئے وہ اس لباس سے جو کہ وہ رکھتے تھے

عربان چکے اور ان کو دوسرا لباس پہنایا گیا اور حضرت عالی (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) نے فرمایا کہ ان کے ورق کو لپیٹ دیا گیا ہے اور دوسرے واقعہ میں حضرت نے فرمایا کہ ہم نے ان کو اپنے ساتھ لے لیا ہے، اس کے بعد سے ان کا معاملہ دوسرا ہو گیا ہے۔ بہت مبارک بات امید ہے کہ حضرت عالی (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی خاص نسبت سے واقف حاصل کر سکے اور ان خیالات سے جو کہ اس واقعہ میں آپ کے متعلق ظاہر ہوئی ہیں اللہ تعالیٰ حل خانہ کا شکر بجالائیں کہ یہ بشارت عظمیٰ ہے اور جو کچھ آپ نے عزیز عدم لدا رک کے غلبہ کے بارے میں اظہار فرمایا تھا اور لکھا تھا کہ دوسری حالت اس کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں رکھتی (یہ حالت) سب سے الگ ہے۔ بیشک جو نسبت کہ وراہ الہیہ سے تعلق رکھتی ہے وہ تمام نسبتوں سے الگ ہے اس کے لدا رک سے عاقر موتے کے سوا اور کیا انصیب ہو سکتا ہے۔ جو واقعات کہ محمد شاہ نے دیکھے ہیں وہ واضح ہیں، بظاہر وہ قطب وقت کے ساتھ بڑی مناسبت رکھتا ہے اور اس کے انوار و برکات سے امیدوار ہے، حتیٰ سجانہ و تعالیٰ قوت سے فعل میں لائے، واقعات بشارات ہیں، ہمارے بزرگوں نے ان پر اعتماد رکھی نہیں رکھا ہے جو کچھ مبداری میں پیش آئے وہ اس شخص کی ملکیت ہے۔

جو غلام آفتاب ہمہ ز آفتاب گویم نہ شبم نہ شبیر تم کہ حدیث خواب گویم
(چونکہ میں آفتاب کا غلام ہوں اس لئے سب کچھ آفتاب ہی سے کہتا ہوں، میں شب نہیں اور نہ شبیر پرست ہوں جو خواب کی بات کہوں) اور وہ واقعہ کہ جس میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام حضرات نے آپ کو کعبہ معظمہ کے اوپر لے لیا اور کعبہ کی دیوار کے پورا کرنے کا امر فرمایا اور فرمایا (یہ کام) تجھ سے متعلق ہے اور تکمیل کے بعد ان حضرات فرمایا کہ جامہ (غلاف کعبہ) بھی تو ہی پہنا۔ آپ حضرات کی امداد کو کعبہ معظمہ کو جامہ مبارک (غلاف) پہنایا، اس کے بعد سب حضرات نے مبارکباد دیکر مصافحہ کیا، بہت اعلیٰ ہے، اس سے کعبہ معظمہ کے ساتھ کامل مناسبت معلوم ہوتی ہے، حتیٰ سجانہ و تعالیٰ اس کی حقیقت سے کچھ حصہ عطا فرمائے حقیقت کعبہ حقائق مخلوقات و حقیقت واجبی جل سلطانہ کے درمیان جو کہ مرتبہ احادیث ذات تعالیٰ و تقدس ہے برزخ ہے کیونکہ کعبہ مخلوق کا مسجود الیہ ہے (اسی لئے) اس کی حقیقت تمام مخلوق کے خفایق سے ضرور ممتاز ہونی چاہئے۔ چونکہ مسجود ذات حق سبحانہ ہے (اس لئے) کعبہ کی خلقت بھی اسی مقدس بارگاہ سے ہونی چاہئے۔ ہمارے حضرت (مجدد الف ثانی) قدس سرہ اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس نے اس مکتوب گرامی میں جو کہ مکتوبات کی تینوں جلدوں میں سے کسی میں شامل نہیں ہے لکھا ہے کہ "حقیقت کعبہ ذات اجبی تعالیٰ ہے اس لئے کہ مسجود حقیقت میں وہی مقدس مرتبہ ہے۔ ہذا جانا چاہئے کہ مسجود اگرچہ ذات بیچون ہے

لیکن اعتبارِ سجدت کو اس کے ساتھ ملحوظ رکھا گیا ہے اس لئے مرتبہِ احادیث ذات سے جو کہ نسبتوں اور اعتبارات سے پاک ہے نیچے کے درجے میں ہوگا اور یہود و ناس و کفر قادی میں متمیز ہو جائے گا۔

اور آپ نے دوسرے واقعہ میں لکھا تھا کہ حضرت ایشان (قدس سرہ) فقیر کے سر کو اٹھا کر فقیر کی پیشانی کا بوسہ دیکر فرماتے ہیں کہ خبردار ہو جا۔ فقیر دیکھتا ہے کہ تمام عالم کی توجہ خواہ آفاقی ہو یا انفسی پوری طرح فقیر کی طرف ہے چنانچہ اگر وہ اس توجہ سے محروم رہ جائیں تو سب لاشے (معدوم) ہو جائیں۔ میں دیکھتا ہوں کہ فقیر کا حلیہ عجیب حضرت عالی کا حلیہ ہے اور یہ حالت واضح طور پر دیکھتا ہے اجرت بہت بڑھ گئی کہ یہ کون دیکھتا ہے اور کس چیز کا شاہکار کرتا ہے، حضرت فرماتے ہیں حقیقت میں دونوں ایک ہی ہیں جیسا کہ نظر آ رہا ہے میرے مخدوم ابو کچھ آپ کے واقعہ میں دیکھتا ہے اگر خارج میں ایسا ہو تو قطب لائق کامقام ہے اور تمام عالم کا اس طرح پر توجہ کرنا اس سے تعلق رکھتا ہے اس کا لب لباب یہ ہے کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ مرید صادق قافی اشہخ ہونے کی وجہ سے شیخ کی مخصوص حالت کو اپنے اندر محسوس کرتا ہے اور شیخ کے ساتھ اتحاد پیدا کر لینے کے وقت اپنے آئینے میں شیخ کے کمالات کو مطالعہ کرتا ہے قطبیت کے وہ معنی جن کے ساتھ اس کا شیخ متصف ہے اگر وہ اس وقت اپنے اندر اپنے لوگیا تعجب ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ قطب کے معاون و مددگار اس معنی کو اپنے اندر شاہدہ کرتے ہیں اگرچہ اصالت کے طور پر یہ خدمت قطب کے ساتھ وابستہ ہے لیکن اس کی تبعیت و طویل سے اس کے مددگار کبھی اس خدمت میں اس کے شریک ہوتے ہیں جیسا کہ عالم مجاز میں یہ حقیقت وزنا اور سلاطین میں ثابت ہے، بادشاہ کی طرف سے وزارت کا منصب ایک شخص کے لئے ہوتا ہے لیکن اس کے ارکانِ سلطنت بھی اسی کی طرح مخلوق کا مرجع (جائے رجوع) ہیں۔

جاننا چاہئے کہ ایک جماعت خواب و واقعہ میں اپنے آپ کو بادشاہ یا قطب وقت دیکھتی ہے اور پیداری میں ان میں سے کسی کے لئے یہ بات ثابت نہیں ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ بادشاہت یا قطبیت کی صفت ان میں موجود ہے لیکن ضعیف ہے اس قابل نہیں ہے کہ عالم شہادت میں ظہور پائے اس کے بعد یہ دو حال سے خالی نہیں ہے، اگر اس شخص قوت حاصل کر لی اور اس قابل ہو گیا کہ عالم شہادت میں ظاہر ہو جائے تو وہ شخص اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی قدرت سے عالم شہادت میں گبار شاہ ہو جاتا ہے اور قطب بھی بن جاتا ہے اور اگر اس قدر قوت پیدا نہ کی تو اسی مثالی ظہور کے ساتھ جو کہ بہت ہی ضعیف ظہور ہے کفایت کرتا ہے اور بقدر قوت ظہور پاتا ہے، وہ واقعات بھی اسی قسم کے ہیں جو کیا اس راستہ کے طالبان دیکھتے ہیں اور خود کو ملن و مقامات میں پاتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ وہ ارباب ولایت کے مناصب پر فائز ہو گئے ہیں،

ہمارے حضرت (مجدد العتہ ثانی) قدس اللہ بصرہ الاقدس کے اصحاب میں سے ایک شخص نے حضرت کی خدمت میں عرضداشت پیش کی کہ قطب الاقطاب ہونے کی بشارت جو کہ عالم غیب سے آتی ہے اس کی کوئی اصلیت ہو یا نہیں؟ حضرت عالی (قدس سرہ) نے اس کے جواب میں تحریر فرمایا کہ یہ مقام قطبیت کے کالات کے حصول کی بشارت ہے نہ کہ منصب قطبیت کے حصول کی جو کہ علم کے ساتھ مندرجہ ہے کیونکہ صاحب منصب کو اس کا علم ہونا ہے انتہی کلامہ الشریف۔ آپ نے اس واقعہ کے ذیل میں لکھا تھا کہ بہت سے حقائق و معارف و امور ظاہر ہوتے اور گزر جاتے ہیں اور ہر ایک کی حقیقت پر اطلاع دیتے ہیں اگر اس میں سے ذرا بھی ظاہر ہو جائے گا (تو) نظام عالم میں خلل آجائے۔

قلم این جا رسید و سر بشکست [قلم میانک پیچا اور اس کی لوک ٹوٹ گئی]۔
بیشک خاص بندوں پر ایسی چیزیں ظاہر ہوتی ہیں جو عوام کے حوصلہ و ہمت سے باہر ہیں اُن کا عوام سے چھپانا ضروری ہے اگر وہ ظاہر ہو جائیں تو فتنہ و فساد کا سبب بن جائیں اور بعض امور اس قسم کے ہیں کہ خواص سے بھی اُن کا چھپانا ضروری ہے کیونکہ وہ امور بعض خاص بزرگوں کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں مگر اجازت سے بیان کر سکے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ جو کچھ اس ذرہ بمقدار پر گزرتا ہے اس کو کس زبان سے بیان کرے جو کچھ قول و فعل سے صادر ہوتا ہے دیکھتا ہے کہ تمام صفات قولی و فعلی و حسی و حرکتی پوشیدہ اور علانیہ سب کسی دوسری جگہ سے ہیں اس پہلی و پیکر (جسم و صورت) کو اس کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے یہ قالب جدا ہے اور اس کا درک (پانا) بھی قالب سے جدا ہے اور اس کا اور تمام عالم کا عدم ہونا ظاہر ہے اور انکھاس معنی کے حاصل کرنے میں اندھی ہے شاید کہ آپ نے قالب و پیکر سے انسان کے ظاہر و باطن کا مجموعہ مراد لیا ہو نہ کہ صرف ظاہر جبکہ قالب سے عام طور پر یہی قیاس ہوتا ہے کیونکہ یہ صفات حقیقت میں باطن کے ساتھ قائم ہیں نہ کہ ظاہر کے ساتھ اور جب عارف اپنی ذات کے عدم ہونے پر مدانا و مدینا ہو جائے اور حالت فنا کے ساتھ موصوف ہو جاتا ہے تو باطن کو بھی ظاہر کی طرح صفات سے خالی پاتا ہے اور عدم صرف اور جہاد محض خیال کرتا ہے اور ادراک و شعور کو دونوں (ظاہر و باطن) سے سلب (نفی کیا ہوا) دیکھتا ہے بلکہ حقیقت میں فنا و بقا باطن کی صفات میں سے ہے اور بس، عارف کا ظاہر ہمیشہ بشریت کی صفات پر قائم رہتا ہے اور اس نے دو بینی (دو دیکھنے) سے رہائی نہیں پائی ہے اور توحید کے ساتھ وابستہ نہیں ہوا ہے باطن قرب کے درجات میں ہے اور ظاہر اس سے منزلوں دور ہے، ظاہر کے حق میں کمال یہ ہے کہ وہ باطن کے حالات پر اطلاع پائے احوال خاص باطن کے لئے ہیں اور اگر سالک

ارباب علم میں سے ہوا حوال کا علم ظاہر کے لئے ہے اور جب ظاہر اس کے علم سے خالی ہو گا تو (ہمیشہ) رنج و اضطراب میں رہے گا یہاں تک کہ جو مقدر ہے وہ پورا ہو جائے۔

آپ نے لکھا تھا کہ صبح کی قرض نماز میں ایک وارد (کیفیت) پیش آیا جو کہ کسی اور وقت میں نہیں تھا، خیال میں اب ظاہر کیا گیا کہ یہ وہ حالت ہے کہ جس کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لی مع اللہ وقت (الحديث) [میرا اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایک ایسا وقت ہے] فرما کر خبر دی تھی اور اس بات یا گیا کہ یہ حالت ونیت آنسور علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مخصوص رہا جو کہ مقرب فرشتے اور نبی مرسل کی حالت و درجہ سے اوپر ہے کہ اس جگہ اسم کا اطلاق بھی نہیں کیا جاسکتا اور اس دولت کا حاصل ہوا اولوالعزم پیغمبر کے ساتھ مخصوص ہے اور وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طفیل سے ہے امت میں سے جس کو بھی اس دولت سے نوازے ہیں اس نعمت کا ایک اقل مل جاتا ہے الی آخرہ۔

میرے مخدوم اجازت ہے کہ امت کے بعض کامل افراد کو اپنے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اس خاص دولت سے جمعیت وراثت کے طریقہ پر حصہ مل جائے کیونکہ خاص خادم اپنے مالک کے پس خوردہ سے امیدوار ہیں لیکن کسی یہ معاملہ حقیقت کے طریق پر ہوتا ہے اور کبھی ظن کے اصل کے ساتھ مشابہ ہونے کے طریق پر ہوتا ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ لی مع اللہ وقت کا بھید یہ ہے کہ آنسور علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت تمام موجودات ممکنہ کے حقائق پر فوقیت رکھتی ہے خواہ وہ انبیاء مرسلین کے حقائق ہوں یا ملائکہ مقربین کے حقائق، نیز وہ حقیقت بمنزلہ کل ہے اور دوسرے تمام حقائق اس کے اجزاء کے مانند ہیں، پہلی چیز جو غیب کی کین گاہ سے ظہور کے میدان میں آئی اور صادر ہوئی وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت ہے اور مرتبہ لاتعین کا سب سے پہلا تعین بھی وہی (حقیقت محمدیہ ہے جو کہ تعین جی ہے وجود و ایجاد سب محبت ہی کی فروعات ہیں اور کہنا سننا اور محب و محبوب بھی اسی کا ثمرہ ہیں کیونکہ حب ہی ہے جس نے غیب الغیب کے قفل کو کھولا ہے اور وجود و ایجاد کے کارخانہ کو پھیلایا ہے اور پوشیدہ خزانے کو ظہور دیا ہے اور محبت ہی کا جوش ہے جس نے محبوب کے اسرار کو روشن و ظاہر بنایا اور عشق ہی کی آواز ہے جس نے کہ اس کے جمال و کمال کو پوشیدگی کے پردے سے نکالا، اگر یہ عشق نہ ہوتا تو جمال لازوال سے پردہ کون کھولا اور اس کے کمال کی شہرت دنیا اولیٰ دنیا کے کانوں تک کون پہنچاتا ہے

گر عشق نبودے و غم عشق نبودے چندین سخن نغز کہ حقیقت کہ منور ہے

[اگر عشق اور اس کا غم نہ ہوتا تو اسقدر نادانیاں کون کہتا اور کون سنتا یہاں سے معلوم ہوا کہ حسن خود بے پردہ ہونا چاہتا ہے اور جمال چھپنے کا خیال نہیں رکھتا۔

برقی روٹاب مستوری ندارد چو در بندہ ی زردوزن سر بر آرد
 [ہری چہرہ چھپنے کی تاب نہیں رکھتا، اگر تو دروازہ بند کرے گا تو وہ (سوراج) سے سر نکال لے گا۔]
 کیونکہ حسن کے لئے عشق لازمی ہے اور جمال کے لئے محبت دامنگیر ہے۔
 ہر کجا حسن می نماید روے می نہد سر سجدہ عشق آں سوے
 [جہاں بھی حسن جلوہ نما ہوتا ہے عشق اس طرف سر سجدہ ہو جاتا ہے]

اب ہم اصل بات کی طرف رجوع کرتے اور کہتے ہیں کہ اس بیان سے ثابت ہوا کہ بوقت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت کو ذات اقدس تعالیٰ کے ساتھ ہے وہ کسی دوسری حقیقت کو نہیں ہے اس لئے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وقت ممتاز ہو گا اور کسی پیغمبر اور فرشتہ کو اس وقت میں گنجائش نہ ہوگی ہاں
 اگر کسی کی حقیقت کو اس حقیقت الحقائق کے ساتھ طفیلی ہونے یا تبعیت کے طور پر کچھ الحاق اور انطباق
 حاصل ہو جائے تو ہو سکتا ہے کہ طفیلی ہو کر اس دولت میں شریک ہو جائے لیکن چونکہ اصالت و تبعیت کا
 فرق ہمیشہ باقی قائم رہے گا اس لئے ہر لحاظ سے شریک ہونے کی نفی کی گئی ہے، بلکہ اگر شرکت ہو تو وہ صورت
 شرکت ہے اور حقیقت میں کچھ شرکت نہیں ہے۔ خاتم کو محدود کے ساتھ کیا شرکت اور طفیلی کو اصل کے
 ساتھ کیا مساوات اور یہ الحاق و اتحاد حقیقت بعض کامل ترین افراد میں ثابت ہے اور چونکہ اس حقیقت الحقائق
 کیلئے مراتب تنزیلات میں ظلال و تشبیہات کے ظہورات ہیں (اس لئے) جب کوئی سالک ان ظلال میں سے
 کسی ظل میں پہنچتا ہے اور ظل اور اصل میں تمیز نہیں کر سکتا تو وہ خیال کرتا ہے کہ اس حقیقت کو پہنچ گیا ہے
 اور اس خاص وقت میں شریک ہو گیا ہے (حالات) ایسا نہیں ہے یہ ظل کے اصل کے ساتھ مشتبہ ہونے کی
 قسم ہے۔

سوال، اے اللہ کے مقام کا ظل بھی آں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خصوصیت
 رکھتا ہے اور کسی دوسرے کو آپ کے ساتھ شرکت نہیں ہے پس جو شخص کہ اس مقام کے ظل کو پہنچ جائے تو
 اس شخص کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص مقام میں حقیقی طور پر شریک ہو جانا چاہئے۔ ہم اس کے جواب
 میں کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت تمام انبیائے کرام و ملائکہ عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام
 پر اس مقام کی اصل کے اعتبار سے ہے جو کہ قرب کے تمام مقامات سے اوپر ہے لہذا اس مقام کے ظل کے
 اعتبار سے، اس لئے کہ یہ فوقیت وہاں مفقود ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ انبیاء و ملائکہ کے مقامات کے اصل اس
 ظل سے اوپر ہوں اگرچہ ان کے مقامات کے ظلال اس ظل سے نیچے ہوں۔ اگر کہا جائے کہ اس ظل کا ان ظلال پر
 فوقیت رکھنا بھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دوسروں پر فضیلت کے باعث ہے (تو جواب میں) ہم کہتے ہیں

کہ اس ظل کی ان ظلال پر فوقیت دوسروں کے اصول کی اس ظل پر فوقیت کے باوجود جزئی فضیلت کا موجب ہے نہ کہ کلی فضیلت کا جو کہ بحث سے خارج ہے کیونکہ ہر شخص اپنے مقام کی خصوصیت کے اعتبار سے دوسروں پر فضیلت رکھتا ہے لیکن یہ فضیلت جزئی ہے، اگرچہ ایک جزئی فضیلت اور دوسری جزئی فضیلت میں بھی فرق ہے کیونکہ یہ ظل تمام ظلال پر فوقیت رکھتا ہے اور ان سب کا جامع ہے، اس کے باوجود اصول پر نظر کرتے ہوئے یہ فضیلت جزئی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جولی مع اللہ وقت فرمایا ہے وہ اصل کے اعتبار سے فرمایا ہے جو کہ تمام مقامات پر فوقیت رکھتی ہے، ظل کے اعتبار سے نہیں فرمایا کیونکہ فوقیت وہاں نہیں ہے پس سالک جو کہ ظل کے مقامات میں شرکت کا گمان پیدا کر لیتا ہے یہ ظل کے اصل کے ساتھ مشتبہ ہونے کی قسم سے ہوگا۔

سوال: ان اکابر میں سے ہر ایک کی حقیقت دوسرے کی حقیقت سے متنازع ہے اور کسی شخص کو اصالت کے طور پر کسی دوسرے کی حقیقت میں شرکت نہیں ہے پس ہر کسی کا وقت ممتاز ہوگا اور اس کے خاص وقت میں کسی دوسرے کو کوئی دخل نہ ہوگا پس ہمارے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وہ کونسی خصوصیت ہوگی کہ جس کے اعتبار سے آپ نے لی مع اللہ وقت فرمایا۔ ہم اس کا جواب دیتے ہیں کہ ہر کسی کے خاص وقت میں اگرچہ دوسروں کی شخصی شرکت نہیں پائی جاتی لیکن نوعی شرکت موجود ہے جو کہ مماثلت کا سبب ہے کیونکہ ہر حقیقت دوسری حقیقت کے ساتھ کچھ نہ کچھ اشتراک ہے اور تمام حقائق حقیقتہً الحقائق میں درج ہیں اور حقیقتہً الحقائق کو دوسرے تمام حقائق کے ساتھ کچھ بھی اشتراک نہیں ہے کہ جس کی وجہ سے اس کو ان کے ساتھ شرکت نوعی ہوتی جس سے مماثلت ثابت ہوتی۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خاص وقت میں دوسروں کو نہ نوعی شرکت ہے اور نہ شخصی شرکت۔ ایک دوسرا جواب یہ ہے کہ حقیقتہً آں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو حقیقتہً الحقائق کو وہ کل اور دوسروں کے حقائق اس کے اجزاء کے درجے میں ہیں اور یہ مسلم ہے کہ جو کمال جزو کے لئے ثابت ہے وہ کل کے لئے بھی ثابت ہے، لیکن اس کے برعکس ثابت نہیں ہے، پس دوسروں کے کمالات میں ہمارے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شرکت ثابت ہوگئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے (مخصوص) کمال میں دوسروں کو شرکت نہیں ہوگی اور حدیث شریفی مع اللہ وقت صادق و ثابت ہوگی۔ بلکہ ہم کہتے ہیں کہ جن لوگوں کے حقائق اسمائے کلی کی جزئیات ہیں یا ان اسماء کی جزئیات کی جزئیات ہیں ہمارے پیغمبر علیہ وسلم علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کو بھی ان میں شرکت ہے اس لئے کہ جو شخص جزو کے جزو سے موسوم ہو وہ صاحب اسم جزئی کے دائرہ کے تحت ہے اور یہی نسبت صاحب اسم جزئی کو صاحب اسم کلی کے ساتھ ہے پس سمجھ لیجئے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ اس قسم کی عبارت سے قوری طور پر مذہب

اس طرف جانا ہے کہ صاحب عبارت کے وقت کو دوسروں کے وقت پر فوقیت اور عدم مماثلت و مشارکت ہے، اس عبارت کے صدر میں خصوصیت محض کافی نہیں ہے پس اس عبارت کا مصدر (محل صدر) آں سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہوئے نہ کہ کوئی اور کیونکہ (اس میں) فوقیت و عدم مماثلت مشارکت منقصود ہے اگرچہ خصوصیت ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ میں ایک روز حلقہ میں بیٹھا تھا دیکھتا ہوں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مجلس میں حاضر ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں حکم ہے کہ آج تیرے عقد کا دن ہے، میں حق سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ تیرے عقد کرتا ہوں، اس وقت فقیر پر ایسا ایسی حالت ہے کہ جس کو بیان نہیں کر سکتا، فرمایا کہ ہم نے دنیا اور آخرت کو تیرے جہر میں دیدیا الخ، جانا چاہئے کہ حق تعالیٰ شانہ کے ساتھ عقد سرور شاید اللہ تعالیٰ کے اس اسم کے ساتھ عقد ہو جو اس شخص کا مبداء تعین ہے یا اس اسم کے اصول کے ساتھ (عقد مراد ہو) جو کہ شیون و اعتبارات ذاتیہ پر ختم ہوتے ہیں اور عقد مراد اسم یا اس اسم کے اصول تک وصول اور اس اسم کا وصول اس کے ساتھ فنا و بقا کا حصول ہے کہ ولایت اور اسلام حقیقی کا حاصل ہونا اس پر موقوف ہے، چنانچہ شیخ شرف الدین یحییٰ میری قدس سرہ نے فرمایا کہ جب تک تو اپنی ماں سے جفتی نہ کرے مسلمان نہیں ہوگا یعنی جب تک تو اس اسم کے ساتھ جو کہ تیرا مبداء تعین ہے متحقق نہیں ہوگا مسلمان نہیں ہوگا مختصر یہ ہے کہ جب تک معاملہ اصول کے ساتھ یا اصول اصول کے ساتھ ہے فنا و بقا اور حصول و تحقق کی نسبت کا حاصل ہونا متصور ہے اور جب کام اصول سے اوپر چلا جاتا ہے اور اصول ظل کی مانند راستہ میں رو جاتے ہیں اور معاملہ ذات غیب تعالیٰ سے جا پڑتا ہے تو مذکور بالا نسبتوں میں سے کچھ بھی وہاں متصور نہیں ہوگا۔ آیہ مبارکہ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ (اس نے کسی کو نہیں جنا ہے اور نہ کسی سے جنایا اور نہ اس کی مثل کوئی ہے) اسی مقام کا پتہ دیتی ہے۔

لا وھو ناں سرائے روز بھی باز گشتند جیب و کیسہ تہی

(لا اور ھو ناں بارگاہ قدس سے اس حال میں اپنی لٹے ہیں کہ جیب اور کیسہ خالی ہوتی ہے) اور یہ جو فرمایا کہ دنیا و آخرت کو تیرے جہر میں دیدیا یعنی جو کچھ کہ اسم کے ساتھ مناسبت لکھا اور اس اسم کی جامعیت کے لائق ہے جیسا کہ چاہیے حضرت (مجدد الثانی قدس سرہ) نے لکھا کہ ہر شخص کی بہشت میں اسم الہی (جل شانہ) کے ظہور سے عبارت ہے جو اس شخص کا مبداء تعین ہے اور اس اسم نے اشجار و انہار اور حور قصو کے لباس میں ظہور فرمایا ہے، اسکا الہی جل شانہ کی بلندی پستی اور جامعیت عدم جامعیت میں تفاوت فرق کے مطابق جنت کے درجات میں بھی تفاوت فرق ہے اور ہو سکتا ہے کہ مراد آں سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عقد ہو کیونکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت

شرعیوں اور احکام الہی جل و علا کے منہر میں تو یہ عقد شریعت کے ساتھ ہو گا خواہ ظاہر شریعت کے ساتھ ہو یا ظاہر و باطن دونوں کے ساتھ ہو اور عقد سے کنایہ احکام شرعیہ کے ساتھ آراستہ ہونا اور سنن پسندیدہ کے ساتھ مزین ہونا ہے اور شریعت کا باطن حقیقی اسلام ہے اور اس کے ساتھ متصف ہونا اولیاء اللہ کے قدموں کا انتہائی مقام ہے، اور ہو سکتا ہے کہ عقد سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت کے ساتھ وابستگی ہو جو کہ حقیقۃً الحقائق ہے جیسا کہ اس کی تفصیل اوپر بیان ہو چکی ہے۔

آپ نے دوسری جگہ لکھا تھا کہ "اس حالت میں ظاہر کیا گیا کہ یہ مقام لائقین ہے"۔ آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ جہاں تک میر و سلوک ہے تمام ترقی و عروج مراتب تعینات ہیں ہے، مراتب تعینات کے اوپر قدم رکھنے کی جگہ نہیں ہے اگرچہ عروج کے وقت بلا تعین ظاہر ہو حقیقت میں تعین کے پرے کے بغیر نہیں ہے لائقین محض میں قدم رکھنا وجوب کے ساتھ متحقق ہونا ہے جو کہ محال ہے، ہاں اس بارگاہ میں نظری وصول شاید محال نہ ہو۔

آپ نے قبر کا معاملہ متکشف ہونے کے بارے میں تحریر کیا تھا اور لکھا تھا کہ "قبر میں میری ایسی حالت ہے جو کہ تحریر و تقریر میں نہیں آسکتی شرح و بیان سے باہر ہے اس کا وقت و حال دوسرا ہے جو کہ اس عالم کے مانند نہیں ہے اس مقام میں سرور و حضور اس عالم سے ہے کہ عالم دنیا کو مطلق اس کا تصور اور خبر نہیں ہے بیشک قبر آخرت کی حیرتوں میں سے پہلی منزل ہے جو شخص مر گیا پس اس کی قیامت قائم ہو گئی جو معاملہ آخرت سے تعلق رکھتا ہے اس کا آغاز قبر سے ہوتا ہے، قبر یا تو جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھ ہے، تمام دنیا ظلی ظہورات اور مثالی نمونوں کا مقام ہے۔ لایشفی علیہ ولا یوروی عطشاناً [کسی علیل کو شفا نہیں بخشنے اور کسی پیاسے کو سیراب نہیں کرتے] میں اسی کا پتہ دیا گیا ہے، مطالب صادق کو اس سے میری حاصل ہے اور نہ پیاسے کو سیرابی ہے۔ کہ سراب یقیناً یحسبہ الظمان ماءً [اس سراب (وہ جگہ جس پر پانی ہونے کا دعویٰ ہوتا ہے) کی طرح جو صیل میدان میں ہے جس کو پیاسا سمجھتا ہے کہ پانی ہے]۔ (یہ دنیا) کھیتی اور کام کرنے کا مقام ہے اور طاعت و عبادت کی جگہ ہے۔ (یہ دنیا) آخرت کے لئے کھیتی ہونے سے زیادہ نہیں ہے کہ آخرت ہی ظہور اصل کا محل ہے اور بطریق کمال لقا (دیدار الہی) کا مقام ہے اور اس (آخرت) کا معاملہ برزخ صغریٰ سے شروع ہوتا ہے جو کہ قبر ہے۔

موت سے شروع ہوتا ہے جو کہ قبر ہے۔ موت کان یرجوا لقاء اللہ فان آجل اللہ لا یلے [جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کا امیدوار ہے پس اللہ تعالیٰ کا مقرر کیا ہوا وقت آنے والا ہے] پس قبر کا معاملہ دنیا کے معاملات کی مانند نہیں ہے اگرچہ برزخ ہے لیکن وہاں اس مقام (آخرت) کے معاملات غالب ہیں ہاں نماز و

جو کہ دنیا میں اصل کا نشان رکھتی ہے اور طلیٰ ظہورات سے اعراض کرنے والی ہے، حدیث شریف میں آیا ہے کہ بندہ اور حق سبحانہ و تعالیٰ کے درمیان جو پردہ ہے وہ نماز میں اٹھا دیا جاتا ہے اور حدیث شریف میں یہ بھی آیا ہے کہ سجدہ کرتے والا اللہ تعالیٰ کے دونوں قدموں پر سجدہ کرتا ہے پس اللہ تعالیٰ سے اس حالت کو طلب کرنا اور اس کی رغبت کرنا چاہئے۔ نماز صورت کے اعتبار سے اگرچہ دنیا سے ہے لیکن حقیقت میں آخرت سے ہے اس لئے کہ یہ عموماً کی معراج ہے اور جو چیز کہ آخرت سے تعلق رکھتی ہے (یعنی وہاں رہنے والی) وہ اس میں کچھ حصہ دلا دیتی ہے (یعنی دنیا میں مشابہہ کر دیتی ہے)۔

میرے مخدوم! آپ کا ایک خط اس خط کے بعد کہ جس کو کہ میر ضیاء الدین حسین لایا تھا پہنچا اس خط میں لکھا ہوا تھا کہ ان دنوں میں ایسے حالات گذر رہے ہیں کہ (یہ بندہ) ان کے لکھنے اور بیان کرنے سے عاجز ہے۔ اکثر نماز میں ایسی حالت پیش آتی ہے کہ شرح و بیان سے باہر اور کیفیت سے باہر ہے عجیب و غریب امور و اسرار وارہوتے ہیں الی آخر۔ (بیشک) فرض نماز ان کمالات میں جو کہ اوپر بیان ہو چکے ہیں تمام نمازوں سے ممتاز ہے، قرب فرائض کو قرب نوافل سے کیا نسبت ان کمالات کی ابتدا میں نوافل کے ساتھ لذت بخشے ہیں اور انتہا میں یہ حالت (قرب) فرض نمازوں کے موقوف ہے اور اس (نماز) کے باہر گویا معطل اور سیکار ہے، حدیث شریف ارحمٰنی یا بلال (لے بلال) مجھ کو نماز کے ساتھ (راحت پہنچا) گویا اس کمال کا پتہ دیتی ہے، کیونکہ فرائض ہی ہیں جو کہ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دعوت (اذان) سے وابستہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی راحت کو اس میں قربایا۔ نوافل کا دائرہ وسیع ہے حضرت بلالؓ کی دعوت (اذان) کے ساتھ مفید اور ان کے بلاوے پر موقوف نہیں ہیں، ان کی ریا پیش و آرائش فرائض کے لئے ہے جو کہ بے نشان کا کچھ پتہ و نشان رکھتے اور مطلوب کی کچھ خبر لاتے ہیں۔

وہ بھی اگر یہاں تک کہ اگر وہ چاند محبوب میری آغوش میں آجائے تو میری اس سے طلب ہو جائے گا۔ چاہئے کہ وہ آداب و نوافل جو کہ فرائض کو مکمل اور پورا کرنے والے ہیں وہ فرائض میں ہی شمار کئے جاتے ہیں ان کی رعایت جس قدر زیادہ کی جائے گی فرض کا نتیجہ اسی قدر زیادہ اچھا نکلتے گا بلکہ مؤکدہ سنتوں میں بھی یہ نسبت اتنی کرتی ہے کہ گویا وہ فرائض کو مکمل کرنے والی ہیں اور یہ اس مکتوب کا اخیر چرچا ناچاہئے، الحمد للہ اوکلاً و آخراً (اول ما قرآنہ تعالیٰ کا شکر ہے) والصلوة والسلام علی رسولہ محمد والہ و آئہہ و سلم و علی جمیع الانبیاء والمرسلین و علی الملائکۃ المقربین و سائر الصالحین اجمعین۔ آمین۔

مکتوب ۲۵

میرزا عبداللہ بیگ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ہر خط کے لئے ایک خاص حکم ہے اور ہر زمین کا ایک مخصوص فیض ہے۔

حمد و صلوة و تبلیغ و دعوات کے بعد جناب برادر عزیز میرزا عبداللہ بیگ کی خدمت میں عرض ہے کہ آپ کا مکتوب گرامی جو مہتیارالدین حسین کے ہمراہ لکھا گیا تھا پہنچا چونکہ اعلیٰ درجہ کے احوال و اذواق پر مشتمل تھا معنوی لذت بخش، اللہ تعالیٰ ہمیشہ ترقیات پر فائز رکھے اور مست عالیہ کے ابداع پر استقامت عطا فرمائے۔ فعل الحکیمہ تعالیٰ کا بخلوا عن حکمتہ (حکیم اللہ تعالیٰ کا فعل اس کی حکمت سے خالی نہیں ہوتا)۔ صوبہ دکن کی طرف جانے میں بظاہر کوئی حکمت ہوگی، ہر زمین کے فیوض مختلف اور ہر شہر کی خاصیت الگ اور ہر زبانی کے ساتھ معاملہ جدا ہے، بصیرت والے لوگ ہر قطعہ زمین سے مخصوص فیض حاصل کرتے ہیں اور ہر زمین سے کوئی کمال اخذ کرتے ہیں۔ ہمارے حضرت قدس اللہ بجانہ بسرہ الاقداس اس زمانہ میں جبکہ سلطان وقت کے ہمراہ شہر لاہور میں تشریف رکھتے تھے شروع کے ایک دو چیمے حاجی سوائی کے کوچ میں خواجہ قاسم کی چوٹی پر چلی آئی اور وہاں ہمیشہ اسرار و معارف کے جن میں سے اکثر اشیا کے فنا و عدمیت کے کمالات اور عارف کے عدم محض کے ساتھ مل جاتے سے تعلق رکھتے ہیں فائض ہوتے تھے اور آپ بیان فرماتے تھے۔ اور وہ مکتوب جس کا عنوان تھا اَللّٰہُ اَکْبَرُ اَلْاِنْسَانُ جِنُّوْنَ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ یَکُنْ شَیْئًا مِّنْ لُّوْہِ ہے دیگر چند مکتوبات کے ساتھ جو اس مکتوب کے آس پاس ہیں وہیں تحریر کیا گیا ہے۔ چونکہ وہ چوٹی بہت پرانی تھی دوسری چوٹی میں جو کہ کوچہ ٹلا میں تھی منتقل ہو گئے قبل اس کے کہ اس چوٹی میں منتقل ہوں آپ نے فرمایا کہ اس جگہ میں وہ اسرار و معارف فائز ہوں گے جو کمالات بقائے ساتھ تعلق رکھتے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ۔ (چنانچہ وہاں منتقل ہونے کے بعد ایسا ہی ہوا اور کمالات بقائے متعلق اسرار اور مقام بقا کی باریکیاں ظاہر کی گئیں) اور وہ مکتوب جس میں یہ عبارت درج ہے برعکس فرمایاے دیگر شخص اور امت خود لو امی تملک فہم من فہم سے قیامت میں کئی صدی ہویں شہر میں جن نفعی مسلم نیست ملوٹی را بد و رات شکر خانی ۹

۱۔ مکتوبات حضرت مجدد فرمودہ مکتوب ۲۵۔ ۲۔ سورہ ۲۵۔ ۳۔ عبارت حضرت مجدد کے مکتوبات، فرمودہ کے مکتوب ۲۵ سے لگاتار ہے۔ مکتوبات معصومہ میں عبارت اور طرز بیان برعکس فرمایاے دیگر کجست خود شخص اور امت خود را و انکار ۹

[دوسرے مظاہر کے برعکس اس شخص و عین میں اپنی مراتب یعنی آئینہ بننے کو ظاہر کرتا ہے، سمجھا جس نے سمجھا۔
 رزم کا ترجمہ لے سعدی، تو اس قسم کی شیریں باتیں کہہ کر قیامت برپا کرتا ہے تیرے دل میں طوطی کا مشرب بن کر بیان کرتا
 ستم و منظور نہیں ہے] دوسرے چند مکتوب کے ساتھ جو کہ اس مکتوب کے آس پاس ہیں وہیں تحریر کیا
 گیا ہے، دوستوں سے دعا اور غائبانہ توجہ کی امید کی جاتی ہے۔ والسلام

مکتوب ۲۶

ہاجی حسین کے نام مرتبہ جمع کے بیان میں جو کہ کفر حقیقی ہے اور اس سے اوپر کے مقام کو جو کہ
 اسلام حقیقی ہے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی عباده الذین اصطفیٰ۔ آپ کا پسندیدہ مکتوب موصول ہو کر مسرت
 حاصل ہوئی، آپ نے وہ اذواق و مواجید جو کہ سکر کے جوش اور محبت کے غلبہ کے باعث پیش آئے
 ہیں تحریر فرمائے تھے واضح ہوئے وہ بہت خوب اور مبارک ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کے ذوق و شوق
 کو زیادہ کرے، عشق کی کشش ہے کہ جس نے صفات لطیفہ و کثیفہ اور ذلیلہ و شریفہ کو یکساں دکھایا ہے
 اور سکر محبت (نشہ محبت) ہے جس نے اسلام و غیرہ برابر کر دیا ہے اور بُرائی اور بُری چیزوں کو نگاہوں
 سے چھپا دیا ہے، یہ وہ پھول ہیں جو کہ (مقام) جمع کی انجمن سے کھلے ہیں اور یہ حیرت و عدمیت
 عین الیقین سے آئی ہے جو کہ فنا و بے شعوری کا مقام ہے ایسا بھی اور سنجیدہ چیزیں ہیں لیکن اس
 مقام میں ٹھہرنا اچھا نہیں ہے، فنا اپنی ذات میں اگرچہ کمال ہے لیکن یہ دوسرے کمالات کا ذریعہ
 ہے اور مقامات قرب میں عروج کے لئے شرط ہے۔

یہ سچ کس رانا گرد و اوفت نیست رہ در بار گاہ کبریا

[جینک کوئی شخص فنا نہ ہو جائے اس کیلئے بارگاہ الہی میں باریابی نہیں ہے۔] جمع سے فرق بعد الجمع کے مقام
 میں آنا چاہئے، عین الیقین سے حق الیقین تک اور فنا سے بقا تک ترقی کرنی چاہئے اور عدم سے وجود
 تک اور جہل سے علم تک پہنچنا چاہئے تاکہ حسن اسلام ظاہر ہو جائے اور کفر و فسق کی برائی نمایاں ہو جائے
 آیہ کریمہ وَلَکِنَّ اللّٰهَ حَبِیْبُ الْاِیْمَانِ وَرَزَقْنٰہُ فِیْ قُلُوْبِکُمْ وَکَرَّہَ اِلَیْکُمُ الْکُفْرَ
 وَالْفُسُوْقَ وَالْاِغْصِیَانَ اُولٰٓئِکَ لَعْنَةُ اللّٰهِ ثُمَّ لَمْ یَنْدُ وْنَ فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ وَنِعْمَ ۙ
 لٰکِن اِنَّ اللّٰهَ لَیْ تَعْبَارُ لَیْ اَعَانَ اِیْمَانُ کُوْمُہٗو و پسندیدہ بنا دیا ہے اور اس کو تمہارے دلور میں رست

بخشی ہے اور تمہارے لئے کفر و فسوق و عصیان کو ناپسند کر دیا ہے یہی دہلوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے فضل و نعمت سے ہدایت پانے والے ہیں۔ [اس معنی کی تائید کرتی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ منیج ایک ہی پریشک سب کچھ ہی (اللہ جل و علا کا بنایا اور پیدا کیا ہوا ہے لیکن حق تعالیٰ اپنی بعض مصنوعات و مخلوقات کو پسند کیا ہے اور اس کو حسن (اچھا) قرار دیا ہے اور بعض دوسری چیزوں کو پسند نہیں کیا اور ان کو قبیح (بُرا) قرار دیا ہے۔ عارف کامل جو اللہ تعالیٰ کے اخلاق سے متخلق (مصفی) ہے اس معرفت سے گزرنے کے بعد جو کہ آپ نے لکھی تھی ایسا ہی محسوس کرتا ہے اور حسن شرعی کو حسن (اچھا) اور قبیح شرعی کو قبیح (بُرا) دیکھتا ہے۔ اللہم ارنا حقائق الاشیاء کما ہی وخلصنا عن الاستغال بالملامہی [اے اللہ! ہمیں اشیا کی حقیقتیں جیسی کہ وہ ہیں دکھا دے اور ہم کو ہر نوع میں مشغول ہونے سے بچا] والسلام علیکم وعلیٰ ہن لدیکم۔ (اور آپ پر اور آپ کے پاس والوں پر سلامتی ہو)۔

مکتوب ۲

شاہ نعمت اللہ قادری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ممکن کی ذات عدم ہے اور اس کا حسن و جمال عاریتی (مستعار) ہے۔

حامداً لله العظیم ومصلياً علیٰ رسولہ الکریم۔ اے بعد [بعد و صلوة کے بعد] یہ زور حقیر اگرچہ ظاہری طور پر حاضری کے شرف سے دور اور صحبت کے حصول سے محروم ہے لیکن اہل اللہ کے ساتھ خاکساری کی نسبت رکھتا ہے اور حضور و غیبت میں (سامنے اور پیچھے سمجھے) ان کا حلقہ بگوش ہے، امیدوار ہے کہ کبھی کبھی اس ناکارہ کو اپنے معطر دل کے گوشہ میں یاد فرما کر باطنی فیوض و برکات سے تواترے اور فاضل عنایات سے کچھ حصہ عطا فرمائے رہیں گے۔ قلیل سرمایہ والا فقیر احتیلاج کے علاوہ کیا اظہار کر سکتا ہے اور سوال کرنے کے سوا کیا بیان کر سکتا ہے، کیا کرے کہ اس کا فقر ذاتی اور اس کا فاقہ دائمی ہے، اس کا حصہ مطلوب حقیقی سے انتہا لگ کر مٹ جاتا ہے اور اس بلند بارگاہ سے اس کا نصیب اضمحلال (نیست ہو جاتا ہے) پس اس کے کمال سے کیا پائے اور اس کے حسن و جمال کو کس طرح تلاش کرے، اس (بے مایہ) کی ذات عدم ہے اور اس کا ہونا نہ ہونا ہے، خیر و کمال اس کے حق میں عاریتی ہے اور اس کا حسن و جمال انعکاسی ہے اس عاریتی کمال اور انعکاسی جمال کے باوجود اپنے آپ کو غیر و کامل گمان

کیا ہے اور اس بے بنیاد و نودیر طویل بنیاد قائم کی ہے، اگر رحمت و شکیبائی نہ فرمائے اور کرم خود آگے
 بڑھ کر ابدانہ کرے تو حسرت ہی ہے، کمال اس کے حق میں کمال کا نفی ہونا ہے اور خود کو اچھا نہ سمجھنا ہی
 اچھا ہی ہے، کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

معتوق اگرچہ گشت ہم خانہ ما ویران نزار اول است ویرانہ ما

(اگرچہ معتوق ہمارا اچھا نہ ہو گیا ہے، لیکن اب ہمارا ویرانہ پہلے سے بھی زیادہ ویران ہے) اگر خیر و کمال کی نسبت
 اپنی طرف کرتے تو خائن ہو گا اور اصل کے ساتھ برابری کا دعویٰ پیدا کرے گا مگر یہ کہ عدم (فنائیت) کے
 بعد اس کو موجود کیا جائے اور دوسری ولادت کے ساتھ پیدا کیا جائے تو اس وقت (ایسا ہو سکتا ہے کہ چونکہ)
 بادشاہوں کی بخششیں اور دیر بے بادشاہوں کی سواریاں ہی اٹھا سکتی ہیں، اللہ تعالیٰ اپنے نبی کریمؐ اور
 آپ کی آل اطہار علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام والحدیث کے وسیلے سے ہم جیسے دو رافسادوں کو ان معانی کی قیم
 عطا فرمائے اور آپ جیسے شہبازوں کے طفیل میں اس سرچشمہ سے ایک ٹھونٹ صیب فرمائے۔

مکتوب ۳۸

شیخ محمد علیہم جلال آبادی کے نام ان کھواران کے دوستوں کے احسان کی وضاحت میں جو ان کے

عریضے میں دیکھے تھے تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى۔ برادر عزیز شیخ محمد علیہم کا گرامی نامہ موصول ہو کر
 باعث مسرت ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ "خطۂ قلبی اس طور پر رد ہو گیا ہے کہ تکلف کے ساتھ بھی خطہ
 نہیں گذرتا۔" میرے مخدوم یہ معاملہ فائے قلبی سے تعبیر کیا گیا ہے اور یہاں کمال ہے اور دوسرے
 کمالات کے لئے شہید ہے۔ اور آپ نے لکھا تھا کہ "اپنی رضا و اختیار کو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی رضا و اختیار
 میں گم پاتا ہوں۔" یہ دیر دیکھنا بھی فنا کے شعبوں میں سے ہے، جب یہ معاملہ انجام کو پہنچ جاتا ہے
 اس طرح پر کہ کوئی مراد اس کے سینہ کی وسعت میں نہیں رہتی اور ارادے بھی مرادوں کی طرح عدم کے
 صحرا کو اپنا سامان لے جاتے ہیں (یعنی فنا ہو جاتے ہیں) اس کے بعد وہ فنا سے بقا کے مقام میں آتا ہے
 تو اس وقت اس کو صاحب ارادہ بنا دیتے ہیں اور اپنے پاس سے ارادہ عطا فرماتے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ "حق تعالیٰ عز اسمہ کا کرم و عنایت بہت زیادہ مشاہدہ ہوتا ہے اس سے پہلے
 کچھ عرصہ تک اپنی ذات کو اللہ تعالیٰ کی ذات کا اور اپنی صفات کو اللہ تعالیٰ کی صفات کا منظر جانتا تھا

اب معلوم ہوتا ہے کہ میں کچھ نہیں ہوں اور سب اسی سے ہے الی آخرہ۔ یہ معاملہ بقا کے ساتھ وابستہ ہے لیکن جو کچھ آپ پہلے جانتے تھے وہ قاب و قوسین سے مشابہت رکھتا تھا اور جو کچھ اب معلوم ہوتا ہے وہ اَوَاقِی سے مشابہت رکھتا ہے، حق سبحانہ و تعالیٰ اَوَاقِی کی حقیقت سے کچھ حصہ عطا فرمائے اس لئے کہ جو کچھ آپ نے لکھا ہے اندراج (اندراج النہایت فی البدایت) کے طریق پر ظاہر ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ کا شکر بجا لائیں کہ قلت صحبت کے باوجود آپ پر اس قسم کے واردات ہوتے لگے ہیں۔

اور آپ نے اپنے دوستوں کے احوال کے بارے میں لکھا تھا کہ اس قدر قلبی ذکر اور یادداشت رکھتے ہیں، مثلاً آپ نے یادداشت سے قلب کی دوام آگاہی مراد لی ہے نہ کہ وہ یادداشت جس کے بارے میں ہمارے حضرت قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ بسرہ نے اپنے بعض مکتوبات میں لکھا ہے جو کہ کاملی نشیوں کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور یہ جو آپ نے ملّا یا محمد کے بارے میں لکھا تھا کہ اس کے قلب سے خطرہ اس حد تک دور ہو گیا ہے کہ تکلف سے بھی نہیں آتا اور وہ کہتا ہے کہ میں اپنے قلب میں آفتاب کے ذرات کی مانند دیکھتا ہوں جو کہ جوش مارتے ہیں، اکثر اوقات اپنے آپ کو کم پاتا ہوں اور اپنے قلب کو کبھی اس قدر وسیع پاتا ہوں کہ اگر دنیا و مافیہا کو اس میں سمودیں تو سما جائے اللہ میرے مخدوم! اس طرح پر قلبی خطرہ کا دور ہونا اسمانی و صفائی انوار کے ظہور کے بغیر نہیں ہو سکتا جب تک نور انہیں (نہ پائے رہائی نہ پائے گا۔ دل میں ذرات آفتاب کی مانند مشاہدہ کرنا اس راستہ کی کیفیات) سے ہے اور قلب کا وسیع پانا بھی اسی سے ہے اس لئے کہ اس عالم کا اُن انوار کے مقابلہ میں کوئی شمار نہیں ہے، اس دوست کا ایسا دیکھنا اس کی بلند فطرت اور وسعت استعداد کی خبر دیتا ہے حقیقی علم اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی کو ہے، اگر یہ دوست کچھ عرصہ یہاں گذارے اور سرسبز کی سیر کرے تو بظاہر لا حاصل نہ ہو گا۔ دیگر یہ کہ اس سے پہلے قیصر نے ملا حسن علی کے خط میں لکھا تھا کہ جس تعداد کی آپ کو اجازت دی گئی تھی اس سے دو چند کی اجازت ہے اب لکھا جاتا ہے کہ چار گنی تعداد کو طریقہ سکھائیں۔ والسلام

مکتوب ۳۰

میرزا عبد اللہ بیگ کے نام، ان لوگوں کے درمیان تحریر فرمایا جنہوں نے کہ صوفیہ کرام کے طریقہ کو ترک کر دیا جانا ہے اور اسطفا علی اور دیگر مفاسد کے قائل ہوئے ہیں اس پر ان احادیث کا ذکر بھی ہے جو اُمیر معروف و نہی مکر کے قریب ہوئے کے بارے میں طریقہ ہوئی ہیں، امدان احادیث کا ذکر بھی ہے جو جہاد کے فضائل ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم والحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین محمد وآلہ وصحبہ اجمعین
 [سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا رب ہے اور سید المرسلین حضرت محمد مصطفیٰ اور آپ کی تمام آل و
 اصحاب پر درود و سلام ہو] میرے مخدوم! اہل زمانہ میں یہ بات مشہور و شائع ہو گئی ہے کہ صوفیائے کرام
 کا مسلک مخلوق کے حال سے تعرض نہ کرنا کسی کے ساتھ بُرا نہ ہونے ہے (یعنی کسی کو بُرا نہ جانے) چونکہ یہ بات
 واقع کے خلاف اور بہت سی برائیوں پر مشتمل ہے اس لئے (اس فقیر کے) جی میں آیا کہ اس بارے میں کچھ
 لکھے اور اس کی برائیوں کو ظاہر کرے، اور اس سلسلہ میں جو حدیثیں امر معروف و نہی منکر اور حجت فی اللہ
 و بغض فی اللہ اور جہاد فی سبیل اللہ کی فضیلت اور مجاہدین کے مراتب اور شہداء کے درجات کی بلندگی
 متعلق آئی ہیں بیان کر دے اور صوفیائے کرام کی بعض تحریروں کو بھی جو اس مقام سے مناسبت
 رکھتی ہیں اور شریعت عالیہ کے راستہ پر استقامت کی خبر دیتی ہیں اور اس جماعت کی ترویج کرتی ہیں
 جیسا کہ آپ کو اس گروہ کے ساتھ منسوب کرتے ہیں اور شریعت حقہ کے دائرہ سے سترائی کرتے ہیں،
 درج کر کے دوستوں کو ارسال کرے اور لغزش سے حفاظت اور خیر کی توفیق اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے
 میرے مکرم! جو شخص کہ (صوفیائے کرام کے متعلق) اس بات کا معتقد ہے معلوم نہیں کہ صوفیہ
 سے اس کی مراد کونسی جماعت ہے۔ ہمارے پیروں کا طریقہ جو کہ نقشبندی مشائخ ہیں خود سنت کا اتباع
 اور بدعت سے اجتناب ہے جیسا کہ ان کی کتابوں اور رسالوں سے ظاہر و نمایاں ہے اور امر معروف
 و نہی منکر و بغض فی اللہ اور جہاد فی سبیل اللہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی کلمہ سنوں میں سے
 ہیں بلکہ انھیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دین کے فرائض و واجبات میں سے ہیں۔ پس امر معروف کا
 ترک کرنا (درحقیقت) اس طریقہ عالیہ کو ترک کرنا ہے۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ قرأتے ہیں کہ ہمارا
 طریقہ مضبوط حلقہ ہے جو کہ حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کے
 دامن کو پکڑنا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آثار کی اقتدا کرنا ہے۔ اس طریقہ میں تھوڑے عمل سے
 بہت زیادہ کامیابیاں حاصل ہوتی ہیں اور جو شخص ہمارے اس طریقہ سے روگردانی کرتا ہے اس کے لئے
 بہت بُرا خطرہ ہے۔ اگر صوفیائے کرام کا طریقہ ترک تعرض ہوتا تو حضرت خواجہ نقشبندؒ نے جو کہ صوفیوں
 کے سردار اور اس طریقہ عالیہ کے بانی ہیں اپنے پیر حضرت امیر کمال سے جو کہ ادب کے مقام پر تھے اور
 عدم تعرض کے زیادہ حقدار تھے ذکرِ چہرے کے بارے میں جو کہ حضرت امیر (کمال قدس سرہ) کا طریقہ متقا
 امر معروف کیوں کیا اور علمائے بخارا کو جمع کر کے ان کے پاس کیوں لے گئے اور انھوں نے جذبہ ممانعت
 اور کمالِ خفایت کی خوبی کی بنا پر حضرت خواجہ (ربیع الدین) نقشبند قدس سرہ کی بات کو قبول کر لیا اور

ذکر میں جبر کرنے کو ترک کر دیا جیسا کہ منقول ہے اور سلف و صاحب استقامت صوفیہ و مشائخ کا طریقہ بھی یہی تھا۔ صوفیائے کرام نے جو یہ تمام کتابیں سلوک و ریاضت اور وعظ و نصیحت میں لکھی ہیں اور جملہ نکات (بلاک کرنے والی چیزوں) و امتحانات (نجات دلانے والی چیزوں) کی نشاندہی کی ہے، یہ امر معروف و نہی منکر ہے یا کوئی اعلیٰ چیز؟ اور یہ تعارض ہے یا ترک تعرض؟

حضرت خواجہ معین الدین چشتی (قدس سرہ) اپنے پیروں سے نقل کرتے ہیں انھوں نے فرمایا کہ: ”دوستی (محبت الہی) کا راستہ جو مکمل تاریک اور تاریک ہے (اس لئے) کچھ چاہئے کہ مخلوق کو نصیحت کرے اور ان کو (خطرات سے) ڈرائے۔“

شیخ محمد الدین ابن عربی قدس سرہ جو مکمل وجود والوں کے پیشوا ہیں انھوں نے اپنے وقت کے ان صوفیوں کو جو سماع اور رقصی کرنے کے طریقے پر کاربند تھے کیوں روکا اور اس کے ترک پر کیوں دالالت کی ان میں سے بعض لوگ شیخ کے کہنے پر باز آ گئے اور اپنے طریقے کو چھوڑ دیا اور بعض (اگرچہ) باز نہیں آئے لیکن انھوں نے بھی اپنے نقص و قصور کا اعتراف کیا جیسا کہ شیخ نے اپنے بعض رسائل میں لکھا ہے۔

غوث صمدانی شیخ عبدالغفار جیلانی قدس سرہ العزیز نے اپنے بعض رسائل میں امر معروف و نہی منکر کے بارے میں ایک تفصیلی باب تحریر فرمایا ہے (جس میں) اس کے وفاقی بیان فرماتے ہیں اور اس عظیم الشان کام (امر معروف و نہی منکر) کے بارے میں بہت احتیاط ملحوظ فرمائی ہے، اسی (رسالہ) میں لکھے ہیں: ”پس جب یہ ثابت ہو گیا کہ اس پر برائی سے روکنا ہے یعنی عدم قدرت کے وقت نہی عن المنکر واجب نہیں ہے تو کیا انکار یعنی برائی سے روکنا اس وقت جائز ہے جبکہ اس کو اپنی جان پر خوف کا قطن غالب ہو؟ تو یہ ہمارا نزدیک جائز ہے اور اگر وہ شخص (اہل عزیمت اور اہل صبر) سے ہے تو افضل ہے پس وہ (یعنی ایسے موقع پر نہی عن المنکر کرنا) اللہ تعالیٰ کے راست میں کفار کے ساتھ جہاد کرنے کی مانند ہے اور اللہ تعالیٰ نے حضرت اٹھان علیہ السلام کے قصہ میں فرمایا ہے: ”وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْدَقُ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ“ (انہی کیوں کا حکم کرو اور برائیوں سے منع کرو اور اس سلسلے میں تم کو جو مصیبت پہنچے اس پر صبر کرو بیشک یہ عزیمت کے کاموں میں سے ہے) خاص کر جبکہ ظالم بادشاہ کے ساتھ امر معروف و نہی منکر (یا کلمہ کفر کے اظہار کی بجائے اظہار ایمان کے لئے) اس لئے کہ فقہ اس پر متفق ہیں اور ائمہ بزرگ اور ان کے درمیان ان دو موقعوں کے علاوہ باقی مواقع میں اختلاف ہے۔

انصاف کرنا چاہئے کہ اگر ان بزرگوں کا مشرب جو کہ اہل ولایت کے پیشوا اور صوفیوں کے

مقدار تک ترک تعرض ہوتا تو پھر وہ امر معروف (و نہی منکر) میں اس قدر مبالغہ کیوں کرتے اور نیز حضرت شیخ (عبدالقادر جیلانی قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ "امر معروف و نہی منکر" دو قسم پر ہے پس جو چیز کتاب (قرآن مجید) سنت (حدیث شریف) اور عقل کے موافق ہو وہ معروف ہے اور جو چیز ان کے مخالف ہو وہ منکر ہے، پھر ان کی دو قسمیں ہیں ان میں سے ایک ظاہر ہے جس کو عوام و خواص سب ہی جانتے پہچانتے ہیں اور وہ مثلاً پانچ وقت کی نمازوں اور بایہ رمضان کے روزوں اور زکوٰۃ اور حج وغیرہ کا واجب ہونا ہے اور منکرات میں سے مثلاً زنا، شراب نوشی، چوری، زہری، سود اور غصب وغیرہ کا حرام ہونا ہے پس اس قسم کے متعلق امر معروف و نہی منکر کرنا عوام پر بھی اسی طرح واجب ہے جیسا کہ خواص علماء پر واجب ہے اور دوسری قسم وہ امور ہیں جن کو صرف خواص ہی جانتے ہیں، مثلاً اللہ تعالیٰ کے متعلق کس قسم کا اعتقاد جائز ہے اور کس قسم کا اعتقاد جائز نہیں ہے۔ پس اس کے متعلق امر معروف و نہی منکر کرنا علماء کے ساتھ مخصوص ہے، پھر اگر علماء میں سے کسی نے عوام میں سے کسی کو اس کی خبر دی تو اس کے لئے جائز ہے اور (خود) اس عامی شخص پر بھی بشرط قدرت اس کا امر معروف و نہی منکر کرنا واجب ہو گا۔
 فضیل بن عیاضؒ نے جو کہ اکابر صوفیہ میں سے ہیں فرمایا جو شخص کسی بدعتی سے محبت رکھتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو رائیگاں کر دیتا ہے اور ایسا ان کا نور اس کے دل سے نکال لیتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ نے کسی آدمی کے بارے میں جان لیا کہ وہ بدعتی سے بغض رکھتا ہے تو میں اللہ تعالیٰ سے امید کرتا ہوں کہ وہ اسے بخش دے گا اگر چاس کا عمل تھوڑا ہو اور جب تو کسی بدعتی کو راستہ میں دیکھے تو فوراً دوسرا راستہ اختیار کر۔ اور حضرت فضیل (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے فرمایا کہ میں نے سفیان بن عیینہ رضی اللہ عنہ کو فرماتے سنا کہ جو شخص کسی بدعتی کے جنازہ کے ساتھ چلا وہ واپس آئے تک اللہ تعالیٰ کی ناراضگی میں رہے گا۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (بدعتی پر) لعنت فرمائی ہے پس آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے دین میں کوئی نئی بات پیدا کی یا دین میں نئی بات نکالنے والے کسی (بدعتی شخص) کو پناہ دی تو اس شخص پر اللہ تعالیٰ اور فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہو اور اس شخص کو نہ کوئی صرف قبول کیا جائے گا اور نہ عدل صرف سے فریب اور عدل سے ناغہ مرا ہے۔
 حدیث شریف میں آیا ہے اے عائشہ (رضی اللہ عنہا) اِنَّ الدِّينَ فَرَقَ قَوَادِمَهُ مَعْرُوكًا وَ اَشْيَاعًا [میشک جن لوگوں نے اپنے دین کو ٹکڑے کر دیا اور وہ درگروہ تھے] یہ لوگ اہل بدعت اور خواہشات کی پیروی کرنے والے ہیں، ان کے لئے تو بہ نہیں ہے میرا ان سے کوئی تعلق نہیں اور نہ ان کا مجھ سے کوئی تعلق ہے۔ (طیالسی عن عمر)

اگر صوفیہ کا مشرب ترک تعرض ہوتا تو اکابر صوفیہ میں سے ایک بزرگ یہ کیوں فرماتے کہ صوفیہ کا جو دن نقار میں نہ گزرے وہ اسے اچھا نہ جانیں۔ شیخ الاسلام نے کہا ہے کہ صوفیوں کی نقار گن مکن ہے (یعنی ہر کام کے متعلق یہ سوچے کہ یہ کام کرنا چاہئے یا نہیں کرنا چاہئے) پس خلاصہ مطلب یہ ہوا کہ جس روز صوفی باہم امر معروف و نہی منکر نہ کریں اور سستی تریں وہ دن اچھا نہیں ہے۔ خوب غور کرنا چاہئے، جو لوگ کہ عدم تعرض کے قائل ہیں وہ آخرت کے عذاب و ثواب اور ان سخت و عیدوں پر ایمان رکھتے ہیں یا نہیں جو کہ بُرے اعمال کے بارے میں قرآن مجید اور صحیح حدیثوں میں آئی ہیں، اگر ایمان رکھتے ہیں تو پھر وہ کسی بد نصیب کو بہت بڑی تباہی سے کیوں نہیں نکالتے اور سخت عذاب سے نجات کا راستہ اس کو کیوں نہیں دکھاتے۔ اگر کسی نابینا کے راستہ میں کوئی کنوال یا کوئی سانپ ہو، یا کوئی شخص کسی اور دنیاوی ہلاکت میں گرفتار ہو تو ظاہر ہے کہ یہ لوگ اس کو آگاہ کریں گے اور اس کو راہِ نجات دکھائیں گے اور اس کے حال سے تعرض کریں گے۔ آخرت کی ہلاکت پر جو کہ سب سے زیادہ شدید اور سب سے زیادہ باقی رہنے والی ہے کیوں متنبہ نہیں کرتے اور نجات کا راستہ کیوں نہیں دکھاتے۔ یقینی بات ہے کہ وہ لوگ (آخرت پر) ایمان نہیں رکھتے اور قیامت و حشر و نشر اور جو کچھ اس میں ہے اس کے معتقد نہیں ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہم کو ان کے بُرے اعتقاد سے بچائے۔

اگر مخلوق سے ترک تعرض کرنا اللہ تعالیٰ جل شانہ کو پسند نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام کو کیوں مبعوث فرماتا اور شریعتیں کیوں جاری کرتا اور دین اسلام کی طرف کیوں بلاتا اور اسلام کے علاوہ دوسرے ادیان کو باطل کیوں قرار دیتا اور سابقہ امتوں میں جس نے ان بزرگوں میں (انبیاء کرام) کی دعوت کو قبول نہیں کیا ان کو طرح طرح کے عذاب میں گرفتار کر کے ان کو ہلاک و ختم کیوں کرنا (ملکہ) چاہئے تھا کہ مخلوق کو ان کے حال پر چھوڑ دیتا اور کچھ تعرض نہ کرتا اور منکروں کو کسی چیز پر عذاب نہ دیتا اور ہلاک نہ کرتا اور نیز اس صورت میں جہاد کو کس لئے فرض کرتا جو کہ مسلمانوں اور کفار دونوں کے ایدہ و قیل پر مشتمل ہے اور جہاد و مجاہدین اور شہدائے فی سبیل اللہ کے جو فضائل و درجات انصوص قطعاً سے ثابت ہیں جیسا کہ ان میں سے بعض کا بیان آگے آئے گا وہ فضائل و درجات کیوں ہوں کہ وہ مباحی لوگوں سے تعرض کرتے ہیں اور ایذا پہنچاتے ہیں اور نیز نفسِ انسانی جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی مخلوق ہے اس میں سے ہے اس کے ساتھ لڑائی اور دشمنی کا حکم کیوں دیا اور اس کے ساتھ جہاد کرنے کو جہاد اکبر کیوں فرمایا اور اپنے قُرب کو اس کے ساتھ جہاد کرنے سے مشروط کیوں کیا، جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ تو اپنے نفس سے دشمنی کر کیونکہ بلاشبہ یہ میری دشمنی و مخالفت کے ساتھ کھڑا ہے، چاہئے تھا کہ

کہ اس کو بھی اس کی حالت پر چھوڑ دیا جانا۔ پس معلوم ہوا کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کے دشمن ہیں، اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ اپنے دشمنوں سے انتقام لے، واللہ عز وجل یُعَذِّبُ الْمُتَقَاتِلِینَ اور اللہ تعالیٰ قاتل اور قاتلینے والے ہے۔ (اللہ تعالیٰ نے) اپنی کامل رحمت سے انبیاء کو اہل کفر کو اہل ایمان اور اولیاء اللہ کو ان کی مخالفت کے ساتھ اچھی طرف بلانے کے لئے بھیجا اور ان کی زبان کی عذاب و ثواب کی خبر دی اور مخالفوں کی رحمت قائم کی اور ان کے عذر کی زبان بند کر دی **الَّذِلَّ لَا یُکُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرِّسَالِ** (اللہ تعالیٰ کے بعد رسولوں کو بھیجنے کے بعد لوگوں کے لئے اللہ تعالیٰ پر نہ کوئی حجت باقی رہے ہے) اس عظیم الشان کارخانے کے ساتھ چشم پوشی کرنے اور غاب غفلت برتنے سے یہ عذاب رفع نہیں ہوگا اور کوئی شخص اس کو دفع نہیں کرے گا۔ **إِنَّ عَذَابَ رِیَاقٍ لَّوَاقِعٌ مَّا لَهُ مِنْ دَافِعٍ** (بیشک تیرے رب کا عذاب ضرور واقع ہوگا کوئی چیز اس کو دور کرنے والی نہیں ہے) اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو سب کو براہ راست ہدایت دیدیتا اور دارالسلام (جنت) میں بھیج دیتا۔ **وَلَوْ شَاءَ لَهَدَّیْنَاکَ أَجْمَعِیْنِ** (اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو تم سب کو ہدایت دیدیتا) لیکن اللہ تعالیٰ کے ارادی نے ایسا ہی چاہا اور اس کی حکمت لازوال نے اسی طرح کا اقصا کیا۔ **وَلَیْکِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّیْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِیْنِ** (اور لیکن میرا یہ قول حق ہے کہ میں جنوں اور انسانوں سے جہنم کو ضرور بھردوں گا) مولائے حقیقی جل شانہ سے کسی کو پوچھنے کی گنجائش نہیں ہے کہ اس نے ایسا کیوں کیا اور ایسا کیوں نہیں کیا۔ **لَا تَسْأَلُ عَمَّا یَفْعَلُ وَهُمْ یَسْأَلُونَ** (اللہ تعالیٰ سے اس کے کسی بھی فعل کے متعلق نہیں پوچھا جائے گا) اور ان (لوگوں) سے پوچھا جائے گا۔

کرانہرہ آنکہ از بیم او کشاید زباں جز تسلیم او

[کس کی جلالت ہے کہ اس کے خوف کی وجہ سے تسلیم کے سوا کسی اور بات کے لئے زبان کھولے] اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **قُلْ هِذِهِ سَبِیْلِیْ اَدْعُوْا اِلَیَّ اللّٰهُ عَلٰی بَصِیْرَةٍ اَنَا وَّمَنِ اتَّبَعَنِیْ** (آپ کہہ دیجئے یہی میرا راستہ ہے میں اللہ تعالیٰ کی طرف اس طرح دعوت دیتا ہوں کہ میں اور میرا اتباع کرنے والا اللہ تعالیٰ کے راستے پر) پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع کرنے والے اللہ تعالیٰ کی طرف بلانے اور معروف کرنے میں آپ کے ساتھ شریک ہیں اور جو شخص کہ امر معروف کا نازک ہے وہ آپ کا پیرو نہیں ہے۔ انصاف کرنا چاہئے اگر فاسق اور کافر لوگ اللہ تعالیٰ کے مغضوب اور دشمن نہ ہوتے تو بغض فی اللہ (اللہ تعالیٰ کے لئے کسی سے بغض رکھنا) دین کے واجبات میں سے اور افضل نیکیوں اور دین کو مکمل کرنے والی چیزوں میں سے نہ ہوتا اور ولایت اور رضا و قرب الہی کے حصول کا ذریعہ نہ بنتا۔

حضرت عمر بن الخطاب سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بندہ اس وقت تک صریح ایمان کا حق ادا نہیں کر سکتا جب تک کہ اس کا یہ حال نہ ہو جائے کہ وہ اللہ تعالیٰ ہی کے لئے محبت کرے اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے بغض کرے، پس جب اس نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے محبت کی اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے بغض کیا تو وہ اللہ تعالیٰ کی ولایت کا مستحق ہو گیا، اس کو امام احمد رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے، اور ابو داؤد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے اللہ تعالیٰ کیلئے محبت کی اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے بغض کیا اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے دیا اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے منع کیا تو بیشک اس نے ایمان کی تکمیل کر لی، اس کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے، اور ابو داؤد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا سب سے افضل عمل اللہ تعالیٰ کے لئے محبت رکھنا اور اللہ تعالیٰ کے لئے بغض رکھنا ہے، اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے، اور معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے آنحضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے افضل ایمان کے بارے میں سوال کیا، آپ نے فرمایا وہ یہ ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرے اور اللہ تعالیٰ کے لئے بغض رکھے اور اپنی زبان کو اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول رکھے، انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اور کیا؟ آپ نے فرمایا اور یہ کہ تو لوگوں کے لئے اس چیز کو پسند کرے جس کو اپنے لئے پسند کرتا ہے اور ان کے لئے اس چیز کو ناپسند کرے جس کو تو اپنے لئے ناپسند کرتا ہے، اس کو امام احمد رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے، اور میر جہت شریف میں آیا ہے کہ اہل معاصی کے ساتھ بغض رکھ کر اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرو اور ان لوگوں سے انقباض اور ترش روئی کے ساتھ ملو اور ان کے ساتھ ناراضی و غصہ کر کے اللہ تعالیٰ کی رضا و تشوہی طلب کرو اور ان سے دوری اختیار کر کے اللہ عزوجل کا قرب حاصل کرو اس کو ابن شاہین اور ربیع نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، اور الکبریٰ الخفی میں روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ کیا تو نے کبھی میرے لئے کوئی عمل کیا ہے؟ موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اے اللہ! میں نے آپ کے لئے نمازیں پڑھیں، روزے رکھے، صدقہ دیئے اور کچھ ذکر کیا، پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا اللہ نماز میرے لئے محبت ہے اور روزہ ڈھال ہے اور صدقہ سایہ ہے اور ذکر نور ہے تو پھر تو نے میرے لئے کونسا عمل کیا؟ موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا یا اللہ! آپ مجھے اس عمل کی طرف رہنمائی فرمائیں جو آپ کے لئے ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے موسیٰ! کیا تو نے میرے کسی دوست سے دوستی کی اور میرے کسی دشمن سے دشمنی کی؟ پس موسیٰ علیہ السلام نے جان لیا

کہ بیشک وہ عمل الحب فی اللہ والبغض فی اللہ (اللہ تعالیٰ ہی کے لئے محبت اور اللہ تعالیٰ ہی کیلئے دشمنی کرنا) ہے۔ اور حضرت فضیل قدس سرہ سے اس بارے میں نقل اور پندرہ چکی ہے اور حق یہ ہے کہ مجبوراً دوستوں سے محبت اور اس کے دشمنوں سے دشمنی کرنا محبت کے لوازم میں سے ہے۔ سچا عاشق ان دو اعمال میں اختیار نہیں رکھتا اور کسب و عمل کا محتاج نہیں ہے جیسا کہ دوسرے اعمال میں محتاج ہے (اس شخص کے نزدیک) دوست کے دوست کس قدر اچھے نظر آتے ہیں اور اس کے دشمن کس طرح کے بُرے اور ظالم لگتے ہیں، یہ معنی مجازی دنیا میں ظاہر و نمایاں ہیں، جس شخص کے ساتھ دوستی کا دعویٰ کرے جب تک اس کے دشمنوں سے بیزاری کا اظہار نہ کرے مقبول نہیں ہے اور وہ اسے منافق سے زیادہ نہیں سمجھتا شیخ الاسلام نے کہا کہ میں ابوالحسن شمعون سے خوش نہیں ہوں کیونکہ وہ میرے استاد حصری کو رنج پہنچانا تھا اور جو شخص تیرے پیر کو رنج پہنچائے اور تو اس سے ناراض نہ ہو تو کتنا تجھ سے بہتر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي الْأَنْبِيَاءِ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا الْقُوَّةُ لِلَّهِ نَافِرًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ** (اور ان لوگوں میں جو اللہ کے ساتھ تھے اور انہوں نے کہا کہ اللہ ہی کی قوت ہے اور وہ بڑا عزیز و مہربان ہے) اور نیز فرمایا: **لَكُمْ فِيهَا أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ** (ان لوگوں میں تمہارے لئے بہترین نمونہ ہے اس شخص کے لئے جو اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت کا اعتقاد رکھتا ہے)۔ پس ان آیات کریمہ سے معلوم ہوا کہ طالب حق جل شانہ کے لئے یہ بیزاری اور بغض و عداوت ضروری و لازمی ہے۔

۴۱۱

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ** (ان لوگوں سے دوستی مت کرو جن پر اللہ تعالیٰ کا غصہ و غضب ہے) اور دوسری جگہ ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ إِلَىٰ قَوْلِهِمْ سَجَانَهُ فَقَدْ صَرَّحَ سَوَاءَ السَّبِيلِ** (ان آیات سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے دشمنوں سے محبت کرنا اگر ایسا کام واجب ہے اور قصود تک پہنچنے کی کوئی راہ نہیں لکھتا اور نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ أَوْلِيَاءَ** (اور تم ایمان والے! کفار و منافقین کو اپنی دوستیاں نہ بنانا))

۴۱۱ سورۃ آل عمران ۴۱ سورۃ آل عمران ۴۱ سورۃ آل عمران ۴۱ سورۃ آل عمران ۴۱

۴۱ سورۃ آل عمران ۴۱ سورۃ آل عمران ۴۱ سورۃ آل عمران ۴۱ سورۃ آل عمران ۴۱

[اے نبی! کفار و منافقین سے چادر اور ان پر سختی کر] اور نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ اور تم میں سے جس نے ان سے دوستی کی تو وہ ان ہی میں سے ہے [نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ اَوْ اَبْنَاَهُمْ اَوْ اَخْوَانَهُمْ اَوْ عَشِيرَتَهُمْ] تو نہیں پائے گا کسی ایسی قوم کو جو اللہ و اس کے رسول کے دشمنوں کے ساتھ دوستی کرے اور اللہ تعالیٰ کے رسول سے دشمنی کرے اگرچہ وہ ان کے باپ دادا ہوں یا بیٹے یا بھائی یا کنبہ ہوں اور نیز فرمایا: وَلَوْ كَانُوا اَيُّوْمٍ مُّؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا اُنْزِلَ الْكِتَابِ وَاللّٰهُ يَدْرِي مَا تَعْمَلُونَ اور اگر وہ اللہ پر اور نبی پر اور اس پر جو اس نبی پر نازل کیا گیا ایمان رکھتے ہوتے تو ان کا کفار کو دوست نہ بنانے۔

توئی بے تبری نیست ممکن

ع

[دوست بنانا اس کے دشمنوں سے، بیزاری ظاہر کرنے بغیر ممکن نہیں ہے] اس جگہ صادق آتا ہے نہ کہ اصحائے ایمان کے بارے میں جیسا کہ رافضیوں نے گمان کیا ہے اس لئے کہ تبری دشمنوں سے ہونا چاہئے نہ کہ دوستوں کے جو جماعت کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کے شرف سے مشرف ہے وہ ایک دوسرے کے ساتھ محبت و دوستی کے ساتھ موصوف ہیں ان کی سختی اور شدت کفار کے ساتھ نفی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: اَيُّوْمَ اَعْلٰى الْكُفَّارِ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّهِمْ وَهُوَ كَافِرٌ بِرَبِّهِمْ اور آپس میں نہایت ہریان ہیں۔ اگر یہ کہیں کہ تمام مخلوق اللہ تعالیٰ کے مظاہر اور کتبے ہیں، کمال اللات الہی کا مظہر ہونے کے علاوہ ان کی کوئی اور حیثیت نہیں ہے جیسا کہ وحدۃ الوجود والوں کا مسلک ہے، پس سب کو محبت کی نگاہ سے دیکھنا چاہئے اور کسی شخص کے ساتھ ہر انہیں ہونا چاہئے، جیسا کہ کہا گیا ہے ع

پس بدے مطلق نباشد در جہاں [پس دنیا میں ہر ہرگز کوئی نہ ہوگا]

ہم کہتے ہیں کہ کفار کے ساتھ عداوت رکھنا، اُن کے ساتھ دوستی نہ کرنا اور ان کے ساتھ سختی اور جاد کرنا بالکل قطعی سے ثابت ہو چکا ہے جس میں شک و شبہ کی ہرگز کوئی گنجائش نہیں ہے۔ یہ لوگ بذات خود خواہ کیسے ہی ہوں انصوص کی پیروی کرنا ہم پر فرض اور لازمی ہے، ہم کو نص سے کام ہے نہ کہ نص (نصوص احکم) سے، کل کو (قیامت کے روز) نجات نص سے وابستہ ہے نہ کہ نص سے۔ خواب و خیال اور کشوف والہ بات نص کے برابر نہیں ہو سکتے، حاصل مطلب یہ ہے کہ جو شخص مغلوب الحال ہے اُسے (یعنی) چاہئے کہ اپنے آپ کو کوشش کے ساتھ انصوص کا پیرو بنائے اور انصوص پر عمل کرے اگرچہ اس کے کشف و وحیدان کے خلاف ہی ہو، اور ہمیشہ التجا اور تضرع و زاری کرتا رہے کہ معاملہ کی حقیقت جیسا کہ

وہ ہے منکشف ہو جائے اور اس کی بصیرت کی آنکھیں انبیاء عظام و صحابہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے قدموں کی خاک کا سرمہ لگا ہوا ہو۔

اس کا رد دولت مست کنوں تا کرادہند [یعنی یہ بات بدیہی کے ایکس کو غایت کرتے ہیں]

یہاں یہ کہتے ہیں کہ جو جماعت وحدۃ الوجود کا مشرب رکھتی ہے وہ لوگ وجود کے لئے چند مراتب ثابت کرتے ہیں اور ہر مرتبہ کے احکام کو دوسرے مرتبہ کے احکام سے جدا قرار دیتے ہیں اور کثرت کے احکام کو جن پر کہ روشن شریعت کی بنیاد ہے ترک نہیں کرتے اور اس کے رفع و ترک کو اٹھا دوزندۂ قہار کرتے ہیں۔
حرفِ مہر مراتب نہ کہی زندقہ [اگر تو عظیم مراتب نہیں کہے گا تو زندقہ ہو جائے گا]

پس امر معروف (نیکی کا حکم کرنا) اور نہی فحش و کفر کے ساتھ دشمنی رکھنا کثرت کے احکام میں سے ہے اس کو رفع کرنا بھی دوسرے تمام احکام شرعیہ کے رفع کی طرح اٹھا دوزندۂ قہار ہے اور اگرچہ وہ لوگ بدیہی مطلق کی نفی کرتے ہیں لیکن بدیہی سستی کو ثابت کرتے ہیں۔

بدیہ نسبت باشد آتراہم بدراں [اس کو بھی جان لے کہ ہمیشہ نسبت کے ساتھ ہر ہوتا ہے]
اور کسی چیز کے ہر ہونے اور اس سے پرہیز کرنے کے لئے بدیہی سستی کا ہونا ہی کافی ہے۔ وحدۃ الوجود کے ماننے والے نہ پرہیز کرتے ہیں اور دوسروں کو بھی اس سے روکتے ہیں اور ساتھ ہی کچھ کو مار ڈالتے ہیں اور لوگوں کو ان سے ڈراتے ہیں اور اپنے پیروی کرنے والوں اور معتقدوں سے راضی ہیں اور اپنے مخالفوں اور نہ ماننے والوں سے ناراض ہوتے ہیں۔ مولوی دہم قدس سرہ جو کہ صوفیائے وحدۃ الوجود کے سرداروں میں سے ہیں فرماتے ہیں۔

منکراں حرف این دم در نظر مستر مثل مرغوں اندر مسقر

[اس بات کا انکار کرنے والا شخص اس وقت ایسا دکھائی دیا کہ وہ دوزخ میں اوندھا ہوا ہے]۔ اور وہ لوگ لذتِ کھاتے، شیریں پانی، نفیس چیزوں، خوش آوازی، خوشبو اور دلکش مناظر اور حسین صورتوں سے ان انفراد کی یہ نسبت زیادہ رغبت رکھنے اور لذت حاصل کرتے ہیں اور دوسروں کے مقابلے میں اپنے ہم مشربوں کے حالات کی رعایت و حمایت زیادہ کرتے ہیں اور مقاماتِ ہلاکت سے کنارہ کشی کرتے ہیں اور حتی الامکان اپنے فائدے کی چیزوں کو قبول کرنے اور نقصان دہ چیزوں سے خود کو حتی الوسع دھڑکتے ہیں اور تہذیبِ معاش و تربیتِ اولاد سے فارغ نہیں ہیں اور صلاح و مشورہ کو ترک نہیں کرتے اور اپنی خورتوں کو پردے میں رکھتے ہیں اور یہ گوارا نہیں کرتے کہ کوئی ناحق اُن کے گرد بھٹکے اور دست درازی کرے اور اپنے بچوں کو بھری صحبت سے دور رکھتے ہیں اور ظلم و زیادتی کرنے والے کو مٹا دیتے ہیں اور برائیوں کو مٹاتا۔

غذا سے پرہیز کرتے ہیں یہ سب کچھ احکام کثرت کی رعایت ہے یا کوئی اور چیز پس کمینی دنیا کے کاموں میں ان احکام کی رعایت کرنا اگرچہ ان کا ترک کرنا مباح ہے اور آخرت کے کاموں میں ان احکام کی رعایت نہ کرنا حاکم اللہ تعالیٰ اجل سلطانہ کا حکم ان کے بجالانے کے لئے وارد ہو چکا ہے اور وحدۃ الوجود کے حیلہ سے سر کو حلقہ بندگی سے باہر نکالنا عجیب انصاف ہے اور عقل و رواندیش کے قاعدے سے بعید ہے اور اس کا منشا اصل اللہ تعالیٰ کے احکام کی فرمانبرداری و تعمیل ذکرنا اور ظہور نبوت کا اعتقاد نہ رکھنا اور قیامت اور اس کے عذاب و ثواب کا انکار کرنا ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہم کو اوٹاپ کو اس سے بچائے۔ (امین)

اہل وحدۃ الوجود میں جو حضرات مستقیم الاحوال (درست احوال والے) ہیں ان کی پابندی شریعت اور دین میں کھنگلی کے قصے و واقعات مشہور و ماثور ہیں اور محتاج تحریف نہیں ہیں۔ ہمارے حضرت عالی (عبدالغنی) قدس اللہ سبحانہ بسببہ الاقدس یہ تمام احتیاط جو کہ وہ وضو و طہارت و نماز اور اس کے آداب میں برتے تھے فرماتے تھے کہ یہ سب احتیاط میں نے اپنے والد بزرگوار کے عمل سے اخذ کی ہے (محض کتابوں سے اس قسم کا عمل حاصل ہوتا مشکل ہے اور ان کے والد بزرگوار جو اس فقیر کے دادا تھے باوجودیکہ وحدۃ الوجود کا مشرب رکھتے تھے اور قصوں محکم (مصنف شیخ محی الدین ابن عربی قدس سرہ) کے ماہر و عالم تھے ان کی پابندی شریعت بھی کمال درجہ کی تھی جیسا کہ مشہور ہے۔ وہ فرمایا کرتے تھے کہ میں نے یہ احتیاط اپنے پر شیخ رکن الدین قدس سرہ کے عمل سے اخذ کی ہے جو کہ سلسلہ چشتیہ کے بزرگ تھے وہ بھی توحید و جودی کا مشرب رکھنے کے باوجود شریعت کی کامل پابندی کے ساتھ موصوف تھے اور حضرت شیخ نے اعمال میں یہ احتیاط اپنے شیخ دو الدین بزرگوار شیخ عبد القدوس (کنگوی) قدس سرہ سے حاصل کی تھی اور وہ وحدۃ الوجود کے مشرب میں بہت بلند مرتبہ رکھتے تھے اور ہمیشہ مغلوب الحال رہتے تھے اس کے باوجود پابندی شریعت اور ظاہری احتیاط میں بھی فرو کاہل تھے۔ حضرت خواجہ احمد (قدس سرہ) جو کہ نقشبندیہ کے جوارغ ہیں باوجودیکہ وہ توحید و جودی کے مشرب کی طرف مائل تھے شریعت کی پابندی اور اس کی ترویج میں بڑے ثابت قدم تھے، فرماتے تھے اگر میں پیری مریدی کر دیتا تو کسی شخص کو بھی پیری مریدی کرنے کی مجال نہ رہے لیکن مجھ کو ترویج دین کے لئے (اس دنیا میں) لایا گیا ہے نہ کہ پیری مریدی کے لئے۔ شیخ محی الدین ابن عربی قدس سرہ علم حدیث میں صاحب اسناد تھے اور علم فقہ میں اجتہاد کا درجہ رکھتے تھے آپ نے فرمایا ہے کہ بعض مشائخ نے حدیث حاسبوا قبل ان تمحاسبوا (قبل اس کے کہ تمہارا محاسب کیا جائے تو وہی اپنا محاسب کر لے کر دے) کے مطابق اپنے دن رات کے اعمال کا محاسب اختیار کیا ہے، میں محاسب میں ان سے بڑھ گیا ہوں اور میں نے اعمال کے محاسب کے ساتھ خطرات کا محاسب بھی شامل کر لیا ہے۔ سلطان العارفین (حضرت بابر بید بسطامی قدس سرہ) و سید الطائف (حضرت حمید خاں دہلوی قدس سرہ) جو گویا کہ

اس مشرب کے بانی تھے سنا یا احکام شریعت کے ساتھ آراستہ نفل کرتے ہیں کہ جب بائزید (مطہای قوس) نماز ادا کرتے تھے تو بیت الہی و العظیم شریعت کی وجہ سے ان کے سینے کی ہڈیوں سے چٹخنے کی آواز نکلتی تھی اور لوگ سنتے تھے عوارف میں حضرت جہید (غداوی) قدس سرہ سے منقول ہے کہ انھوں نے ایک شخص سے کہا جس نے معرفت کا ذکر کرنے ہوئے یہ کہا تھا کہ اہل معرفت الہی اللہ تعالیٰ کی طرف نیکی اور تقویٰ کے دروازے سے حرکات کے ترک تک پہنچ جاتے ہیں پس جہید قدس سرہ نے فرمایا بلاشبہ اس جماعت کا قول ہے جو اعمال کے ساتھ کرنے کی باتیں کرتے ہیں اور یہ میرے نزدیک بہت بڑی غلطی ہے جو شخص چوری اور زنا کرتا ہے اس کی حالت اس شخص سے بہتر ہے جو ایسی بات کہتا ہے اور بیشک عارف باللہ لوگ اللہ تعالیٰ سے اعمال کو اخذ کرتے ہیں اور ان اعمال میں اسی کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اگر میں ہزار سال زندہ رہوں تو میں نیک اعمال میں سے ذرہ بھر بھی کم نہ کروں سوائے اس صورت کے کہ میرے دوران (اعمال صالحہ) ہے درمیان کوئی عذر حاصل ہو جائے اور بیشک میری معرفت میں ان کی بڑی تاکید ہے اور میرے حال کو بہت قوی دیتے والے ہیں۔ منقول ہے کہ منصور طہارچ (قدس سرہ) اس سب دعویٰ (انانیت) کے باوجود روانہ دن رات میں ہزار رکعت نماز ادا کرتے تھے اور جس روز انھیں مولیٰ دی گئی اس کی شب میں پانصد رکعت نماز ادا کی تھی۔ طبقات میں مذکور کامل مشائخ میں ایک بزرگ فرمایا کہ اپنی آنکھیں نمی رکھو اور اگرچہ ایک بارہ بکری سے ہو اگر وہ انبوہ والوں کا مشرب تعرض و آزار خلق کا ترک ہونا تو مولانا عبد الرحمن جامی (قدس سرہ) جو کہ ارباب وحدہ وجود کے کاملین اور ان کے تحقیق میں سے ہیں اپنی کتاب سلسلۃ الذہب میں اس جماعت کا رد کیوں کرتے اور ایک طویل فتویٰ ان لوگوں کی تمیز میں کیوں لکھتے، فتویٰ کا عنوان اس عبارت کے ساتھ لکھا ہے "ان لوگوں کی مذمت میں جنہوں نے اپنے مذہب کی بنیاد کو کم آزاری پر رکھا ہے اور اباحت و انحراف کے گرداب میں جا پڑے ہیں" مثنوی

- ۱۔ ترک آثار کردن اے خواجہ دفتر کفر راست دنیا چہ
- ۲۔ منکر آداب پیش او معروف شد منکر عنان او معروف
- ۳۔ نفس محنت گزین و راحت جوے داردش درہ اباحت روے
- ۴۔ شدیکے پیش او حرام و حلال می نہ اندیشد از کمال و وبال
- ۵۔ می شود مرکب متاہی را می نقد در عقب ملاہی را
- ۶۔ گاہ لا قدر مذہب بخیرید گہ گرا قدر مشرب تو جہید

- ۷۔ نیست لاف و گزاف او عاری لیگ اور اچونیک انگاری
۸۔ مذہبش جمع فضہ و ذہب مست مشربش شرب بادہ عنب مست
۹۔ از علامات عقل و دین عاری مذہبش حصر در کم آزاری
۱۰۔ از احوال سابقش عبرت از احوال لاحقش خبرت
۱۱۔ نسبت خود کند بدرویشاں دم زند از ارادت ایشان
۱۲۔ ہر کہ درویش ازو بود بیزار کے زدرویش آید این کردار
۱۳۔ نیست درویشی آنکہ زندہ است نیست جمعیت آنکہ تفرقہ است
۱۴۔ اصطلاحات عارفان از ہر کردہ وحی کند میان فسر فر
۱۵۔ دلش از سر کار واقف نہ معرفت بے شمار عارف نہ
۱۶۔ ہچو جو رہی تمامیہ لغز لیگ چوں بشکنی نیابی مقرر
۱۷۔ کردہ دہم و خیال ناپاکاں مندرجہ در عبارت پاکاں
۱۸۔ لفظ پاک معنیش سگر گیں نافہ پھین و نافہ سگر گیں
۱۹۔ نافہ کشادہ مشک افشانہ در کشاید جہاں بگند اند

الحق خواہ آزاد کا ترک کرنا کفر کے ذریعہ تمہید ہے، منکر اس کے نزدیک معروف ہو گیا ہے اس کی باگ منکر کی طرف پھرتی ہے، اس راحت کا محنت گزین نفس اباحت کی جانب کافرن ہے، اس کے نزدیک حرام اور حلال سب برابر ہے وہ عذاب اور وبال سے کچھ نہیں سوچتا، وہ صنوعات کا مرتکب ہوتا ہے وہ فضولیات کے پیچھے پڑتا ہے، کبھی وہ تجوید کے مذہب کی ڈینگ ہانکتا ہے اور کبھی وجہ کے مشرب کی شخی مارا ہے، اس کی لاف و گزاف خالی از علت نہیں لیکن اگر تو اچھی طرح غور کرے تو دیکھے گا کہ اس کا مذہب سونا اور چاندی جمع کرنا ہے اس کا مشرب انگوری شراب پیتا ہے وہ عقل و دین کی علامات سے خالی ہے اس کا مذہب کم آزاری میں محدود ہے، اس کو از احوال سابقہ سے عبرت ہے اور از احوال لاحقہ کی خبر ہے، وہ اپنے آپ کو درویشوں سے منسوب کرتا ہے اور ان سے ارادت کا دم بھرتا ہے جو درویش ہے وہ اس شخص سے بڑا ہوتا ہے درویش کا یہ کہو کہ وہ بڑا ہے، یہ درویشی نہیں ہے بلکہ زندہ ہے اور جمعیت نہیں بلکہ تفرقہ ہے، اس نے عارفوں کی اصطلاحات زبانی یاد کی ہوئی ہیں اور وہ ان کو فرمایا کرتا ہے، اس کا دل حقیقت کار سے واقف نہیں ہے اس کو معرفت تو بہت ہے لیکن وہ عارف نہیں ہے، وہ خالی اخروٹ کی طرح ہے جو رد کھینے میں تو اچھا لگتا ہے لیکن جب قاس کو توڑے تو اس میں مغز نہ پائے گا، اس نے بد اطمن لوگوں کی قیاس آرائیوں کو نیک طہینت لوگوں کی جبارتوں میں شامل کر دیا ہے اس کے الفاظ پاک اور اس کے معنی ناپاک ہیں

چین کا ناقبہ اور اس کے اندر گوبر بھرا ہے، وہ نافذ کو کھولے بغیر (لفاظی کا) مشک کبھی رہا ہے اور اگر وہ نافذ کھول دے تو جہان میں بدبو پھیل جائے۔

اور عوارض میں ہے کہ جب حضرت سہیل (قدس سرہ) سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو یہ کہتا ہے کہ میں دروازے کی مانند ہوں جب تک مجھے حرکت نہیں دی جاتی میں حرکت نہیں کرتا۔ انھوں نے کہا کہ دو شخصوں میں سے ایک کے سوا اور کوئی شخص یہ بات نہیں کہتا (یعنی) یا صدفی کہتا ہے یا زندقی، اس لئے کہ صدفی یہ (مذکورہ) بات اصول کو قائم رکھتے ہوئے اور بندگی کی حدود کی رعایت رکھتے ہوئے اس طرف اشارہ کرتے ہوئے کہتا ہے کہ اشیاء کا قیام اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے اور زندقی یہ بات اشیاء کو اللہ تعالیٰ پر حوالہ کرنے اور ملامت کو اپنی ذات سے ساقط کرنے اور دین اور اس کی رسوم سے آزاد ہونے کے لئے کہتا ہے۔

عجیب معاملہ ہے کہ جن لوگوں نے کم آزاری اور صلح کل کا مشرب اختیار کیا ہوا ہے ان میں ایک جماعت تمام فرقوں یعنی کافروں، یہودیوں، جوگیوں، برہمنوں، ملحدوں، زندقیوں اور ارمیوں وغیرہ کے ساتھ اچھا سلوک کرتی ہر وہ ایک دوسرے کے ساتھ صلح میل جول اور محبت رکھتے ہیں سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی پیروی کرنے والے لوگوں کے جو کہ اہل سنت جماعت اور فرقہ ناجیہ ہیں اور جن کے بارے میں حدیث شریف میں آیا ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جو میرے طریقہ پر اور میرے صحابہ کے طریقہ پر ہیں کسان سے یہ لوگ بغض و عداوت رکھتے ہیں، ان کی صلح غیروں کے ساتھ ہے اور ان (مسلمانوں) کی ایذا و آزار کے درپے ہیں اور ان کی بربادی چاہتے ہیں۔ یہ عجیب صلح کئی ہے کہ محمدیوں (مسلمانوں) کے ساتھ کہ جن کا پیشوا رحمۃ اللعالمین ہے بغض و عداوت ہو اور غیر محمدیوں (غیر مسلموں) کے ساتھ کہ جن سے بغض رکھنا انصوص قرآنی سے ثابت ہے محبت و دوستی ہو، بیشک الکفر ملت واحده (کفر سب کا سب ایک ہی ملت ہے) اچھی طرح غور کر لیں۔ اگر مخلوق سے ترک تعرض قابل تعریف ہوتا تو امر معروف و نہی منکر دین مبین کے واجبات میں سے نہ ہوتے اور حق سبحانہ و تعالیٰ اس امت کو اس جلیل القدر امر کے بحال لانے کے باعث خیر امت نہ فرماتا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **بِکُنْئَةِ خَيْرِ اُمَّةٍ اُخْرِجَتْ لِلْعَالَمِينَ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ اِنَّ اَمْرَئِیْنِ اَمْرًا** (تم بہترین امت ہو جو لوگوں کے لئے نکالی گئی، تم معروف کا حکم کرتے ہو اور منکر سے روکتے ہو) اور دوسری جگہ فرماتا ہے: **اَلَا یُرَوْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَالْمُنْكَرِ اَمْرًا** (وہ معروف کا حکم کرنے والے

اور منکر سے روکنے والے میں اور اللہ تعالیٰ کے جہود کی حفاظت کرنے والے میں)۔ اور خبر فرمایا اللہ تعالیٰ عنہ
 الْمُؤْمِنُونَ يَتُوبُونَ أَلْفَ مَرَّةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَبَعْضُهُمْ يَتُوبُ مَرَّةً وَفِي بَعْضِهِمْ يَتُوبُ مَرَّةً وَفِي بَعْضِهِمْ يَتُوبُ مَرَّةً وَفِي بَعْضِهِمْ يَتُوبُ مَرَّةً
 اور مؤمنین عورتیں بعض بعض کے دو سو مرتبہ ہیں اور معروف کا حکم کرتے ہیں اور منکرات سے روکتے ہیں اور تمام انبیاء کرام
 اور ہمارے نبی کریم علیہم السلام وصحابہ و تابعین و تبع تابعین اور تمام سلف صالحین نے کس قدر
 کوششیں امر معروف و نہی منکر کے بحال رہنے میں کی ہیں اور کس قدر تکلیفیں اس کام کی انجام دی ہیں انھوں نے
 ہیں کسی وجہ سے ایسے پیغام کوششیں کرنا اور تکلیفیں اٹھانا محض حماقت ہو جائے گا اگر ترک تعرض مستحسن
 (اچھا کام) ہو جائے تو کسی منکر شرعی (برائی) کے دل سے ہٹا جائے گا ایمان کا سب سے ضعیف درجہ
 کیوں فرماتے جیسا کہ صحیح حدیث شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے
 فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص کسی منکر خلاف شرع کام کو دیکھے تو اس کو چاہے کہ اپنے ہاتھ سے اس کو
 روک دے، پس اگر وہ اس کی طاقت نہیں رکھتا تو زبان سے اس کو منع کرے اور اگر اس کی بھی طاقت
 نہیں رکھتا تو اپنے دل سے اس کو ہٹا جائے اور یہ ایمان کا سب سے ضعیف درجہ ہے اس کو امام مسلم
 نے روایت کیا ہے۔ اور کسی شہر و بستی میں امر معروف ترک کرنے والے کو اس شہر و بستی والوں کے ساتھ مذہب
 میں کیوں داخل کیا جائے اور اس بستی کے ساتھ اس کو بھی تباہ و برباد کیوں کیا جائے جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ
 سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ عزوجل نے حضرت جبریل علیہ السلام
 کی طرف وحی کی کہ فلاں شہر کو اس کے باشندوں کے ساتھ پلٹ دے تو جبریل علیہ السلام نے عرض کیا
 یا اللہ! ان لوگوں میں نیر اذلاں بندہ بھی ہے جس نے پلک جھپکنے (ایک لمحہ تک بھی تیری نافرمانی نہیں
 کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا اس بستی کو اس شخص پر اور ان لوگوں پر
 پلٹ دے کیونکہ بلاشبہ اس شخص کا چہرہ ہرگز ایک لمحہ کے لئے بھی ان کے بُرے افعال پر متغیر نہیں ہوا، اس کو
 امام بیہقی نے روایت کیا ہے۔

اگر کہاجائے کہ آیہ کریمہ لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلِمُوا أَنَّكُمْ لَا تَبْصُرُونَ كُمْ مَن صَلَّاهَا
 اهْتَدَيْتُمْ اِلَيْهِ اِنَّ اِيْمَانًا وَلَوْ اَنْتَهَرْتُمْ اَوْ تَهَارَكْتُمْ اِيْهِ ذَاتُ كِي وَذَوَارِيْ هِيَ اَنْتُمْ نَعَمْ هَايَلًا يَّهِيَ تَو
 جو شخص گمراہ ہو اس کا ضرر تم کو کچھ نہیں پہنچے گا) امر معروف و نہی منکر کے ترک پر دلالت کرتی ہے۔ اس کے
 جواب میں ہم کہتے ہیں کہ یہ (دلیل) ناقابل قبول ہے کیونکہ اھتدا کا لفظ جو اس آیہ کریمہ میں آیا ہے اس کے
 معنی امر معروف و نہی منکر کو بھی شامل ہیں جیسا کہ مفسرین نے اس کو لکھا ہے یعنی جب تم اعمال صالحہ

ترک پر وعید مخصوص سے ثابت ہو چکی ہے اور فرضیت اور وعدہ و وعید تمام لوگوں کے لئے ہوتے ہیں یہ خصوصیت نہیں ہوتی کہ بعض کے لئے ہوں اور بعض کے لئے نہ ہوں، خواص و عوام اور انبیاء و اولیاء فرائض کے بجالانے میں برابر ہیں، اور سب وعدہ و وعید میں داخل ہیں، یا یہ کہ ہم کہتے ہیں کہ نجات کا حاصل ہونا اور کمال کے درجات تک پہنچنا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت سے وابستہ ہے، اولیاء اللہ نے ولایت و محبت و معرفت اور قرب الہی سے جو کچھ بھی حاصل کیا ہے وہ سب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت اور ان کے طفیل میں پایا ہے اللہ تعالیٰ تک رسائی کی راہ اپنی بزرگوں کے اتباع پر موقوف ہے۔ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبِّکُمُ اللّٰهُ (آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم لوگ اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو) (اس کی پیروی اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا)۔ اس (انبیاء علیہم السلام کی راہ) کے سوا جو بھی راستہ ہے وہ مگر اسی کی طرف جاتا ہے اور شیاطین کا راستہ ہے آیت کریمہ فَاِذَا بَعْدَ الْحَنْتِ اِلَّا الضَّلٰلَۃُ (حق کے بعد سوائے گمراہی کے اور ہے کیا؟) اس معنی پر دلیل ثانی ہے اور اِنَّ هٰذَا صِرَاطِیْ مُسْتَقِیْمًا فَاَتَّبِعُوْهُ وَلَا تَتَّبِعُوْا السَّبِیْلَ فَتَقَرَّبُوْا بِکُمْ مِّنْ سَبِیْلِہٖ (اور بیشک میرا راستہ ہی سیدھا ہے پس اسی پر چلو اور اس کے علاوہ) دوسرے راستوں پر مت چلو کہ وہ تم کو اس (اللہ کے راستے سے جدا کریں گے) اس دعویٰ پر شاہد عدل ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ ہمارے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خط کھینچا پھر فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کا راستہ ہے پھر اس کے دائیں بائیں چنداں خطوط کھینچا اور فرمایا کہ یہ شیاطین کے راستے ہیں ان میں سے ہر راستہ پر شیطان ہے جو اس (راستہ) کی طرف بلاتا ہے اور یہ آیت تلاوت فرمائی اِنَّ هٰذَا صِرَاطِیْ مُسْتَقِیْمًا فَاَتَّبِعُوْهُ اللّٰہ اس کو امام احمد و نسائی و دارمی نے روایت کیا ہے پس جو شخص چاہے کہ انبیاء علیہم السلام کی پیروی کے بغیر یا وہ حق جبل و علایں داخل ہوا اور کمال تک پہنچے وہ گمراہی کے سوا کچھ حاصل نہ کر سکے گا اور اگر وہ کچھ حاصل کر بھی لے گا تو وہ استدراج ہو گا کہ جس کی نتیجہ آخرت میں خسارہ محرومی ہے وَمِنْ دَیْبَتِہٖ غَیْرُہٗ اِلَّا سَلٰوۃٌ وَّ ذِکْرٌ لِّیُّنۡ قَلۡبِیۡ یَقْبَلُہٗ وَہُوَ فِی الْاٰخِرَةِ مِنَ الْخٰسِرِیۡنَ (اور جو شخص اسلام کے علاوہ کوئی اور دین اختیار کرے گا تو وہ اس سے ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا اور وہ آخرت میں خسارہ پانے والوں میں سے ہو گا)۔

محال سنت سعدی کہ راہ صفا تو ان رفت جز در پے مصطفیٰ

(اے سعدی) حقیت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے بغیر راہ صفا پر چلنا محال ہے

حضرت حمید بغدادی قدس سرہ جو کہ صوفیوں کے سردار اور سید الطائفہ ہیں فرماتے ہیں جس شخص نے

قرآن مجید یاد نہیں کیا اور حدیث نہیں لکھی ہمارے اس مسلک میں اس کی افتدائیں کی جائے گی اس لئے کہ بیشک ہمارا یہ عمل کتاب اور سنت (حدیث) کے ساتھ وابستہ ہے۔ نقل کرتے ہیں کہ ایک درویش نے حضرت خواجہ عبدالخالق غجدوانی قدس سرہ سے پوچھا کہ شیطان کو اس راہ کے چلنے والوں پر کچھ قابو ہوگا حضرت خواجہ نے فرمایا کہ اس راہ کا چلنے والا جو شخص فنائے نفس کی سرحد تک نہیں پہنچا ہے جب وہ غصہ میں ہوگا تو شیطان اس پر قابو پائے گا لیکن اس راہ کا چلنے والا جو شخص فنائے نفس حاصل کر چکا ہو اس کو غصہ نہیں آتا بلکہ غیرت (حیثیت) ہوتی ہے جہاں کہیں غیرت ہوتی ہے شیطان بھاگ جاتا ہے اور اس قسم کی صفت اس شخص کے لئے مسلم ہوگی جو کہ اپنا رخ راہ حق کی طرف رکھتا ہو اور اللہ تعالیٰ عزوجل کی کتاب اپنے دہستہ ہاتھ میں لے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو باتیں ہاتھ میں لے اور ان دونوں کے درمیان راہ طے کرے، حضرت خواجہ احمد (قدس سرہ) سے منقول ہے وہ فرماتے تھے کہ اگر تمام احوال و مواجید (کیفیات و جہد) ہم کو دے دیے جائیں اور ہماری حقیقت کو اہل سنت و جماعت کے عقائد کے ساتھ آراستہ نہ کریں تو ہم اس کو خرابی کے سوا اور کچھ نہ جانیں گے اور اگر تمام خرابیاں ہم میں جمع کر دی جائیں اور ہماری حقیقت کو اہل سنت و جماعت کے عقائد کے ساتھ نوازیہا جائے تو ہمیں خوف نہیں ہے۔

انصاف کرنا چاہئے (جبکہ) موت ختم ہو چکی ہے اور وحی کا زمانہ منقطع ہو چکا ہے اور دین کامل ہو گیا ہے اور نعمت مکمل ہو چکی ہے (تو) آج کوئی شخص کس دلیل اور کس سند سے ایسے حکم دین کو برطرف کر سکتا ہے اور محض اپنے خواب و خیال سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے منفقہ کلمہ کو جو کہ قطعی وحی اور اللہ تعالیٰ کے خبر دینے کے ساتھ ثابت ہو چکا اور یقین کے درجے کو پہنچ چکا ہے (کس طرح) نظر انداز کر سکتا ہے عقل دورانہش سے کام لینا چاہئے اور خواب و خیال کے ساتھ دھوکا نہیں کھانا چاہئے اور شیاطین کے راستوں سے دور رہنا چاہئے اور سنت عالیہ کے سیدھے راستہ کو ترک نہیں کرنا چاہئے، انبیاء علیہم السلام کا ابتلا ہی نجات دینے والا اور برکت کا پھیل دینے والا ہے اور اس کے سوا سب کچھ خطرہ ہی خطرہ ہے فالحد ذکر کل الحذر (پس پوری طرح بچنا چاہئے)۔

نجات قطعی کے راستہ کو چھوڑ کر خطرہ کی راہ اختیار کرنا ملعون شیاطین کے جال میں پھنسا اور اپنے آپ کو دائمی ہلاکت میں ڈال دینا عقل سے بہت ہی دور ہے جو وجود و حال اور خواب و خیال برحق پیغمبروں کے برخلاف ہو وہ کسراپ یفیعۃ تجسیۃ الظلمات ماء (اس کی حیثیت اس سراب کی سی ہے جو حیل میدان میں ہو جسے پیاسا پانی سمجھتا ہے) کے مصداق ہے، جب معاملہ اللہ تعالیٰ سے پڑے گا اور غرور قیامت درمیش ہوں گی تو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کے علاوہ جو کہ وحی سے ثابت مشہور

بجائے کے ساتھ مشروط ہیں جو شخص کہ شریعتِ عالیہ کے دائرے سے باہر نکل کر ان راستوں میں سے کسی راستے سے (اللہ تعالیٰ نیک) آنا چاہے تو وہ راستہ ہی میں رہ جائے گا اور مطلب کو نہیں پہنچے گا بلکہ گمراہ ہو جائے گا پس ان تمام راستوں کا شمار اصل (شریعت ہی) میں ہے اور طریقے متعدد ہوتے کے باوجود ایک ہی طریقہ (یعنی شریعت) کی طرف لٹ گئے، ایک طریقہ کہنا اس کے مشابہ کے اعتبار سے ہے اور متعدد طریقے کہنا مشابہ کے اعتبار سے ہے اور وہ طریقے کہنا شریعت کے اعتبار سے ہے اور بہت سے طریقے کہنا شریعتِ حرمیہ کے اعتبار سے ہے۔ معارج الہیہ میں ہے بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ خالق کی طرف (بجائے والے) راستے مخلوقات کے ماسنوں کی تعداد کے مطابق ہیں لیکن وہ سب شریعتِ عظمیٰ کے دائرہ میں درج و شامل و داخل اور داخل ہوتے ہیں جو کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت ہے اور یہ سب طریقے شریعت کے درخت کے تنے، جڑوں، شاخوں، برگوں اور پھٹیوں، پتوں، پھولوں اور پھلوں کی طرح ہیں اور یہ نہیں کہا جائے گا کہ یہ شریعت کے علاوہ کوئی اور چیز ہے اور اس کے مخالف امور ہیں اقسام ہیں اس ذات کی جس نے جان کو پیدا کیا اور دانہ کو شق کیا (بھاڑا) روشن دلیل اور فاصلہ شریعتِ عالیہ کے علاوہ گمراہی اور اندھے پن کی بنیاد کے سوا اور کچھ نہیں ہے پس حق کے محکم راستے اور اللہ تعالیٰ کے صراطِ مستقیم کے بعد شیطان مردود و وحیم و ملعون کے راستوں کے سوا اور کچھ نہیں ہے: فَمَا ذَا ابَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ۚ وَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ مِنَ الضَّلَالَةِ فَإِنَّ لِذَلِكَ حَسْبًا ۚ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَبْعَثُ الشُّبُلَ يَقُولُ هَذَا هَدًى ۚ وَأَنْتَ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۚ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اور بے شک یہی میرا راستہ سب سے سیدھا ہے سو اس پر چلو اور (دوسرے) راستوں پر مت چلو کہ تم کو اللہ تعالیٰ کے راستے سے ہٹا کر جلا کر دیں گے یہ ہے جس کا ہدف تم کو حکم دیا ہے تاکہ تم پر نہ کرنا اور عوارف میں ہے کہ مضموفین کی ایک جماعت جو اپنے آپ کو ملا متیہ کہتے ہیں اور وہ صوفیوں صبا لباس پہنتے ہیں تاکہ اس کے ساتھ اپنے آپ کو صوفیوں کی طرف منسوب کریں اور ان میں صوفیوں کی کوئی بات بھی نہیں ہوتی بلکہ وہ دھوکے اور غلطی میں مبتلا ہیں کبھی وہ اپنے بچاؤ کے لئے صوفیہ کے لباس کی اگر لیتے ہیں اور کبھی صوفیت کے دعویٰ کے لئے پہنتے ہیں اور اہلِ باجنت کے طریقوں پر چلتے ہیں اور وہ گمان کرتے ہیں کہ ان کے دل سب سے ہٹ کر اللہ تعالیٰ کی طرف لٹے ہوئے ہیں اور یہی ان کے نزدیک (اکلا بالینا) اور (ان نزدیک) شریعتِ ظاہری اعمالی کو بجالانا عوام کا اور ان لوگوں کا مرتبہ ہے جن کی سمجھ میں فتویٰ صادر جو تقلید کے طور پر اقتدار کی تنگی میں گھڑے ہوئے ہیں اور یہ (ان کا خیال) عین الحالیہ ہے سورۃ آیت ۳۲ سورۃ آیت ۵۱ سورۃ علی ہامس الامیاء جلد ۳ ص ۵۵

زندقہ اور اللہ تعالیٰ سے دُوری ہے۔ وکل حقیقۃً رَدِّقھا الشریعۃ فی زندقۃ اور وہ حقیقت جس کی شریعت رد کر دے (زندقہ) اور ان قریب خوردہ لوگوں کی جہالت ہے (کہ وہ کہتے ہیں) کہ بلاشبہ شریعت عبودیت کا حق ہے اور حقیقت عبودیت کی حقیقت ہے حالانکہ جو شخص اہل حقیقت میں سے ہو جائے وہ عبودیت کے حقوق (یعنی شریعت) کے ساتھ مقید ہو جاتا ہے اور اس سے کچھ اور امور و زیادات کا مطالبہ بھی کیا جاتا ہے جن کا کسی ایسے شخص سے مطالبہ نہیں کیا جاتا جو اس مقام تک پہنچا ہو نہ تک وہ مکلف ہوئے کا حلقہ اپنی گردن سے نکال دے (مکلف نہ رہے) اور اس کے باطن میں کجی اور انحراف کا فتور پیدا ہو جائے۔

آنحضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جو حدیثیں امر معروف و نہی منکر اور جہاد فی سبیل اللہ کے بارے میں وارد ہوئی ہیں وہ بیان کی جاتی ہیں اچھی طرح مطالعہ کریں۔ حضرت خذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ تم کو امر بالمعروف و نہی عن المنکر ضرور کرتے رہنا چاہئے یا پھر فیضنا قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ تم پر اپنا عذاب بھیجے پھر تم اللہ تعالیٰ سے دعا کرو گے اور تمہاری دعا قبول نہیں ہوگی اس کو تمندی نے روایت کیا ہے۔ اور عرس بن عبیدہ الکندی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قریبا واجب زمین میں (یعنی کسی جگہ) گناہ کا کام کیا جائے تو جو شخص اس جگہ موجود ہو اور وہ اس کو مکروہ جانتا ہو اور ایک روایت ہے کہ وہ اس کو برا جانتا ہو تو وہ ایسا ہے گویا کہ وہ اس جگہ موجود نہیں ہے اور جو شخص وہاں موجود نہیں ہے لیکن اس گناہ کو پسند کرتا ہو تو گویا کہ وہ وہاں موجود ہے اس کو ابداً اور نہ روایت کیا ہے۔ اور عدی بن عدی الکندی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ ہمارے ایک غلام نے ہم سے حدیث بیان کی کہ اس نے میرے دادا سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ خاص لوگوں کے عمل سے عام لوگوں کو عذاب نہیں دے گا مگر یہ کہ وہ کسی برائی کو اپنے سامنے ہوتا ہوا دیکھیں اور اس کو رد کرنے پر قادر ہوں اور اس کو نہ روکیں پس جب وہ ایسا کریں گے تو اللہ تعالیٰ عام و خاص سب کو عذاب دیکھا اس کو شرح السنہ روایت کیا ہے۔ اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب بنی اسرائیل گناہوں میں مبتلا ہو گئے ان کے علمائے ان کو منع کیا پس وہ باز نہ آئے پھر وہ علما ان کی مجلسوں میں بیٹھنے لگے اور ان کے ساتھ مل کر کھانے پینے لگے تو اللہ تعالیٰ نے ان میں سے بعض کی وجہ سے بعض کو سزا دی۔ اور حضرت داؤد و حضرت عیسیٰ علیہما السلام کی زبان پر ان کو لعنت کی یہ اس لئے کہ انھوں نے نافرمانی کی اور خدا اعتدال سے سجاؤ کرتے تھے راوی نے کہا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بیٹھ گئے اور آپ نیکہ (ٹیک) لگائے ہوئے تھے پس آپ نے فرمایا اُس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان کا تم غراب سے نجات نہیں پاؤ گے یہاں تک کہ تم ظالموں اور فاسقوں کو گناہوں سے روکو جیسا کہ روکتے کا حق ہے اور اگر منع نہ کر سکو تو ان کے ساتھ کھانا پینا اور اٹھنا بیٹھنا ترک کرو اس کو توبہ دے اور اوداؤ دے روایت کیا ہے اور اوداؤ کی روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا حق یہ کہ خدا کی قسم اتم کو چاہئے کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرنے و نہی اور ظالم کے ساتھ پکڑے ہو اور اس کو برائی سے منع اور (زبان سے) حق پر تادادہ کرتے رہو اور اگر تمنا بھی نہ کر سکو تو ترک تعلقات کر کے ان کو حق کے سامنے جھکے پر مجبور کرو ورنہ اللہ تعالیٰ تم میں سے بعض کے دلوں کو بعض کے ساتھ ملا دے گا یعنی تم بھی ظالموں اور فاسقوں میں شامل ہو جاؤ گے پھر وہ (اللہ تعالیٰ) تم پر اس طرح لعنت کرے گا جیسا کہ ان (بنی اسرائیل) پر لعنت کی (یعنی ان دو باتوں میں سے ایک بات ضرور واقع ہوگی یا تم امر معروف و نہی منکر کرنے و نہی اور تسلط والوں کو ترک تعلقات کر دے لعنت خداوندی کے مستحق ہو گے) اور نیز حدیث شریف میں آیا کہ جب نو میری امت کے لوگوں کو دیکھے کہ وہ ظالم کی کہتے ہوئے دریں کہ تو ظالم ہے تو ان کی عجز ترک کر دے (اوسط طبری) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کے آخری زمانے میں ان کے حکمرانوں سے سختیاں پہنچیں گی ان سے کوئی شخص نہیں بچ سکے گا مگر وہ بچے گا جس نے اللہ تعالیٰ کے دین کو چاہا ہوگا اور اس نے اپنی زبان اپنے ہاتھ اور اپنے دل سے اس پر جہاد کیا ہوگا پس وہ شخص ہے جس کے لئے دنیا و آخرت کی سعادتوں نے سبقت کی اور وہ شخص بچے گا جس نے اللہ کے دین کو چاہا اور اس کی نصیحت کی (یعنی زبان و دل و جہاد کیا نہ کہ ہاتھ سے پس اس کا درجہ پہلے سے کم ہے) اور وہ شخص بچے گا جس نے اللہ کے دین کو چاہا لیکن اس پر بغاوت ہو جائے (یعنی اس نے ہتھ دھل کا جہاد کیا) پس اگر کسی شخص کو حق پر عمل کرتے ہوئے دیکھتا ہے اس لئے اس سے محبت کرتا ہے اور اگر کسی شخص کو حق کے خلاف عمل کرتے ہوئے دیکھتا ہے اس لئے اس سے بغض رکھتا ہے تو یہ شخص اس پر مشورہ محبت و بغض کے باعث نجات پائے گا (اس کا درجہ دوسرے سے بھی کم ہے) اس کو بھی حق نے روایت کیا ہے اور حدیث شریف میں بھی ہے کہ کوئی ایسا نہیں ہے کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے مجھ سے پہلے کسی امت میں بھیجا ہو مگر وہ اس کی امت میں سے اس کے حواری (مددگار) و اصحاب ہونے سے وہ اس غی کی سنت کو اختیار کرتے تھے اور اس کے حکم کی پیروی کرتے تھے پھر ان کے بعد ان کے خلیفے ہوئے جو ایسی باتیں کہتے تھے جن پر وہ خود عمل نہیں کرتے تھے اور ایسے کام کرتے تھے جن کا ان کو حکم نہیں ہوا یا اللہ تعالیٰ جس نے ان کے ساتھ اپنے ہاتھ سے جہاد کیا تو وہ مؤمن ہے اور جس نے ان کے ساتھ اپنی زبان سے جہاد کیا وہ بھی مؤمن ہے اور جس نے ان کے ساتھ اپنے دل سے جہاد کیا وہ بھی مؤمن ہے ان صورتوں کے علاوہ رانی کے دانہ کی ہمارے بھی ایمان نہیں ہے اس کو امام مسلم نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ حدیث شریف میں ہے جب کوئی گناہ پوشیدہ طور پر کیا جائے تو وہ صرف اپنے کرنے والے کو ضرر پہنچا سیکتا اس کے سوا کسی دوسرے کو نہیں اور جب علانیہ گناہ کیا جائے تو غم و غراب آرمکا (طیالسی علی بن عمرو الوابی ہر روز رضی اللہ عنہما) ح

اس کو بدل دے عذہب عن الی الامانہ اور یہ بھی حدیث شریف میں ہے کہ تم پر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اس وقت تک واجب ہے جب تک تمہیں یہ درد نہ ہو کہ تم بھی اسی میں مبتلا ہو جاؤ جس کے مثل سے تم منع کرتے ہو پس جب تم کو اس کا خوف ہو تو پھر تمہارے لئے خاموش رہنا حلال و جائز ہے ابو نعیم والدی عن مسور۔ اور یہ حدیث شریف میں ہے کہ کیا میں تم کو ان قوموں کی بابت خبر نہ دوں جو دنیا میں ہیں اور نہ شہداء اور قیامت کے روز ان پر انبیاء اور شہداء ان کے منازل کی وجہ سے رشک کریں گے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نور کے منبروں پر جلوہ افروز ہوں گے اس حال میں کہ پہچانے جائیں گے یہ وہ لوگ ہوں گے جو اللہ تعالیٰ کے بندوں کو اللہ تعالیٰ کا اور اللہ تعالیٰ کو اس کے بندوں کا دوست بناتے ہوں گے وہ زمین پر نصرت کرتے ہوئے چلیں گے آپ سے عرض کیا گیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندوں کو اللہ تعالیٰ کا دوست کیسے بناتے ہوں گے؟ آپ نے فرمایا وہ لوگوں کو اس چیز کا امر کریں گے جس کو اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے اور اس چیز سے منع کریں گے جس کو اللہ تعالیٰ ناپسند کرتا ہے پس اگر وہ ان کی اطاعت کریں گے تو اللہ تعالیٰ ان کو دوست رکھے گا۔ ہب ابن سعد

النقاش فی مجملہ وابن المنجار عن انس رضی اللہ عنہ۔ نیز حدیث شریف میں ہے جب میری امت میں گناہ عظیم گھلا ہوئے لگیں تو اللہ تعالیٰ اپنا عذاب ان لوگوں پر عام کر دیتا ہے آپ سے عرض کیا گیا کیا ان لوگوں میں اس وقت تک لوگ نہیں ہوں گے؟ آپ نے فرمایا ہاں لیکن ان کو بھی وہی عذاب پہنچے گا جو لوگوں کو پہنچے گا پھر وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے معفرت و رضوان کی طرف ہو جائیں گے ہم طب عن ام سلمہ۔ اور یہ حدیث شریف میں ہے کہ سب سے بُری قوم وہ ہے جو شہادت کی آڑ لیکر محرمات کو حلال قرار دیتی ہے اور سب سے بُری قوم وہ ہے جو سبکی کا حکم نہیں کرتی اور بُرائی سے نہیں روکتی۔ (ابو الشیخ عن ابن مسعود) اور یہ حدیث شریف میں ہے جس شخص نے صاحب بدعت کو مرعوب کیا اللہ تعالیٰ اس کے دل کو امن و ایمان سے بھر دے گا اور جس شخص نے صاحب بدعت کو جھڑکا اللہ تعالیٰ اس کو قرعہ اکبر قیامت سے دن کی گھبراہٹ سے امن میں رکھے گا اور جس نے صاحب بدعت کی اہانت کی اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک درجہ بلند فرمائے گا اور جس شخص نے صاحب بدعت سے ملاقات کے وقت خندہ پیشانی کے ساتھ مذاہب کی تو اس نے شریعت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہانت کی۔ (ابن عساکر عن ابن عمر) اور ایک روایت میں آیا ہے جس شخص نے صاحب بدعت سے اس کے ساتھ بغض رکھنا ہونے لگا تو اللہ تعالیٰ اس کے دل کو امن و ایمان سے بھر دے گا اور جس شخص نے صاحب بدعت کو جھڑکا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اسے امن دے گا اور جس نے صاحب بدعت کی اہانت کی اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں سورج بلند کر دے گا اور جس نے صاحب بدعت کو سلام کیا یا اس سے خندہ پیشانی کے ساتھ ملاقات کی اور کسی چیز کے ساتھ جو

اس کو خوش کرے اس کا استقبال کیا تو بالضرر اس نے اس چیز کی اہانت کی جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جاری ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنی زبان سے حق کو بلند کیا تو اس کے لئے اس کا اجر جاری ہوگا حتیٰ کہ وہ شخص قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش ہوگا پس اللہ تعالیٰ اس کو پورا پورا ثواب عطا فرمائے گا۔ (مہو جلی عن انس) اور نیز حدیث شریف میں ہے جو شخص کسی مظلوم کے ساتھ چلا یہاں تک کہ وہ اس کے لئے اس کا حق ثابت کر دے اللہ تعالیٰ اس روز اس کے دونوں قدموں کو ثابت رکھے گا جس روز لوگوں کے قدم رنگائیں گے۔ (ابو الشیخ و ابونعیم عن ابن عمر) اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ اس نجات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے یا اللہ میری امت کے کچھ لوگ گناہوں میں اپنی سستی اور نہی عن المنکر سے باز رہنے کی وجہ سے حالانکہ وہ اس کی قدرت رکھتے ہوں گے اپنی قبروں سے بندھوں اور خنریوں (رسوؤں) کی صورت میں کلیں گے۔ (ابونعیم عن عبد الرحمن ابن عوف) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اخیر زمانہ میں ایک قوم ہوگی وہ لوگ بادشاہ کے پاس حاضر کئے جائیں گے تو ان کو اللہ تعالیٰ کے حکم کے خلاف حکم دیا جائے گا اور وہ اس کو منع نہیں کریں گے پس ان کو اللہ تعالیٰ کی لعنت ہوگی۔ (ابونعیم والدیلمی عن ابن مسعود) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کسی مومن شخص کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ وہ کسی شخص کو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرتے ہوئے دیکھے اور وہ اس کو منع نہ کرے۔ (الحکیم عن حسین بن علی رضی اللہ عنہما) اور نیز حدیث شریف میں ہے سب سے افضل جہاں ظالم بادشاہ یا ظالم حاکم کے سامنے کلمہ عدل کہنا ہے (خطاب ابن مسعود) اور نیز حدیث شریف میں ہے سب سے افضل عمل اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرنا ہے (اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے) اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے پسندیدہ عمل اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرنا اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے بغض (دشمنی) رکھنا ہے۔ اور ذرہ بنت ابی لہب سے روایت ہے وہ کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ لوگوں میں سب سے اچھا آدمی کون ہے؟ آپ نے فرمایا جو ان میں پروردگار عزوجل سے سب سے زیادہ ڈرنے والا اور ان میں سب سے زیادہ صلہ رحمی کرنے والا اور ان میں سب سے زیادہ نیکی کا حکم کرنے والا اور ان میں سب سے زیادہ بولی سے رککنے والا۔ (اس کو ابوالشیخ اور بیہقی نے روایت کیا ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کلمہ لا الہ الا اللہ اپنے کئے والوں کی شفاعت کرتا رہے گا یہاں تک کہ ان سے عذاب اور ترس اور دہرہ دہرہ اوجائے جب تک کہ وہ لوگ اس کے حق کو بلند نہ کریں صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ اس کے حق کو بلند کرنا یا چیز ہے آپ نے فرمایا کہ جب علامہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کا کام کیا جائے اور وہ اس سے منع نہ کریں اور اس برائی کو نہ مٹائے (اس کو اصحابی نے روایت کیا ہے) اور ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے میرے قبیل صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کئی اچھی عبادات کی

وہیت فرمائی مجھے وہیت فرمائی کہ میں اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہ ڈروں اور مجھے وہیت فرمائی کہ میں حق بات ہی کہوں اگرچہ قطع ہو (اس کو ابن جہان نے روایت کیا ہے) اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم سے تھے کہ قیامت کے روز ایک شخص کسی شخص سے جھگڑا کرے گا حالانکہ وہ شخص اس کو پہچانتا نہیں ہوگا تو وہ اس کو کہے گا تو مجھ سے کیوں جھگڑتا ہے حالانکہ میرے اور تیرے درمیان کوئی جہان پہچانتا ہے پس وہ کہے گا تو مجھے غلطی اور بُرائی پر دیکھنا تھا اور مجھے منع نہیں کرتا تھا (اس کو ذرین نے ذکر کیا ہے)۔

فضیلت جہاد :- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جنت میں تودرجا ایسے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے فی سبیل اللہ جہاد کرنے والوں کے لئے تیار فرمایا ہے ان میں سے ہر دو درجوں کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا کہ آسمان و زمین کے درمیان ہے (اس کو بخاری نے روایت کیا ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جہاد کرنے والے کی مثال روزہ دار قیام کرنے والے اللہ تعالیٰ کی آیات کو تلاوت کرنے والے عبادت گزار کی سی ہے جو کہ نماز و روزہ نافذ نہ کرے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جہاد کرنے والا اپنے گھر واپس آجائے (متفق علیہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر اس بات کا خیال نہ ہوتا کہ بہت سے مومنوں کے دل اس بات سے خوش نہیں ہوں گے کہ وہ مجھ سے پیچھے اور جہاد میں اور میں ایسی سواری نہیں پاتا ہوں جس پر ان کو سوار کروں تو میں کسی لشکر سے جو کہ اللہ کے راستہ میں جہاد کرتا ہو پیچھے نہ رہتا، اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ میں میری جان ہے البتہ میں اس بات کو دوست رکھتا ہوں کہ میں اللہ کی راہ میں قتل کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر قتل کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر قتل کیا جاؤں (متفق علیہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے راستہ میں ایک دن سرجا اسلام کی پہرہ داری کرنا دنیا سے اور میں اس چیز سے جو دنیا میں ہے بہتر ہے اور ایک روایت میں ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ کے راستہ میں ایک صبح یا ایک شام کو جانا دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے (متفق علیہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ یہ نہیں ہو سکتا کہ خالق تعالیٰ کی راہ میں کسی بندے کے دونوں قدم غبار آلود ہو جائیں پھر ان کو آگ بھی مس کرے (رواہ البخاری) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کافر اور اس کا قاتل (دونوں) ہرگز روزہ نہیں رکھیں گے (رواہ مسلم) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بہشت میں داخل ہونے کے بعد کوئی شخص ایسا نہیں ہوگا جو دنیا کی طرف واپس آنا پسند کرے اور یہ کہ اس کے لئے زمین (دنیا) میں کبھی کی کوئی چیز ہو مگر شہید اس جہاد (اور ثواب) کی وجہ سے جو وہ (بہشت میں) رکھتا ہے آرزو کرے گا کہ وہ دنیا میں لوٹ آئے اور دس بار یعنی بکثرت اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کیا جائے (متفق علیہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ان دو شخصوں کی طرف ہنسنا (یعنی رضا اور رحمت کے ساتھ) موجب

ہوتا ہے جن میں سے ایک شخص نے دوسرے کو قتل کیا ہوگا اور وہ دونوں بہشت میں داخل ہوں گے :-
ایک شخص اللہ تعالیٰ کے راستے میں قتال کرتا ہے پس قتل کر دیا جاتا ہے (اور وہ بہشت میں داخل ہوتا ہے) پھر
اللہ تعالیٰ قاتل کو (کفر سے) توبہ نصیب کرتا ہے (وہ ایمان لے آتا ہے) پھر وہ شہید کر دیا جاتا ہے (پس وہ بھی
بہشت میں داخل ہوجاتا ہے) (مشفق علیہ)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص صدق دل کے ساتھ
اللہ تعالیٰ سے شہادت مانگتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو شہدائے مراتب پر پہنچا دیتا ہے اگرچہ وہ اپنے بستر پر ہی
مرے (رواہ مسلم) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص مراد اس نے جہاد کیا اور نہ ہی اس کے
دل میں جہاد کا خیال نکلا وہ ایک قسم کے نفاق پر مراد (رواہ مسلم)۔ اور نیز روایت ہے کہ ایک شخص
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ (یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) ایک شخص غنیمت
حاصل کرنے کے لئے جہاد کرتا ہے اور ایک شخص ذکر (شہرت) کے لئے لڑتا ہے اور ایک شخص اس لئے لڑتا ہے
کہ اس کا مرتبہ کچھا جائے (شجاعت دکھانے یعنی ریا کے لئے لڑتا ہے) پس ان میں سے اللہ تعالیٰ کے راستے
میں لڑنے والا (مجاہد فی سبیل اللہ) کون ہے؟ آپ نے فرمایا جو شخص اس لئے لڑے کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ
(دین) بلند ہو تو وہ (مجاہد فی سبیل اللہ ہے) (مشفق علیہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ ہر میت کا عمل
موت پر ختم ہوجاتا ہے (یعنی اس کا عمل اس کی زندگی تک ہے مرنے کے بعد اس عمل میں اضافہ نہیں ہوتا)
سوائے اس شخص کے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں سرحد اسلام کی چوکیداری کرتے ہوئے مرے اس کا عمل
واسطے اس کا عمل قیامت کے روز تک بڑھایا جاتا ہے اور وہ قبر کے فتنہ سے محفوظ رہتا ہے (رواہ الترمذی
وابوداؤد والدارقطنی) اور نیز ایک حدیث میں ہے کہ جو شخص اونٹنی کی فواق (پہلی) اور دوسری دفعہ دودھ دینا
کا اور میانی وقفہ کی مقدار اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑا تو بلاشبہ اس کے لئے بہشت واجب ہوگئی اور جس
شخص کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں (دشمن کے ہتھیار سے) زخمی کیا گیا یا (کسی غیر دشمن سے) رنج و غم پہنچا یا گیا پس
وہ زخم قیامت کے روز اس سے بہت زیادہ ہو کر آئے گا جتنا کہ دنیا میں تھا اس کا رنگ زعفران کا اور
اس کی بو مشک کی ہوگی اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں جس شخص کے پھوڑا نکلا تو اس پھوڑے یا پھوڑے والے پر
شہیدوں کی جہز ہوگی (رواہ الترمذی و ابوداؤد والنسائی)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ
کے خوف سے رو یا د روزہ کی آگاہی داخل نہیں ہوگا یہاں تک کہ دودھ تھنوں میں واپس آئے (یعنی
ایسا ہونا محال ہے) اور کسی نہ پر اللہ تعالیٰ کی راہ میں عباد اور روزہ کا دھواں جمع نہیں ہوں گے۔
(یعنی اس شخص کو روزہ کا دھواں نہیں پہنچے گا) (رواہ الترمذی) اور نسائی نے ایک اور روایت میں یہ
زیادہ کیا کہ کسی مسلمان کے دونوں تھنوں کے بیچ ہرگز کبھی بھی (راہ خدا کا غبار اور روزہ کا دھواں جمع

نہیں ہوگا) اور اسی رسانی ہی کی ایک روایت میں ہے کہ کسی بندے کے پیٹ میں کبھی بھی (راہِ خدا کا خباہت اور فتنہ کا دھواں جمع نہیں ہوگا) اور کسی بندے کے دل میں کبھی اور ایمان (کامل) کبھی بھی جمع نہیں ہونے لے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ دو آنکھیں ایسی ہیں جن کو دور رخ کی آگ بھی مس نہیں کرے گی، ایک وہ آنکھ جو خوفِ خدا سے روئی ہو اور دوسری وہ آنکھ جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں (جہادِ دین کی) شہادت کر کے جوئے رات گزار دی ہو (رواہ الترمذی) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں (کفر کی سرحد پر) ایک دن کی پہرہ داری کرنا اس کے علاوہ دوسرے مقامات میں ہزاروں سے افضل ہے (رواہ الترمذی والنسائی)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ نماز کے اعمال میں سے کون سا عمل افضل ہے؟ آپ نے فرمایا طویل قیام کرنا عرض کیا گیا کہ کون سا عبادت افضل ہے؟ آپ نے فرمایا فقیر کا گوشہ نشین کرنا (یعنی فقیر کا احتیاج کے باوجود صبر و ریاضت) عرض کیا گیا کہ کون سی جوت افضل ہے؟ آپ نے فرمایا کہ اس شخص کی ہجرت جس نے وہ چیزیں ترک کر دیں جو اللہ تعالیٰ نے اس پر حرام کی ہیں، عرض کیا گیا کہ کون سا جہاد افضل ہے؟ آپ نے فرمایا اس شخص کا جہاد جو اپنے مال اور جان کے ساتھ مشرکین سے جہاد کرے، عرض کیا گیا کہ کون سا قتل (شہادت) اشرف ہے؟ آپ نے فرمایا اس شخص کا جس کا خون بہایا جائے اور اس کے گھوڑے کی کوئی بھی کائی جائے (یعنی وہ خود بھی مارا جائے اور اس کا گھوڑا بھی) (رواہ ابوداؤد) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ شہید کے لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک چھ فضائل ہیں اول دفعہ (پہلے قطرہ خون کے گرنے) میں اس کی بخشش کر دی جاتی ہے اور (جان نکلنے کے وقت) جنت میں اُس کا ٹھکانا رکھا دیا جاتا ہے اور وہ عذابِ قبر سے محفوظ رہتا ہے، اور پوری گھبراہٹ (قیامت) سے امن میں ہوگا اور اُس کے سر پر وقار کا ناچ رکھا جائے گا جس کا ایک یا قوت دینا و فیہا ہے بہتر ہوگا اور جو دین میں سے بہتر ہو یا اس کے لئے جس کی جائیں گی اور اس کے رشتہ داروں میں سے بہتر آدمیوں کے بارے میں اس کی شفاعت ہوگی (رواہ الترمذی وابن ماجہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے محبت کرے (زخمِ باخوار یا تکلیف پائیا یا خراج کرنا وغیرہ علامت) کے بغیر اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا اللہ تعالیٰ اس سے اس سال میں ملاقات کرے گا کہ اس شخص (کے دین) میں نقصان ہوگا (رواہ الترمذی وابن ماجہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ شہید قتل کا وہ نہیں پاتا اگر اسے جتنا کہ تم میں سے کوئی شخص جیونٹی کے کاٹے کا دگے پاتا ہے (رواہ الترمذی والنسائی والدارمی) اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے اور حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دو قطروں اور دو نشانوں سے زیادہ محبوب کوئی چیز نہیں ہے ایک تو آنسوؤں کا وہ قطرہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے خوف سے نکلے ایک قطرہ اس خون کا کہ

جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں بہایا جائے اور دو نشانوں میں سے ایک نشان وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں (یعنی جہاد میں زخم یا بخار وغیرہ) ہے اور ایک نشان وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے فرائض میں سے کسی فرض (نماز و حج وغیرہ) کے ادا کرنے میں پڑتا ہے (یعنی سر کی میں وضو کرنے سے ہاتھ پاؤں پھٹ جانا یا گھٹنے و پیشانی کا نشان وغیرہ) یا روزہ دار کے منہ کی بو یا سفر حج کا بخار وغیرہ) (اس کو ترمذی نے روایت کیا اور کہا کہ یہ حدیث حسن ہے) اور ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک لشکر میں تھے پس ایک شخص ایک غار کے پاس سے گذرا جس میں کچھ پانی اور سبزی ترکاری تھی پس اس کے جی میں آیا کہ اس غار میں ٹھہرے اور دنیا سے الگ تھلگ ہو جائے پس اُس نے اس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت مانگی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک میں دین یہودیت یا نصرانیت کے ساتھ نہیں بھیجا گیا ہوں اور لیکن میں دین حقیقت کے ساتھ بھیجا گیا ہوں جو کہ آسان ہے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے البتہ صبح کے وقت (یعنی دن کے ابتدا کی حصہ) یا شام کے وقت (یعنی آخری حصہ میں) اللہ کی راہ میں ٹھکانا دینا و یا قہار سے بہتر ہے اور البتہ تم میں سے کسی ایک کا صفت میں کھڑا ہونا اس کی ساتھ ہر کی نماز سے بہتر ہے (رواہ احمد)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ مومن دنیا میں تیس طرح کے ہیں ایک وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان لائے پھر وہ شک و شبہ میں نہیں پڑے اور انھوں نے اپنے مالوں اور جانوں پر امن نہیں (یعنی اگرچہ اس نے کسی کو نفع نہیں پہنچایا لیکن کسی کو ضرر بھی نہیں پہنچایا) پھر (تیسرا) وہ شخص ہے جو طمع پر چھا نکلا ہے (یعنی اس کو طمع کا تھیلہ آتا ہے) تو وہ اُس (طمع) کو اللہ عزوجل کے لئے چھوڑ دیتا ہے (یہ دینی قسم ہے اس کے بعد اور بھی اقسام ہیں لیکن وہ اعتبار کے لائق نہیں) (رواہ احمد)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ بھیجے اور خود اپنے گھر میں رہے تو اس کے لئے ہر درہم کے بدلے سات سو درہم ہیں اور جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں بذات خود جہاد کیا اور جہاد میں خرچ کیا تو اس کے لئے ہر درہم کے بدلے سات لاکھ درہم ہیں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی: **وَاللّٰهُ يَضْعَفُ لِمَنْ يَتَّقَاهُ** (اللہ تعالیٰ جس شخص کے لئے چاہتا ہے ثواب کو کئی گنا زیادہ کر دیتا ہے) (رواہ ابن ماجہ) اور فضالہ بن عقیب سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ میں نے عمر بن الخطابؓ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ شہید چار طرح کے ہوتے ہیں ایک وہ شخص جو کہ کامل ایمان والا مومن ہے اُس نے (خدا کے تعالیٰ کے) دشمن کا سامنا کیا پس اس نے اللہ تعالیٰ کو سچ کر دکھایا یا بہانہ نہ کیا

وہ قتل کر دیا گیا پس یہ وہ شخص ہے کہ جس کی طرف اللہ تعالیٰ مہربانی و رحمت کی ہے (قیامت کے دن لوگ اپنی آنکھیں اس طرح اٹھائیں گے اور یہ کہہ کر) آپ نے اپنا سرا اور پڑھایا یہاں تک کہ آپ کی ٹوٹی کرچری (حضرت فضلہ) سے بیچے کے راوی نے کہا) پس میں نہیں جانتا کہ اس (فضلہ) نے عمر کی ٹوپی مار دی یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ٹوپی آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا اور دوسرا شخص وہ کامل ایمان والا مؤمن ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے دشمن سے اس طرح پر ملاقات کی کہ بزدلی کی وجہ سے گویا اس کی کھال میں خار درخت کے کاٹے چھوئے گئے ہیں (یعنی بزدلی سے اس کے رونگٹے کھڑے ہو گئے) اس کی طرف ایک ایسا تیرا یا جس کی سمت یا اس کا مارنے والا معلوم نہیں پس اس تیرے اس کو مارا والا تو وہ شخص دوسرے درجے میں ہے اور تیسرا وہ مؤمن شخص ہے جس نے کچھ اچھا اور کچھ بُرے ملے جملے عمل کئے اس نے دشمن کا سامنا کیا پس اُس نے اللہ کو سچ کر دکھایا یہاں تک کہ وہ مارا گیا پس یہ شخص تیسرے درجے میں ہے اور (چوتھا) وہ مؤمن شخص ہے جس نے اپنی جان پر صرف کیا (یعنی بہت گناہ کئے) اس نے دشمن کا سامنا کیا پس اس نے اللہ تعالیٰ کو سچ کر دکھایا یہاں تک کہ وہ مارا گیا پس یہ شخص چوتھے درجے میں ہے (اس کو نوہدی نے روایت کیا اور کہا کہ یہ حدیث حسن و غریب ہے) اور یہ حدیث شریف میں ہے کہ جہاں میں بارے جلنے والے لوگ تین طرح کے ہیں ایک وہ مؤمن (کامل) کہ جس نے اپنی جان و مال کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کیا پس جس وقت وہ دشمن کے ہر مغالبت آیا تو اُس سے لڑا یہاں تک کہ مارا گیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُس شخص کے بارے میں فرمایا کہ یہ (جہاد کی مشقوں پر صبر کے ساتھ) آزمائش کیا ہوا شہید ہے جو کہ اللہ تعالیٰ کے خیر میں اس کے عرش کے بیچے ہوگا اور انبیاء کرام اس سے درجے نبوت کی وجہ سے ہی زیادہ قریب الہی میں ہوں گے اور (دوسرا) وہ مؤمن شخص ہے جس نے کچھ اچھے کچھ بُرے ملے جملے عمل کئے اس نے اپنی جان و مال کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کیا جب وہ دشمن کے مغالبت آیا تو اس سے لڑا یہاں تک کہ مارا گیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس شخص کے بارے میں فرمایا کہ یہ شہادت پاک کرنے والی ہے جس نے اس کے گناہوں اور خطاؤں کو مٹا دیا بیشک تلوار نفاق کو نہیں مٹاتی (رواہ الدارمی) اور بیٹاؤں سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے جنازہ کی نماز پڑھنے کے لئے تشریف لے گئے پس جب جنازہ رکھا گیا تو (حضرت) عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ اس پر نماز پڑھیں اس لئے کہ تحقیق یہ شخص فاجر (فاسق) تھا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی طرف

منجبر ہوئے اور فرمایا کیا تم میں سے کسی نے اس کو کبھی اسلام کے کام پر دیکھا تھا؟ تو ایک شخص نے کہا کہ ہاں
 یا رسول اللہ! اس نے ایک رات اللہ تعالیٰ کی راہ میں نگہبانی کی تھی آپس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر
 نماز پڑھی اور دفن کے وقت اس پر مٹی ڈالی اور فرمایا کہ میرے ساتھی گمان کرتے ہیں کہ بیشک تو روزِ جنوں میں سے
 ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ بلاشبہ تو یقیناً میں سے ہے اور فرمایا اے عمر! تحقیق تجھ سے لوگوں کے اعمال
 کے متعلق نہیں پوچھا جائے گا و لیکن تجھ سے فطرت (جیسے دین) کے متعلق پوچھا جائے گا (اس کو یقینی نے
 شعب الایمان میں روایت کیا ہے)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے وفدین میں غازی (صحابی
 اور ذکر کرنے والا) (رواہ النسائی) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ سمندر کے کنارے ہر ایک رات اللہ تعالیٰ
 کی راہ میں نگہبانی کرتا کسی آدمی کے اپنے (من و عیال) میں رہ کر ایسے ایک ہزار سال کے روزے رکھتے اور اتوں
 نماز میں قیام کرنے سے افضل ہے کہ جس کا ایک سال تین سو دن کا اور دن ہزار سال کا ہو (رواہ ابن ماجہ)
 اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ سمندر میں ایک غروبہ (اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑنا) خشکی میں دس غرواٹ کی مانند
 ہے اور جس شخص کو سمندر میں (غزوہ کے لئے سفر کرتے وقت) دورانِ سفر لائقِ موتا ہے وہ (خشکی میں) اللہ تعالیٰ
 کی راہ میں رخصل ہو کر اپنے خون میں لخت پخت ہونے والے کی مانند ہے (اس کو ابن ماجہ نے ام الدرداء سے
 روایت کیا ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ سمندر کا ایک شہید خشکی کے دشمنیوں کی مانند ہے اور
 دلوں کو دریاں شہید ہونے والا دنیا کا خاکہ کو اللہ تعالیٰ کی بندگی میں گزارنے والے کی مانند ہے اور بیشک
 اللہ تعالیٰ نے ملک الموت (میت کے غرضتے) کو روحیں قبض کرنے کے لئے مقرر فرمایا ہے مولے سمندر کے
 شہید کے کہ ان کی ارواح کو قبض کرنا وہ خواہے نہ زمینتا ہے اور خشکی کے شہید کے کہ ان کے علاوہ اور
 تمام گناہ بخش دیتا ہے اور سمندر کے شہید کے تمام گناہ اور قرض (بھی) بخش دیتا ہے (رواہ ابن ماجہ)
 اور ابی امامہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ^{۱۲۳}
 ہوا اور عرض کیا کہ آپ اس شخص کے بارے میں کیا فرماتے ہیں جس نے جہاد کیا اور اس سے وہ اجزا و شہرت
 (دو توں) طلب کرتا ہے اُس کے لئے کیا چیز ہے تو آپ نے فرمایا کہ اس کے لئے کچھ نہیں ہے، پس اس شخص
 نے اس بات کو تین بار دہرایا (ہر بار آپ) فرماتے رہے اس کے لئے کچھ نہیں ہے پھر فرمایا کہ بیشک اللہ تعالیٰ
 سوائے اس عمل کے جو اس کے لئے قائل ہے اور جس سے اس کی ذات ہی مطلوب ہو اور کسی عمل کو قبول نہیں
 کرتا (اس کو احمد و نسائی نے روایت کیا) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک ہر جدی حفاظتی چیز کیوں
 ملے یہاں تک کہ فضیلت جہاد کی احادیث مشکوٰۃ شریف کے کتاب الجہاد میں بھی ہیں سیکھو انھوں نے انھوں نے انھوں نے
 کتاب الجہاد، سیکھو الملحوم جلد ۴ ص ۳۳، کتاب الجہاد و الغزوات الباب الثالث و جمع الخواتم جلد دوم ص ۱۸۔

ہیں (پھر دارکا نماز پڑھنا ثواب میں دوسری جگہ کی) پانچ سو تمانوں کے برابر ہے اور ان (خفاظی چوکیوں) میں ایک درم و دینار خرچ کرنا ان کے علاوہ اور جگہوں میں سات سو دینار خرچ کرنے سے افضل ہے (رواہ البیہقی) اور ابوالشیخ وغیرہ نے حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے کہ سرحدی چوکیوں میں نگہبانی کرنے ہوئے نماز پڑھنا (دوسرے مقامات کی) بیس لاکھ تمانوں کے برابر ہے اور اس روایت میں نکارت ہے۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ تین آدمی ایسے ہیں جن کی آنکھ دوزخ کی آگ کو نہیں دیکھے گی (ایک) وہ آنکھ جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں نگہبانی کی ہو اور (دوسری) وہ آنکھ جو اللہ تعالیٰ کے خوف سے روئی ہو اور (تیسری) وہ آنکھ جو اللہ تعالیٰ کی حرام کی ہوئی چیزوں سے رُک رہی ہو (رواہ الطبرانی) اور نیز حدیث شریف میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ: کیا میں تم کو لیلۃ القدر سے افضل رات کی خیرہ دوں (اور یہ وہ رات ہے جس میں کوئی نگہبانی کرنے والا ایسی خوف کی سرزمین میں نگہبانی کرے کہ جہاں سے شاید وہ اپنے اہل و عیال کی حفاظت نہ لوئے) اس کو احکم نے روایت کیا اور کہا کہ یہ بخاری کی شرط پر صحیح ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ قیامت کے روز ہر آنکھ رونے والی ہوگی سوائے اُس آنکھ کے جو اللہ تعالیٰ کی حرام کی ہوئی چیزوں سے بند رہی ہو اور سوائے اُس آنکھ کے جس نے اللہ تعالیٰ کے خوف کی وجہ سے گھٹی کے سر کی مانند راکش ہو گیا (رواہ الاصبہانی)۔ اور نیز حدیث حدیث میں ہے کہ جس شخص نے اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کی مدد کی یا کسی فرضدار کی اس کی تنگی کی حالت میں مدد کی یا کسی مکتب غلام کو آزاد کرانے میں اس کی مدد کی اس کو اللہ تعالیٰ اس روز اپنے سایہ میں رکھے گا جس روز اس (اللہ تعالیٰ) کے سایہ کے سوا اور کوئی سایہ نہیں ہوگا (رواہ احمد و البیہقی) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے کسی غازی کے سر پر سایہ کیا قیامت کے روز اللہ تعالیٰ اس پر سایہ فرمائے گا اور جس نے غازی کے لئے جہاد کا سامان مہیا کیا تو اسے اُس (غازی) کے اجر کے برابر اجر ہوگا اور جس نے اللہ تعالیٰ کے لئے مسجد بنائی تاکہ اس میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں گھر بنائے گا (رواہ ابن جان فی صحیح البیہقی) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھنے ہوئے (یعنی خالص اللہ تعالیٰ کے لئے) اور اس کے وعدہ (یعنی ثواب عظیم) کی تصدیق کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے کے لئے ایک گھوڑا یا تہا یا پس تخمین اس گھوڑے کی سیری و میرانی (بیت بچھ کر کھلا نا پلانا) اور اس کی لید اور پشتاب (ثواب کی صورت میں ہو کر) قیامت کے دن اس کے (اعمال کے ساتھ) میزان میں تولے جائیں گے یعنی تکیاں ہوگا (رواہ البخاری وغیرہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اس شخص کے لئے سعادت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی

راہ میں جہاد کرتے ہوئے کثرت سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا پس بیشک اس کے لئے ہر کلمہ کے بدلے ستر ہزار نیکیاں ہیں ان میں سے ہر نیکی دس گنا ہوگی مع اس اضافہ کے جو اس کے لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے الحدیث (رواہ الطبرانی) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ میری مسجد میں ایک نماز پڑھنا (دوسری عام مساجد کی) دس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور مسجد حرام میں ایک نماز پڑھنا ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے اور

سرخدی چوکی کی سرزمین میں ایک نماز پڑھنا بیس لاکھ نمازوں کے برابر ہے الحدیث (رواہ ابوالفتح وابن حبان) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک نیر بھینکا خواہ وہ ٹھکانے پر نہ پہنچا ہو یا پہنچ گیا ہو اس کے لئے بنی اسماعیل میں سے چار آدمی آزاد کرنے کا ثواب ملے گا (رواہ البزار) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کسی شخص کا اللہ تعالیٰ کی راہ میں صفت کے اندر کھڑا ہونا اللہ تعالیٰ کے نزدیک ساٹھ سال کی عبادت سے افضل ہے (اس کو ہاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ بخاری کی شرط پر صحیح ہے)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ دو ساعتیں ایسی ہیں جن میں دعا کرتے والے کی دعا رد نہیں کی جاتی ایک وہ ساعت جبکہ نمازیں قائم کی جاتی ہیں اور دوسری وہ ساعت جبکہ (دعا کرنے والا) اللہ تعالیٰ کی راہ میں (لڑائی کی) صفت کے اندر ہو (رواہ ابن حبان)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) بیشک میں کسی (نیکی کے) موقف (جائے قیام) میں کھڑا ہوتا ہوں (اور اس کو) اللہ کی ذات (رضا مندی) پہنچاتا ہوں اور میں یہ بھی چاہتا ہوں کہ میرا (یہ) موقف دیکھا جائے (تو میرے اس عمل کا کیا حکم ہے) پس رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے اس کو کچھ جواب نہ دیا یہاں تک کہ یہ آیت پڑھی: **فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَادِقًا وَلَا يُفْتِرْ كَذِبًا فَإِذَا دَخَلَ إِلَهُهُ** (پس جو کوئی اپنے رب سے ملنے کی امید رکھتا ہے تو اس کو چاہیے کہ عمل صلی کرے اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ ٹھہرائے) (اس کو ہاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ شیخین کی شرط پر صحیح ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ تحقیق قیامت کے روز سب سے پہلا شخص جس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا ایک شخص ہو گا جو شہید کیا گیا ہو گا پس اس کو لایا جائے گا پھر اس کو اس کی نعمت سے متعارف کیا جائے گا پس وہ اس کو پہچان لے گا پھر اس سے (اللہ تعالیٰ) فرمائے گا کہ تو نے اس (دنیا) میں کیا عمل کیا؟ وہ کہے گا میں نے تیری راہ میں قتال کیا یہاں تک کہ میں شہید ہو گیا (اللہ تعالیٰ) فرمائے گا تو نے جھوٹ کہا، لیکن تو نے اس لئے قتال کیا تاکہ کہا جائے کہ یہ بہادر شخص ہے پس البتہ (کچھ کو) یہ بہادر کہا گیا پھر اس کے لئے حکم دیا جائے گا پس اس کو ٹھنڈے پانی (اور دھوا کر کے) گھسیٹ کر لے جایا جائے گا

حتیٰ کہ آگ میں ڈال دیا جائے گا الحدیث (رواہ مسلم والحافظ والنسائی والترمذی وابن خزمیہ فی صحیحہ)۔
 اور نیز حدیث شریف میں ہے جو شخص میرے ساتھ غزوہ (جنگ) میں شامل ہونے سے محروم رہا اس کو سجدہ
 میں (جنگ) کرنا چاہئے (رواہ الطبرانی) اور نیز حدیث شریف میں ہے شہداء میں قسم کے ہیں ایک وہ
 شخص جو کہ اپنی جان و مال کے ساتھ (ثواب کی نیت سے) اللہ تعالیٰ کی راہ میں نکلا اس کا یہ ارادہ
 نہیں ہے کہ قتال کرے اور نہ یہ کہ وہ قتل کر دیا جائے لیکن وہ مسلمانوں کی جماعت کو بڑھاتا ہے پس اگر
 وہ مر گیا یا قتل کر دیا گیا تو اس کے تمام گناہ معاف کر دیے جائیں گے اور اس کو عذاب قبر سے نجات
 دی جائے گی اور قیامت کی کھیر امٹ سے امن میں رہے گا اور جو عین کے ساتھ اس کی شادی کر دیا جائے گی
 اور اس کو عزت کا لباس پہنایا جائے گا اور اس کے سر پر فخر اور محبت کی کمانچ رکھا جائے گا اور دوسرا وہ
 شخص جو کہ اپنی جان و مال کے ساتھ ثواب کی نیت سے نکلا اس کا ارادہ ہے کہ قتال کرے اور وہ قتل
 نہ کیا جائے پھر اگر وہ مر گیا یا قتل کر دیا گیا تو اس کی نشست اللہ تعالیٰ کے سامنے حضرت ابراہیم خلیل الرحمن
 (علیہ السلام) کے ہمراہ ہوگی وہ ایک عمدہ مقام میں قدرت والے بادشاہ کے پاس ہوگا اور نیز ارادہ شخص
 جو اپنی جان و مال کے ساتھ ثواب کی نیت سے نکلا اس کا ارادہ ہے کہ وہ قتال کرے اور قتل کر دیا جائے
 پھر اگر وہ مر گیا یا قتل کر دیا گیا تو وہ قیامت کے روز راستی تلوار میان سے نکال کر بلندہ کے ہوئے اور اس کو
 اپنے کنہ پر رکھ ہوئے آئے گا جبکہ لوگ گھٹنوں کے بل جھکے ہوں گے (یہ میری قسم کے شہداء کہیں گے
 دیکھو! ہمارے لئے جگہ کشادہ کر دو کیونکہ بیشک ہم نے اپنے اموال و خون اللہ تبارک و تعالیٰ کی راہ
 میں خرچ کئے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے
 اگر وہ یہ بات ابراہیم خلیل اللہ یا کسی اور نبی کے لئے بھی کہیں تو وہ نبی ان کے لازمی حق کی وجہ سے جو وہ
 دیکھتا ہے ان کے لئے راستہ سے ہٹ جائے یہاں تک کہ وہ عرش کے نیچے نور کے منبروں کے پاس حاضر
 ہوں گے پس ان پر بیٹھ جائیں گے (اور) دیکھیں گے کہ (دوسرے) لوگوں کے درمیان کس طرح فیصلہ کیا
 جا رہا ہے وہ نہ موت کا غم پائیں گے اور نہ ہی بریخ میں مکر رہوں گے اور کوئی حین و پکار ان کو خوفزدہ نہیں
 کرے گی اور حساب و میزان اور سلطان کو غمزدہ نہیں کرے گا وہ دیکھیں گے کہ لوگوں کے درمیان کس طرح
 فیصلہ کیا جا رہا ہے اور وہ جس چیز کا سوال کریں گے وہ ان کو دے دی جائے گی اور جس چیز کے بارے میں وہ
 شفاعت کریں گے ان کی شفاعت قبول کی جائے گی جنت کی جس چیز کو وہ پسند کریں گے وہ ان کو دیدی
 جائے گی اور جنت میں وہ جہاں چاہیں گے ان کو رکھا جائے گا (رواہ ابن ابی نعیم والاصمغانی) اور
 نعیم بن عمار سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا کہ

کوئی شہداء افضل ہیں؟ آپ نے فرمایا وہ لوگ کہ اگر وہ (دشمن کی) صف میں دشمن کے مقابل ہوں تو اپنے ساتھ کسی اور طرف نہیں پھرتے یہاں تک کہ وہ قتل کر دیے جاتے ہیں وہ جنت کے بلند بالائے بالاؤں میں چلے جائیں گے اور ان کا رب ان کی طرف ہنسنے لگا (ان سے خوش ہو جائے گا) اور جب تیرا رب کسی بندے کی طرف دیکھتا ہے ہنستا (خوش) ہوتا ہے تو اس پر کوئی حساب نہیں ہوتا اس کو احمد و ابوعلی نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی تھے (اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کیا میں تم کو سب سے زیادہ فیاض کی خبر دوں اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ فیاض ہے اور میں اولاد آدم میں سب سے زیادہ فیاض ہوں اور میرے بعد ان میں سب سے زیادہ فیاض وہ شخص ہے جس نے علم سیکھا پھر اپنے علم کو پھیلا یا وہ قیامت کے روز ایک امت (کی حیثیت) سے اٹھایا جائے گا اور وہ شخص ہے جس نے اپنی جان کے ساتھ اللہ عزوجل کیلئے جہاد کیا یہاں تک کہ قتل کر دیا گیا (رواہ ابوعلی و البیہقی)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے تین شخص ہیں جن سے اللہ تعالیٰ محبت کرتا ہے اور ان سے اظہارِ محبت کرتا اور خوش ہوتا ہے۔ ایک وہ شخص ہے کہ جب (دشمن کا) کوئی گروہ سامنے آتا ہے تو وہ یہ نفس نفیس (اللہ تعالیٰ کے لئے قتال کرتا ہے پس یادہ قتل کر دیا جاتا ہے اور یا اللہ تعالیٰ اس کی مدد کرتا ہے اور اس کو کفایت کرتا ہے پس اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے اس بندے کی طرف دیکھو کہ اس نے اپنے نفس پر کس طرح صبر کیا۔ اور دوسرا وہ شخص ہے جس کی ایک خوبصورت بیوی ہے اور اس کا رزم خوبصورت ہوتے ہے پس وہ رات کو قیام (عبادت) کرتا ہے اور اپنی شہوت کو چھوڑ دیتا ہے اور مجھ کو یاد کرتا ہے اور اگر وہ چاہتا تو سو جاتا اور (تیسرا) وہ شخص ہے کہ جب وہ مغرب ہو اور اس کے ساتھ اور سوا بھی ہوں پس وہ سب جاگے ہوں پھر وہ سب سو جاتیں پھر وہ شخص سویرے سے جاگ اٹھے خواہ وہ خوشی سے ہو یا ناخوشی سے۔ (رواہ الطبرانی باسناد حسن)۔ اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے حضرت جبریل علیہ السلام سے اس آیت کے بارے میں دریافت کیا کہ **وَلَنُفِخَنَّ فِي الصُّورِ نَفْثًا مِّنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمِنْ فِي الْاَرْضِ اَلَا مَرَجٌ شَاءَ اللّٰهُ** (اور صور پھونکا جائے گا تو جو لوگ آسمانوں اور زمین میں ہیں سب کے سب بیہوش ہو کر گر جائیں گے) سوائے اس کے جس کو اللہ تعالیٰ چاہے (دریافت فرمایا کہ وہ کون لوگ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نہیں چاہتا کہ وہ بیہوش ہوں انھوں نے فرمایا کہ وہ شہداء ہیں اللہ تعالیٰ ان کو اس حال میں اٹھائے گا کہ وہ اپنی تلواریں اٹھائے ہوئے اس کے عرش کے ارد گرد ہوں گے پس ان کے پاس محشر کے قرشے اچھی نسل کی تیز رفتار اوشنیاں لائیں گے جن کا رنگ یا قوت جیسا خوشامبو کا جن کی ہماریں سفید موتیوں کی ہوں گی ان کے

حقیقت
ہو

اور ہر سونے کے کجاوے ہوں گے جن پر باریک اور موٹے ریشم کے پروے ہوں گے ان کی زین کی گدیاں نرم
 ریشم کی ہوں گی ان کے قدم لوگوں کی نظروں کی ہلاڑی تک پڑیں گے وہ جنت میں گھوڑوں پر
 چلیں گے وہ طویل سیرو و تفریح کے وقت آپس کے کہیں گے جلتا کہ ہم دیکھیں کہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق
 پر کیا کیسے فیصلہ فرماتا ہے اللہ تعالیٰ ان کی طرف ہنسے گا اور جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کی طرف مبدانِ حشر
 میں ہنسے تو اس پر کوئی حساب نہیں (رواہ ابن ابی الدنیا)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو قوم
 بھی جہاد ترک کر دیتی ہے اللہ تعالیٰ اُن کے لئے عذاب کو عام کر دیتا ہے (اس کو طبرانی نے اچھی اسناد
 کے ساتھ روایت کیا ہے)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے تین قسم کے لوگ ہیں جن کی طرف اللہ تعالیٰ ہنستا
 ہے ایک شخص جبکہ وہ رات کو نماز پڑھنے کے لئے کھڑا ہوتا ہے اور ایک جماعت جبکہ وہ نماز میں صف
 بناتی ہے اور ایک جماعت جبکہ دشمن کے ساتھ قتال کرتے ہوئے صف بناتی ہے۔ اور نیز حدیث شریف
 میں ہے کہ تم پر میرے ہمراہ جہاد کرنا واجب ہے خواہ وہ امیر نیک ہو یا فاجر ہو اور اگرچہ وہ کبیرہ گناہ کا
 مرتکب ہو یا ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جنت تلواروں کے
 سایہ کے نیچے ہے (یہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے جو شخص
 اللہ تعالیٰ کی راہ میں چلا تو قیامت کے روز اس شخص کے لئے اس فبار کی مانند جو اس کو اس سفر میں
 پہنچے گا مشک حاصل ہوگی (ابن ماجہ عن انس) اور نیز حدیث شریف میں ہے جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی
 راہ میں تلوار میان سے نکالی تو اس نے اللہ تعالیٰ سے بیعت کی (ابن مریہ عن ابی ہریرہ) اور نیز حدیث
 شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جس شخص کے سر میں درد ہوا پس اس نے ثواب کی امید رکھی تو
 اس کے اس سے پہلے کے گناہ بخش دیے جائیں گے (طبرانی عن عمر) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ
 جس شخص نے دشمن کے ہاتھوں سے کسی قیدی کو خرید لیا تو وہ قیدی میں ہوں (طبرانی عن ابن عباس)
 اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ خدا ساعتیں اللہ کی راہ میں لگانا پچاس حج کرنے سے بہتر ہے (یہ ابن عمر
 سے روایت ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ تلواریں جنت کی کھیاں ہیں (ابو بکر بن عمار عن زید)
 تلوار و شہادت کے لئے کافی ہے (عن سلیمان بن الحنفی) تلواریں مجاہدوں کی چادریں ہیں (فرعن ابی ایوب
 الحمالی فی امالیہ عن زید بن ثابت)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے (کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا) کیا میں تم کو مرتبے کے اعتبار سے سب سے بہتر شخص کی خبر دوں (یہ) وہ شخص (ہے) جس نے
 اپنے گھوڑے کی باگ اللہ تعالیٰ کی راہ میں پکڑ لی ہاں تک کہ وہ قتل کر دیا گیا یا مر گیا، کیا میں تم کو اس
 شخص کی خبر دوں جو اس سے ملتا ہوا ہے (یہ) وہ شخص (ہے) جو کسی گھائی میں تنہائی اختیار

کے ہوتے ہیں وہ نماز ادا کرتا ہے اور زکوٰۃ دیتا ہے اور گواہی دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں (نت ک عن ابی ہریرہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اسلام کے تین درجے ہیں سفلی (پچھلا درجہ) علیا (بلند درجہ) وغرہ (بالا خانہ) پس البتہ سفلی (پچھلا درجہ) وہ اسلام ہے جس میں عام مسلمان داخل ہوں گے اور ان میں سے جب کسی سے پوچھا جائے گا تو وہ کہے گا کہ میں مسلمان ہوں اور البتہ علیا (اعلیٰ درجہ) پس ان کے اعمال کا افضل ہونا ہے، بعض مسلمان بعض سے افضل ہوتے ہیں اور البتہ بشر بالا خانہ پس وہ جہاد فی سبیل اللہ ہے اس کو وہی شخص حاصل کرتا ہے جو ان میں افضل ہو (طیب عن فضالہ بن عبد) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک دن یا دن کا کچھ حصہ یا ایک ساعت بیمار ہوا تو اس کے گناہ بخش دیے جاتے ہیں اور اس کے لئے ایک لاکھ غلاموں کو آزاد کرنے کا اجر لکھا جاتا ہے جن میں سے ہر غلام کی قیمت ایک لاکھ ہو (ابن زنجوی نے اہل حجاز میں سے کسی آدمی سے مرسل روایت کیا ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ البتہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ^{۱۳۸} کھڑا ہونا خواہ وہ اس میں تلوار بھی نہ کیچھے اور نیزہ بھی نہ مارے اور نیزہ بھی نہ چلائے ساٹھ سال کی ایسی جلوت سے افضل ہے جس میں ایک ایک جھیکے تک بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کی ہو (ابن اسحاق علی بن عمر) اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جہاد ہمیشہ خوشگوار اور ترقا زور ہے گا جب تک کہ آسمان سے بارش برسی رہے گی اور زمین سے نباتات اُگتی رہے گی یہاں تک کہ مشرق کی طرف سے ایسی نسل پیدا ہوگی جو یہ کہیں گے کہ جہاد ہے اور یہ حد کی نگہبانی ہے وہ لوگ دوزخ کی آگ کا ایندھن ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک دن کی شہادتی ایک ہزار غلام آزاد کرنے اور تمام اہل زمین کے ہمدرد کرنے سے افضل ہے (ابن عساکر نے اس کو حضرت انس سے روایت کیا ہے اور اس کو صحیفہ کہا ہے) اور نیز حدیث شریف میں ہے (جہاد کے لئے پالے ہوئے گھوڑے پر خرچ کرنا ایسا ہے جیسا کہ ہمدرد کے ساتھ ہاتھ کھول دینا کہ اس کو گھبراہٹ نہ ہو کہ (یعنی ہمیشہ ہمدرد کرتے رہے کی مانند ہے) اور ان گھوڑوں کا پیشاب اور ان کی لبد قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے نزدیک یا کبرہ مشک کی مانند ہوگی (ابن حبیہ طیب عن برید بن عبد اللہ) اور نیز حدیث شریف میں ہے جو شخص ستر در (سفر) میں ایک دن بیمار ہوا تو یہ (بیمار ہونا) ایسے ایک ہزار غلام آزاد کرنے سے افضل ہے جن کو وہ قیامت تک ساز و سامان دینا اور ان کے اوپر خرچ کرتا ہے احمد و ترمذی (عن علی) ^{صلی}

مکتوبات

ایک اہل بیت کے نام اس کے خط کے جواب میں تحریر کیا یا جس میں اس نے درویشوں کے حالات سے غرض رکھا تھا آپ نے لکھا تھا "اپنی عمر میں ہرگز کبھی اس ذلت کے ساتھ زندگی نہیں گذاری جیسی کہ اب گذار رہا ہوں میرے مخدوم! جب کوئی عاجز و تنہا اپنے ہی جیسے کسی بندے کی خواہش کرتا ہے اور دستِ سماجت اختیار کرتا ہے تو وہ اسی کا مستحق ہے کہ ذلت و خواری اٹھائے وہ غنی مطلق (اللہ تعالیٰ) کی بارگاہِ کالیوں رُخ نہیں کرتا اور وہاں زاری و التجا کیوں نہیں کرتا کہ اس بات کی مستحق وہی ذات ہے اور مشکلات کو وہی حل کرتا ہے اور بس مذنی کی فراخی و تنگی بھی اسی کی طرف سے ہے تاکہ اس کے علاوہ کسی اور کی طرف سے نہ رہے۔ **وَاللّٰهُ يَصْطَفِيْ كَلًا كَمَا يَشَاءُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُخَيِّبُ مَن يَّشَاءُ وَيَرْزُقُ مَن يَّشَاءُ بِقُدْرٍ عَظِيْمَةٍ** اور اگر اللہ تعالیٰ تجھ کو کوئی تکلیف لگا دے تو اس کے سوا اور کوئی اس تکلیف کو جوہر کرنے والا نہیں ہے اور اگر وہ تیرے ساتھ کسی بھلائی کا ارادہ کرے تو اس کے فضل کو کوئی روکنے والا نہیں ہے وہ اپنے بندوں میں سے جس کو بھلائی دینا چاہتا ہے دیر نہ لے گا۔

آپ نے لکھا تھا "فقر و درویشی تنہا یہی ذکر نہیں ہے الی آخرہ" میرے مخدوم! یہ بات اس شخص کو لکھیں جو فقر و درویشی کا دعویٰ رکھتا ہو، یہ فقیر اپنے آپ کو فقر و درویشی کی حقیقت سے مترلوں دور جانتا ہے، لوگ جو کچھ کہیں اس سے بھی زیادہ بولے اور جو عیب کہنا بت کریں اس سے بھی زیادہ عجیب لگے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "مسلمان کی غرض و غایت نرمی و جہ رسانی سے پیش آنے الی آخرہ" ہاں یہ مسلمان اپنی حسب استطاعت ان امور میں کوشش کرتا ہے لیکن جس چیز میں اس شخص کی طاقت نہیں ہے معذور ہے اور یہ ناکارہ اپنے آپ کو مسلمان کے کمال اور اس کی حقیقت سے بہت ہی دور جانتا ہے جو کہ آپ لکھتے ہیں درستی۔ آپ نے لکھا تھا کہ اہل اللہ کے ساتھ اربابِ غرض کی صحبت مقاصدِ دنیا کے حصول کیلئے یا آخرت کے فائدے کے لئے ہے ہر دست و وقت کی پوچھی دیاوی فائدہ کا حاصل کرنا چاہی اور آخرت کا معاملہ بقدرِ اعمال و افعال پیدا کرنے والے (اللہ تعالیٰ) کے ہاتھ میں ہے۔ میرے مخدوم! جو شخص اہل اللہ کے ساتھ صرف دنیا کے لئے صحبت رکھتا ہے اور اس کو آخرت ملحوظ نہیں ہوتی وہ ان (اہل اللہ) کی برکتوں سے ^{محروم} مطلقاً محروم ہے اور دنیا و آخرت کا خواہہ ہی اس کی زندگی کا نصیب ہے، یہ بعید ایسا ہے جیسے کوئی آخرت کے عمل کے عوض دنیا طلب کرے پس وہ محروم اور خسارے میں ہے جیسا کہ قرآن مجید اور

احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو چکا ہے، یہ بات اس بات کی مانند ہے جو ابوالفضل یا قیصر سے نقل کی گئی ہے کہ وہ کہتا تھا "دنیا نافرمان ہے اور آخرت ادھار کسی شخص نے بھی نقد کو ادھار کے بدلہ میں نہیں بیچا ہے" بیشک آخرت کا معاملہ بقدر اعمال پیدا کرنے والے کے ساتھ ہے لیکن اعمال میں خلاص اور ان کا حسن قبول اہل اللہ کی صحبت سے (حاصل ہوتا) ہے۔ اخلاص کے بغیر عمل بے روج جسم کی مانند ہے جو قابل قبول نہیں ہے، اہل اللہ کی صحبت ہی ہے جو وجود کے نابے کو معرفت کی کیمیا سے خالص سونا بنا دیتی ہے اور شیطان کے مکر اور نفس امارہ کی شرارت سے رہائی ان ہی بزرگوں کی صحبت سے متوقع ہے اور اللہ تعالیٰ اصل شانہ کے درجات قرب اور اس کی معرفت کو پہنچتا جو کہ انسان کی پیدائش کا مقصد ہے ان اکابر کے باطن سے مطلوب ہے اور جو معاملہ کہ اعمال و افعال سے باور ہے ان ہی کے ذریعہ سے حاصل کیا جاتا ہے، تجس و حقیر دنیا کیا چیز ہے کہ جس کے لالچ میں کوئی شخص اہل اللہ کے ساتھ صحبت رکھے اس کی مثال ایسی ہے کہ کوئی شخص کسی بادشاہ کے ساتھ اس کے فضلہ کی طمع میں صاحت لکھے اگر ایسا ہو تو صوفیوں کا راستہ اور ان کے ارشاد و ہدایت کا طریقہ اور حق اللہ تعالیٰ کی طلب میں ان کا میدانوں اور جنگلوں کو قطع کرنا جو کہ بزرگوں نے کیا ہے سب بیکار ہوگا، کوئی شخص فضل (الہی) کے بغیر (محض) اپنے عمل سے کسی مقام پر نہیں پہنچا ہے جس عمل کے درمیان عامل کا وجود آجائے اس کو دائرہ اعتبار سے خارج جائیں اور عامل کے وجود کا درمیان سے اٹھ جانا درویشوں کی صحبت میں (ہی) ہے، جو کچھ آپ نے لکھا ہے وہ نہ صرف یہ کہ صوفیہ کے کرام کی صحبت کے فوائد اور ان کے باطنی ارشاد سے انکار ہے بلکہ ان اکابر صوفیہ کا انکار ہے جو کہ صاحب ارشاد ہوتے ہیں، آپ کے گمان میں اہل اللہ کے ساتھ ارادت رکھنا اور ان کی صحبت میں رہنا صرف اس ذلیل دنیا کے لئے ہے اور اکابر میں سے جو شخص کہ اپنے پیروم شد کی خدمت میں رہا تو اس کا مطلق نظر دنیاوی مقاصد کے لئے ہے اور اس — ذلک مبلغ المؤمن (الجلد ۱) — اللہ تعالیٰ ہمیں اس اعتقاد پر ہدایت فرمائے۔

آخرت کا معاملہ بقدر اعمال و افعال خالق (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ ہے اور اہل اللہ کی صحبت اہل دنیا کی صحبت کی مانند نہیں جو نبوی فوائد حاصل کرنے کے لئے ہوتی ہے۔

مکتوب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ تعالیٰ ہم جیسے ناپختہ عاشقوں کے فائدہ کامل کی گرفتاری سے نجات عطا فرما کر اپنی طلب و محبت میں یکجہت و یکسو کرے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلَا لِلّٰهِ الدِّیْنُ الْخَالِصُ (آگاہ رہو اللہ تعالیٰ کے لئے قائلین دین ہی ہے) اللہ تعالیٰ اہل و علا کی بارگاہ میں بلا شرکت غیرے خالص دین ہی منظور ہے اور ماسویٰ کے تعلق سے سلا متداول مطلوب ہے: اِنْ جَاءَكَ رَبُّكَ بِقُلُوبٍ سَابِغَةٍ (جگہ رہا ہے رب کے پاس قلب سلیم کے ساتھ آیا) جو دل کہ ماسوا کا مسکن ہے بارگاہِ بربادہ ذلیل و بے شرف مرغان اور انوار الہی سے خالی ہے۔ ع

درخانہ دو مہمان گنجمند [ایک گھر میں دو مہمان نہیں سماتے]

(ماسوا سے) باطن کے تخلیق کی فکر اہم امور میں سے ہے کیونکہ مہمان گھر کو خالی چاہتا ہے اور ہمارے حوصلہ کے مطابق اس سے بہتر مہمانی نہیں ہے انا عند منکسرة القلوب [میں شکستہ دل والوں کے پاس ہوں] یہ حدیث قدسی ہے عالم حجاز کے برکات عالم حقیقت میں نل کا شکستہ ہونا اس کی سلامتی کا سبب ہو ماریوں کے پاتے اور ماسویٰ کی گنجائش جو حد زیادہ شکستہ ہوگا اللہ تعالیٰ کے افاضے کے گہو کیلئے اسی قدر زیادہ مالم ہوگا۔ والسلام علیکم

مکتوب ۳۳

حاجی محمد افغان کے نام اس بار میں تحریر فرمایا ہے کہ کامیابی کا مدار شیخ کامل کی محبت اور روشن سفت کی پیروی میں ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم جو خط کہ برادر عزیز و ارشد میاں حاجی محمد نے بھیجا تھا موصول ہو کر باعث مسرت ہوا آپ نے اپنے اور اپنے مریدوں کے لئے توجہات کی درخواست کی تھی کبھی کبھی توجہ کی جاتی ہے انتشار اللہ تعالیٰ مرید بھی توجہ کی جائے گی لیکن چاہاں ہیں کہ کامیابی کا مدار باطنی رابطہ پر ہے جو مرید کی اپنے پیر سے محبت و عقیدت اس کا گرویدہ ہونے اور اس کے سامنے تسلیم خم کرنے سے عبارت ہے یہ رابطہ جس قدر قوی ہوگا اس (پیر کے) باطن سے فیوض و برکات اسی قدر زیادہ اخذ کرے گا کامل و مکمل قطب کے باطن سے فیوض و برکات اخذ کرے کے لئے محض محبت اور باطنی رابطہ کا ہونا کافی ہے اگرچہ توجہ نہ بھی ہو اور محبت اور باطنی رابطہ کے بغیر محض توجہ بہت کم اثر کرتی ہے توجہ کی تازہ کے لئے توجہ حاصل کرنے والے میں صلاحیت قبول ضروری ہے یہاں جو توجہ کہ رابطہ مذکور کے ساتھ جمع ہو جائے وہ تو غائی اور ہوگی (غرض کہ) کامیابی کا مدار رابطہ کی قوت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صفت کے اتباع پر ہے

آرمان دیوانوں میں رسوخ و تخیل کی بخت ہے تو کچھ غم نہیں آتا انجام کار اس کو آئینہ گال نہ جائے دیا جائے گا
اور کار بر کمال سے مجروح نہ کیا جائے گا اور اگر ان دونوں چیزوں میں سے کسی ایک میں خلل آ گیا تو
خطروں کی فضا ہے اگرچہ بہت زیادہ ریاضت کرے والسلام

منکوب ۳۲

ما قضا علیہ لکیم کہ تمام اہمیات دنیوی و حیات برزخ صوری کے درمیان فرق کے بارے میں عرض فرمایا
الحمد للہ و سلام علی اجدادہ الذین اصطفیٰ جو حیات کہ عالم دنیوی سے تعلق رکھتی ہے جس اور حرکت
و چیزوں کا مطالعہ کرتی ہے اور جو زندگی عالم برزخ سے متعلق ہے محض جس سے بغیر اس کے کہ اس کے
ساتھ کوئی حرکت جو حق سبحانہ و تعالیٰ حکیم مطلق ہے اس سے ہر نظام کے مطابق ایک زندگی عطا کی ہے
برزخ میں جس کے بعد چارہ نہیں ہے تاکہ انوار لذت قضا ہو اور حرکت کی (وہاں) کچھ ضرورت نہیں ہے
عالم دنیوی و صوری کے خلاف کہ وہاں (جس و حرکت) دونوں درکار ہیں لیکن سمجھ لیجئے۔ والسلام

منکوب ۳۳

جامع العلوم شیخ عبداللہ بن سلطان بنوری کہنا اس بیان میں کہ قریب ولایت میں قلب علم داراؤ
دیکار ہے اور قریب نبوت میں ان احصاء کی خزانہ کار نہیں ہے اور اس شبہ کے حل میں جو اس حقیقی پر
وارد ہوتا ہے تحریر فرمایا۔

سُبْحَانَكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَعْلَمُ أَنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (خیری ذات پاک ہے
ہم کو اسی قدر علم ہے جتنا تو نے ہمیں دیا ہے بیشک توی علیم و حکیم ہے) [۱]

انہر جرمی رو دتھن دوست خوشتر است (دوست کی جو ہر شے میں ان کی ہوائے بندہ ہے)
یہ ہے مخدوم (قریب ولایت میں پوری کوشش سالک کے ارادے کی صفت کے زائل کرنے میں کرتے
ہیں اور فناء ارادہ کو ولایت کی شہرہ جاتے ہیں اور قریب نبوت میں اس صفت کے برے متعلق کا زائل
ہونا مطلوب ہے اور یہ صفت جو کہ فی نفسہ اصفیات کاملہ میں سے ہے اپنے اصل حال پر رہتی ہے اور اس کا
زوال مطلوب نہیں ہے اور اسی طرح قریب ولایت میں اشیاء کے علم کا زوال مطلوب ہے اس لئے کہ ہر اسوا کا

(یہ اس کتاب میں پہلے ہی چھپ چکا تھا) اس سے بڑے ارادے اور اس کے منسلکات کا جو نامہ لکھا ہے)

کتاب ۳۵۳۳

نسیان (بھول جانا) کہ خدایا اسی سے عبارت ہے ولایت کے لئے شرط ہے اور قرب نبوت میں امتیاز کا محاذ
گزشتہ کا زوال مطلوب ہے اور علم جو کہ فی نفسہ کمال کی صفت ہے اس کا زوال مطلوب اور لازمی
ہیں ہے۔

سوال: ایسا علیہم الصلوٰۃ والسلام جو کہ اصلاً قرب نبوت سے تحقیق میں قرب ولایت ان کو
بھی ہر وقت حاصل ہے پس چاہئے کہ ان کو دونوں قسم کے قرب کے حصول کے اعتبار سے ارادہ علم ہر وقت
کا زوال اور ان ہر وقت کا خاتم ایک ہی وقت میں حاصل ہوا لاکہ ممکن نہیں ہے اور لوازم کی نفی
ملزومات کی نفی کی دلیل ہے پس یہ دونوں قرب ایک وقت میں جمع نہیں ہوتے اور یہ ان دونوں کا
ایک وقت میں جمع ہونا خلاف اصول و خلاف واقع ہے۔ ہم اس کے جواب میں کہتے
ہیں کہ قرب نبوت میں دونوں صفتوں کے باقی رہنے کی شرط کو تسلیم کرنے کی صورت میں جو قرب ولایت
کے قرب نبوت کے بغیر ہو جائے وہ خائے علم ارادہ کے ساتھ مشروط ہے اور جب یہ قرب قرب نبوت کے ساتھ
جمع ہو جائے تو مشروط و مشروط منوع ہے جیسا کہ اس کی تحقیق غفر فی آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔
یا ہم یہ کہتے ہیں کہ ولایت کے دو جزو میں فنا اور بقا، فنا میں ان دونوں صفتوں (علم و ارادہ) کا زوال ہر
اور بقا میں عارف کو ایک ارادہ اپنے پاس سے عطا فرماتے ہیں اور صاحب ارادہ بناتے ہیں اور اسی طرح
بقا میں اگر زائل شدہ علوم عود کر آئیں تو اس کی تجلّیش ہے پس قرب ولایت والا (عارف) بقا کی
حالت میں قرب نبوت کے ساتھ متحقق ہو سکتا ہے اور وہ دونوں قربوں کا جامع ہوگا۔ یہ جواب محدود
ہے اس لئے کہ یہ جمع و تحقیق اس شخص کے حق میں ہے جو کہ قرب ولایت کے راستے سے قرب نبوت تک
عروج کرے اور ولایت کی فنا و بقا کو حاصل کر کے مقام نبوت کے کمالات تک پہنچے اور اس قسم کا وصول
کیا ہے۔ لیکن جو شخص کہ قرب نبوت کے راستے سے حاصل ہوا ہے جیسا کہ اس دولت عالم و اہلین
اسی راستے سے پہنچے ہیں اس کے حق میں ان دونوں قرب کا جمع ہونا مشکل ہے اس لئے کہ ان دونوں
صفتوں کے ساتھ بقا کا حصول ان دونوں کی فنا کے ساتھ مشروط ہے اور قرب نبوت کے راستے میں
یہ دونوں صفتیں لازمی نہیں ہیں اس مقام کی تحقیق یہ ہے کہ صفت ارادہ کا فنا ہونا قرب ولایت میں
مقصود اول اور بالاصلاتہ مشروط نہیں ہے اصل مقصود ارادہ کے بڑے متعلق کا فنا ہونا ہے اور چونکہ
ولایت کے مقام میں ارادہ کے بڑے متعلق کا رفع ہونا ارادہ کے رفع ہوئے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتا اس لئے
ارادہ کے رفع اور اس کی فنا میں کوشش کرتے ہیں تاکہ اس کا بڑا متعلق رفع ہو جائے کیونکہ جب اہل ارادہ
ہیں ہوگا تو اچھائی اور بڑائی سے اس کا متعلق صورت پذیر نہیں ہوگا: ثبت المجد ارادہ لا یتما انقش

پہلے دیوار قائم کر اس کے بعد اس پر نقش و نگار بنا۔ اور یہ جو میں نے کہا ہے کہ مقام ولایت میں بڑے متعلق کا رقع ہونا ارادہ کے رقع کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتا یا اس لئے ہے کہ قریب ولایت ظلی قریب ہے اور اس مقام میں گرفتار ہونا ظن کے ساتھ گرفتار ہونا ہے اور ظلی قریب کو اس قدر قوت نہیں ہے کہ صفت ارادہ کے ہوتے ہوئے اس کے بڑے متعلق کو دفع کر سکے اس لئے ارادہ کے رقع میں کوشش کرتے ہیں تاکہ اس کے بڑے متعلق کا رقع ہونا سہولت کے ساتھ صورت پذیر ہو جائے اور قریب نبوت میں قریب اصلی ہے اور اصل کے ساتھ گرفتاری ہے اور قریب اصل اور اس کے ساتھ گرفتاری کو ایسی قوت ہوتی ہے کہ صفت ارادہ کے ہوتے ہوئے اس کے بڑے متعلق کو دفع کر سکتا ہے اسی لئے ارادہ کے رقع میں کوشش نہیں کرتے کیونکہ اس کے رقع سے جو مقصود متعاود بہت اچھے طریقہ پر حاصل ہو گیا ہے اور ارادہ فی نفسہ صفت کاملہ ہے اگر اس میں انقباض اور باری و دل پاتی ہے تو وہ اس کے متعلق کے ذریعہ آتی ہے اور جب اس کا بڑا متعلق دور ہو گیا تو حسن و کمال کے سوا اس میں کچھ نہیں رہا اور اس (ارادہ) کا باقی رہنا مطلوب بن گیا۔ اور اسی طرح جم صفت علم کے بارے میں کہتے ہیں کہ قریب ولایت میں زوال علم سے مقصود اولیٰ اشیا کے ساتھ گرفتاری کا زوال ہے اور چونکہ اس قریب میں اشیا کی گرفتاری کا زوال اشیا کے علم کے زوال کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتا اس لئے کہ قریب ظلی اور ظن کے ساتھ گرفتاری کو اتنی قوت نہیں ہے کہ انبیاء کے علم یا جو انبیاء کے ساتھ گرفتاری کو زائل کر سکے اس لئے علم کے زوال میں کوشش کیے ہیں اور انبیاء کے نبیان (بھول جانے) کی طلب کرتے ہیں تاکہ ان کے ساتھ گرفتاری نہ رہے اور قریب نبوت میں اصل کے ساتھ گرفتاری ہے اور اصل کے ساتھ گرفتاری قوی ہے ہو سکتا ہے کہ انبیاء کے علم کے باوجود اشیا کی محبت و گرفتاری کو زائل کر دے اس لئے علم کے زوال میں کوشش نہیں کرتے کیونکہ یہ صفت کمال ہے بلکہ اس کی بقا مطلوب ہے اور علم کے زوال سے جو کچھ مقصود ہے وہ اس قریب میں حاصل ہو چکا ہوتا ہے۔ ایک جواب تو یہ ہے اور ہم اصل سوال کا دوسرا جواب بتاتے ہیں کہ دونوں صفتوں (ارادہ و علم) کے زوال کا شرط ہونا ولایت صغریٰ میں ہے جو کہ دیار اقدس کی ولایت ہے اور یہ ظلی ولایت ہے اور انبیاء کو اعلیٰ الصلوٰۃ والبرکات کی ولایت ولایت کبریٰ ہے جو کہ اصلی ولایت ہے اور اس ولایت میں ان دونوں صفتوں کے زوال کا شرط ہونا ثابت نہیں ہوا ہے۔

مکتوب ۳۶

شمس الدین خوشنویس کے نام گناہ کے ظاہر و باطن کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَذَرُوا ظَاهِرَ الْاَثِمِ وَ
 بَاطِنَهُ (ظاہری و باطنی گناہ کو ترک کرو) چونکہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو ظاہری و باطنی نعمتوں سے نوازا ہے
 ہے جیسا کہ فرمایا ہے: وَاسْتَبْعَمَ عَلَیْكُمْ لَعْنَةَ ظَاهِرَةِ وَبَاطِنَةِ (اور اس نے اپنی ظاہری و باطنی
 نعمتوں کو تم پر پورا کر دیا ہے) اس لئے گناہ کے ظاہر و باطن کے ترک کے ساتھ مٹ گئے تاکہ لوگ ان
 دونوں قسم کے گناہوں میں سے کسی ایک کے مرتکب ہو کر کفرانِ نعمت نہ کریں اور ہر دو طرح کے گناہ
 ترک کر کے ظاہر و باطن کا شکر سچا لائیں، ہو سکتا ہے کہ ظاہری گناہ سے مراد وہ ہو جس کو علمائے ظاہر
 کے بیان کیا ہے یعنی حرام و مکروہ کا ارتکاب، اور باطنی گناہ سے مراد باطن کی توجہ حق سبحان و تعالیٰ
 کے سوا کسی اور کی طرف رکھنا اور ماسوی اللہ کے ساتھ محبت و گرفتاری ہے، جو دل کے غیر اللہ کا
 گرفتار ہے اس سے خیر بھلائی کی کیا توقع ہے جو روح کہ ماسوی اللہ کی طرف مائل ہے بارگاہِ کبریٰ
 میں ذیل و خوار اور بے سر و سامان ہے، اہل اللہ کے نزدیک دل کی سلامتی اہم امور میں سے ہے اور
 روح کی نجات مقصد اول ہے (اِذْ جَاءَتْ رَبَّهُ بِقَلْبٍ مُّنِیْمٍ) (جسکو وہ (ابراہیمؑ) اپنے رب کے پاس
 قلبِ سلیم کے ساتھ آیا) اللہ تعالیٰ کی معرفت کا حاصل ہونا اور قرب کے درجہ تک پہنچنا یہ ماسوی اللہ
 کی محبت اور دید و انش سے دل کے قطع تعلق پر موقوف ہے ایک دل میں دو مجلسیں جمع نہیں ہوتیں۔ روح
 دروہانہ و دیرہمان نکلجند (ایک گھر میں دو مہمان نہیں رہتے)

اس بارگاہ میں فالص ربہ مطلوب ہے جس میں شرکت کی گنجائش نہ ہو: اَلَا لِلّٰهِ الدِّیْنُ الْخَالِصُ
 (اگاہ رہو اللہ تعالیٰ کے لئے فالص دین ہی ہے) والسلام

مکتوب ۳

غلام محمد افغان کے نام، اس بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ ذکر مقصود اولیٰ میں ہے اور
 جس محل پر وہ نام نہ ہو وہ اعتبار کے لائق نہیں ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اللہ تعالیٰ شریعتِ منورہ اور سنتِ نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام
 کے راستہ پر قائم رکھ کر قرب کے درجہ میں ترقیات عطا فرمائے۔ مکتوب عزیز وصول ہو کر باعث مسرت ہوا
 آپ کے لکھا تھا کہ اس محل کے دعا کو بعض اوقات اپنی فائیت کا مرتبہ حاصل ہوتا ہے اس وقت کبھی
 ذکر قلبی ہوتا ہے اور کبھی نہیں ہوتا میرے مخدوم! ذکر مقصود اولیٰ انہیں ہے اس سے غرض مذکور

ذات حق میں فنا ہونا ہے اور جب فنا فی المذکور جو کہ مقاصد میں سے ہے حاصل ہو گئی اگرچہ ذکر نہ بھی ہو ایسے فنا کی حالت میں جو کہ استہلاک اور بے شعوری کا وقت ہے اگر ذکر کو نہ پائیں تو کوئی نقص نہیں ہے سہلک (فنایت والا شخص) اگر ذکر کے باوجود ذکر کا احساس نہ کرے تو اس کی گنجائش ہے بلکہ فنا کی بعض اقسام میں ذکر کا زائل ہونا شرط اور لازمی امر ہے۔

میرے مخدوم! اگر ذکر قلبی سے دل کی حرکت و جنبش مراد لی جائے تو اس کی ہمیشگی قطعی ضروری نہیں ہے نہ فنا کی حالت میں اور نہ حالت فنا کے بغیر جو چیز کہ دائمی و لازمی ہے وہ دل کی توجہ اور حضور قلبی ہے خواہ حرکت ہو یا نہ ہو۔ آپ نے فنا کی اور کوئی علامت تحریر نہیں کی تاکہ معلوم ہو جائے کہ کس قسم کی فنا حاصل ہو رہی ہے، فنائے جذبہ یا فنائے سلوک، فنائے جسمی یا فنائے لطافت، فنائے قلب یا فنائے نفس، ہر ایک کے لئے آثار و علامات ہیں اور فنا میں معتبر وہ ہے جو دوام قبول کرے (ہمیشہ رہے) اور جو دوام نہیں رکھتی وہ معتبر نہیں ہے سوائے فنائے جذبہ کے۔ والسلام

مکتوب ۳۸

وقت بیگ کے نام ان امور کو جاننے کی ترغیب میں تحریر فرمایا جو ان کے طالب کیلئے ضروری ہیں
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی رَسُوْلِكَ (اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کیا ہوں اور
 صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام میں) اور علیٰ زہیر رقت بیگ آپ تعلقات کی پستی سے حقائق کی بلندی پر
 فائز ہوں اور ظاہر کی تسلی سے باطن کی وسعت کی طرف مائل ہوں، چند روزہ زندگی کو کہ جس کی بدولت
 ہمیشہ کا ملک حاصل ہوتا ہے فضولیات میں صرفہ نہ کریں اور حضرت یحییٰ (عجلتہ اللہ تعالیٰ فرجہ) کی ہل مجرہ کی
 پاک بارگاہ کی طرف متوجہ رہنے کو ترک نہ کریں۔

دائم ہمہ جا با ہمہ کس در ہم کنار می دار ہفتہ چشم دل جا تب یار
 [ہمیشہ ہر جگہ ہر شخص کے ساتھ ہر کام میں دل کی آنکھ کو پوشیدہ طور پر یا نہ جانے تاریک راتوں کو اذکار کی
 پابندی کے ساتھ روشن رکھیں، صبح کے وقت کے سروے اور استغفار کرنے وغیرہ جاتیں ان کے بہترین حصہ
 ہفتہ سے چار رہے اور کام کا نام انجام کو پہنچ رہا ہے ہم کس عذر سے آج کا کام مکمل کر ڈالیں کیونکہ ہر آج کا کل نہیں
 اصل کی فکر کرنی چاہئے اور فعل سے اصل کی طرف جانا چاہئے، فطرہ ولای اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی طرف و درود۔]

دام عزہ ترا زنج مقصور نشان گریبان رسیدیم تو شاہید بری
 [ہم نے تجھ کو مقصود کے خزانے کی نشان دہی کی تو اگر ہمیں کچھ تو شاید تو ہی پہنچ جائے] والسلام

مکتوب ۳۹

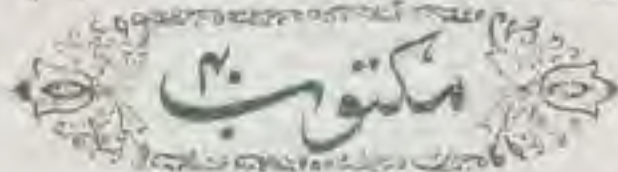
الحسن علی نام اس سبب لکھ کر کے بارے میں تحریر فرمایا جو اہل نے میرزا عبد اللہ کے نام تحریر کر دیا۔
مکتوب پر کیا تھا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى! آپ نے لکھا تھا کہ فلاں مکتوب ہے جو کہ عرفان شعار عبد اللہ ریگ کے نام لکھا گیا تھا باہر و متروا، اس کے بعد آپ نے لکھا تھا کہ اگر کوئی شخص اس جگہ یہ کہے کہ بدعتی و امتیاز مقام شریعت میں ہے اور جو لگ کہ سب کو یکساں جانتے ہیں تو یہ مقام طریقت کے لحاظ سے ہے جیسا کہ کسی دوسرے رسالہ میں دیکھا گیا کہ جو شخص شریعت میں ہے اس کا کام خلقت کا رد و قبول ہے جب وہ اہل طریقت میں سے ہو گیا تو مخلوق پر رد و اعتراض نہیں کرنا طریقت میں سراسر صلہ اور سب کے ساتھ دوستی ہے خلاف شریعت کے کہ وہاں دشمنوں کے ساتھ جنگ اور دوستوں کے ساتھ صلہ ہے پس جس بزرگ سے بھی کسی شخص کے حال پر نظر کرتے ہوئے رد و اعتراض کی بات واقع ہوئی ہے وہ شریعت کے غلبے سے ہو گیا نہ کہ طریقت کے غلبے سے اس سوال کے جواب کی استدعا کیجئے۔

میرے مخدوم! اس سوال کا جواب برادر عبد اللہ ریگ کے مکتوب سے حاصل ہو جانا بظاہر اچھی طرح بخور نہیں کیا گیا ہے اس کے باوجود ہم جواب میں کہتے ہیں کہ اگر مقام طریقت میں سب کو یکساں دیکھنے اور امتیاز نہ کرنے سے سائل کی مراد ذوق و حال کے طریق پر ایک طرح کا وجدان ہے جو کہ اختیار سے باہر ہے تو مسلم ہے اس لئے کہ اس دید والا شخص مقام جمع میں مستہلک اور مرتبہ وحدت میں مستغرق ہے اور مستہلک کو اچھے اور بُرے میں تمیز کرنا مفقود ہے اور وہ سب کو صراطِ مستقیم پر دیکھتا ہے لیکن چونکہ مقبول ہے اس لئے لغزش سے محفوظ ہے اور وہ احکام بندگی کی فروگزاشت سے مامون ہے، اس کا باطن مستہلک (فانی) ہے اور اس کا ظاہر احکام شریعت کے ساتھ آلاستہ ہے یہ (مذکورہ) مراد ہمارے (مکتوب کے) بیان کے ساتھ کوئی مخالفت و تضاد نہیں رکھتی اور اس کے بارے میں سوال کرنے کا کوئی موقع نہیں ہے اور اگر مراد یہ ہے کہ اہل طریقت شریعت حقہ کے دائرے سے باہر آچکے اور تکالیف شرعیہ سے آزاد ہو چکے ہیں اور بندگی کے حلقہ سے سرباہر نکال چکے ہیں تو یہ ناقابل قبول و ناقابلِ سماعت ہے اور اس کا معتقد لمحور و بدعتی ہے آسمانی (خداوندی) احکام تمام لوگوں سے قلعن رکھتے ہیں بعض اشخاص کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتے اور خواہ و خواص احکام شرعیہ کے بجائے ہیں برابر ہیں، اہل شریعت و اہل طریقت و اہل حقیقت کو فراموش کے

بجائے اور عہدات سے پرہیز کرنے سے چارہ نہیں ہے اور کوئی شخص بھی واجبات کے ترک اور ممتنعات کے ارتکاب میں کسی طرح معتد نہیں ہے پس آپ نے اس رسالہ میں جو یہ دیکھا ہے کہ جو شخص شریعت میں ہے اس کا کام مخلوق کو رد و قبول کرنے ہے اور جب وہ اہل طریقت میں سے ہو گیا تو مخلوق پر رد و اعتراض میں کڑا لٹھ صم کیونکہ ہر شخص احکام شرعیہ کا پابند ہے اور کوئی شخص اس دائرے سے باہر نہیں ہے کہ (شریعت کے بغیر) اہل طریقت میں سے ہو جائے اور اچھے اور بُرے کے ساتھ دوستی اور صلہ پیدا کرے اور مخلوق پر رد و اعتراض کا ترک اختیار کرے حق سبحانہ و تعالیٰ اس قدر رحمت اور مہربانی کے باوجود دلیل کفار کے ساتھ تبرّ اور عداوت کا اظہار فرماتا ہے اور مسلمانوں کو ان کے ساتھ عداوت و سختی و بغض و اقبال کا امر کرتا ہے، یہ عجیب مسلمانوں کی کہ کوئی اللہ تعالیٰ غور و جمل کے اس قسم کے دشمنوں کے ساتھ اس کے فرمان کے برخلاف صلہ رکھے اور اظہار دوستی کرے، اس کے باوجود وہ اللہ تعالیٰ اہل شائے کے قرب و ولایت کا دعویٰ کرے، ولایت و قرب اسلام کی فہم ہے حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے: وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَسَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَسَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَسَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَسَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ

اناری گئی ہے ایمان لائے ہوئے تو ان (کفار) کو پناہ دے نہ بنائے [مغفیر ہے کہ اہل حال اپنے حال میں محدود اور اس حال کے مطابق عمل کرتے ہیں مجبور ہے لیکن اس رسالہ کی عبارت کو شہود و حال پر مجبور کرنا چاہے پس بیشک سکروالوں کے کلام کی تاویل کی جاتی ہے۔ جانا چاہئے کہ یہ حال جو کہ اچھائی اور بُرائی کے درمیان تیز کوٹھانے والا ہے یہ طریق ولایت میں بھی نقص ہے کمال یہ ہے کہ سکرے صحو میں آئے اور جمع سے فرق جدا کچھ کی طرف اور کفر سے اسلام کی طرف مائل ہو جائے۔ والسلام علیکم



رفت بیگ کے نام نصیحت کے طور پر تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ

صلحت دیدن آنست کہ یاران ہمد گار یگزارند و مہر طرہ یارے گیرند

[میں صلحت اس میں دیکھتا ہوں کہ دوست سب کام چھوڑ دیں اور ایک دوست کی زلف کے خیال میں محو ہو جائیں]۔ اے شفقت کے آثار والے! عمر عزیز گزری جا رہی اور قرعہ ساعت قریب آ رہی ہے

اس طرح زندگی بسر کریں کہ وقت عزیزِ باطن کی اصلاح میں گزرتے اور دل کی تعمیر میں صرف ہو جو کہ مولیٰ تعالیٰ کی نظرِ عنایت کا مقام ہے، تیرا قیامت کے لئے تیار ہی میں کوشش کریں، اندھیری راتوں کو آؤ کار کی یا ہندی کے ساتھ متوہ کریں، صبح کے رونے اور استغفار کرنے کو غنیمت جانیں، دن رات میں ایک دو وقت تنہائی کے لئے مقرر کرنے چاہئیں کہ کوئی شخص اس وقت میں قل انوار تیرا ہو اور کل لا الہ الا اللہ سے اپنے مقاصد اور اداوں کی تلقین کریں تاکہ دل کی وسعت میں حق سبحانہ و تعالیٰ کے سوا کوئی مراد و مقصود نہ رہے روح این کار و ولت است کنوں تا کراد ہند (ایضاً کی بات ہو چکے ہیں کہ کو عایت کر کے میں) واسلہ الاول و آخر

مکتوب ۳۱

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفے: برادرِ گرامی مولانا محمد شریف کا خط موصول ہوا باعثِ مسرت ہوا، اللہ تعالیٰ شریعتِ عالیہ اور سنتِ منورہ کے راستہ پر استقامت عطا فرمائے اور شریعت کی محبت اور عقیدت پر جو کہ اعلیٰ مقاصد تک پہنچنے کے لئے وسیلہ ہیں ہمیشگی اور غلطی غایت فرمائے، آپ نے لکھا تھا کہ جو چیز آپ کے دل کی تکلیف کا باعث ہوتی ہے وہ بندہ سے واقع نہیں ہوتی ہے، کابل کے دوستوں نے بعض اغراض کے تحت کچھ باتیں بھی آراپ کو رنجیدہ کر دیاتے ہیں یہ میرے محض اہل کابل کے لوگوں میں سے کسی نے آپ کی جانب سے کوئی ایسی بات نہیں پہنچائی جو فقیر کے دل کو رنج پہنچانے کا باعث ہو اور فقیر کا دل کسی وجہ سے بھی آپ سے آدرہ نہیں ہے مولانا محمد صدیق کی رنجیدگی کی وجہ کے کہ جس کا دور مولانا کی رنجیدگی کے دور ہونے سے وابستہ ہے اس کے علاوہ فقیر کو آپ کی نسبت سے کسی بھی طرح کی رنجیدگی نہیں ہے جس شخص نے بھی آپ کو اس کے خلاف کوئی بات پہنچائی ہے خلافِ حقیقت ہے آپ اس جانب سے خاطر جمع رکھیں اور آپ کے لئے مولانا محمد صدیق کو راضی کرنا لازمی ہے، بہر حال مشاہیرِ الہ (مولانا موصوف) کو خود راضی کریں تاکہ تمام پیروں کا باطن آپ سے راضی ہو جائے اور جو غرض کے دروازے کھل جائیں، واسلہ اول و آخر

مکتوب ۳۲

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفے: مولانا محمد شریف کا خط موصول ہوا باعثِ مسرت ہوا، اللہ تعالیٰ شریعتِ عالیہ اور سنتِ منورہ کے راستہ پر استقامت عطا فرمائے اور شریعت کی محبت اور عقیدت پر جو کہ اعلیٰ مقاصد تک پہنچنے کے لئے وسیلہ ہیں ہمیشگی اور غلطی غایت فرمائے، آپ نے لکھا تھا کہ جو چیز آپ کے دل کی تکلیف کا باعث ہوتی ہے وہ بندہ سے واقع نہیں ہوتی ہے، کابل کے دوستوں نے بعض اغراض کے تحت کچھ باتیں بھی آراپ کو رنجیدہ کر دیاتے ہیں یہ میرے محض اہل کابل کے لوگوں میں سے کسی نے آپ کی جانب سے کوئی ایسی بات نہیں پہنچائی جو فقیر کے دل کو رنج پہنچانے کا باعث ہو اور فقیر کا دل کسی وجہ سے بھی آپ سے آدرہ نہیں ہے مولانا محمد صدیق کی رنجیدگی کی وجہ کے کہ جس کا دور مولانا کی رنجیدگی کے دور ہونے سے وابستہ ہے اس کے علاوہ فقیر کو آپ کی نسبت سے کسی بھی طرح کی رنجیدگی نہیں ہے جس شخص نے بھی آپ کو اس کے خلاف کوئی بات پہنچائی ہے خلافِ حقیقت ہے آپ اس جانب سے خاطر جمع رکھیں اور آپ کے لئے مولانا محمد صدیق کو راضی کرنا لازمی ہے، بہر حال مشاہیرِ الہ (مولانا موصوف) کو خود راضی کریں تاکہ تمام پیروں کا باطن آپ سے راضی ہو جائے اور جو غرض کے دروازے کھل جائیں، واسلہ اول و آخر

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ برادرِ مولانا محمد وفا کا مکتوبِ مرغوب جو کہ محبت کی خبر اور فوق و شوق کا پتہ دینے والا تھا پہنچ کر باعثِ مسرت ہوا، امید ہے کہ (آئندہ بھی) اسی طریق پر حالات لکھتے رہیں گے کیونکہ یہ ناقابلِ توجہ کا ذریعہ ہے، فقر سے دل تنگ نہ ہوں اور معیشت کی تسلی سے گرائی محسوس نہ کریں۔ بہارِ نبوی
 اَللّٰهُ یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَّشَاءُ وَیَقْدِرُ (اللہ تعالیٰ جس کے لئے چاہتا ہے رزق کو فراخ کر دیتا ہے اور جس کے لئے چاہتا ہے تنگ کر دیتا ہے) حق تعالیٰ جل و علا کے طالبین کو چاہئے کہ اس کے ہر فعل سے خوش و خرم رہیں بلکہ لذت حاصل کریں جو کچھ محبوبِ حقیقی کی جانب سے آتا ہے وہ محبوب ہے خواہ رنج و الم ہو یا انعام، نعمت ہو یا نقم (عقاب) ۵

مے تلخ است جورِ گلخواراں کہ ہر چندش خوری باشد گواراں

(حسینوں کا جور و ستم تلخ شراب ہے کہ اے جتنا پیاجائے تو تگوار لگتی ہے) ظاہری تنگیوں کے وقت باطنی کشادگی و فراخی و وجد ہونی چاہئے کہ ظاہر کی خرابی باطن کی ترقی و تازگی کا سبب ہے (توجہ) وہ باطن سے بے توجہی کا سبب کیسے ہوگی اور عجیب و غریب احوال جو اس سے پہلے پیش آتے تھے اب کیوں پیش نہیں آتے اب کیا آفت آگئی ہے کیا مولائے حقیقی جل شانہ کی محبت و دوستی و وسعت و فراخی کے وقت پر ہی موقوف ہے خوشی کے زمانے میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے قطع تعلق کر لیا جائے، گزشتہ حالت کے برخلاف کلی طور پر حق جل و علا کی جانب آجائیں اور ظاہر و باطن کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی پاک بارگاہ کی طرف متوجہ ہو جائیں اور حق سبحانہ و تعالیٰ کی طلب سے ہرگز غافل نہ ہوں، آپ کیسے اچھے احوال بیان کرتے تھے افسوس ہے کہ آپ اپنی استعداد کی لطافت کو خاک میں ملا رہے ہیں اور نفیس و امیرات کے بدلے چند ٹھیکر لیل پر اکتفا کر رہے ہیں پس اس شخص پر نہایت افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے ذکر سے اعراض کیا اور اس شخص پر حسرت ہے جس نے حدودِ اُست سے تجاوز کیا، دنیوی مال و منال کی کمی آخرت کے حساب کی سہولت کا سبب ہے، پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے دو چیزیں ہیں جن کو ابنِ آدم (انسان) ناپسند کرتا ہے وہ موت کو ناپسند کرتا ہے حالانکہ موت اس کے لئے آرائش سے بہتر ہے اور وہ مال کی کمی کو ناپسند کرتا ہے حالانکہ مال کی قلت حساب کی سہولت کا سبب ہے، دنیا کی مصیبتیں مرادِ تیبِ آخرت کا وسیلہ ہیں اور اس (دنیا) کی نعمتیں اس (آخرت) کے نقصان کا سبب ہیں۔ حدیثِ شریف میں ہے دنیا کی شیرینی (لذت) آخرت کی تلخی ہے اور دنیا کی تلخی آخرت کی شیرینی (لذت) ہے۔ اور حدیثِ شریف میں ہے قیامت کے روز لوگوں میں سب سے زیادہ بھوکا وہ شخص ہوگا جو دنیا میں سب سے زیادہ پیٹ بھرا ہوگا۔ اور حدیثِ شریف میں ہے اُف دنیا اور اس کی آرائشیں کسی ہیں کہ اس کے حلال کا (بھی) حساب ہوگا اور اس کا حرام تو عذاب ہے کیا۔

اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص بھی چاہتا ہے کہ دنیا میں اس کا درجہ بلند کر دیا جائے پھر اس کا درجہ بلند کر دیا جائے تو اللہ تعالیٰ آخرت میں اس کا ایک درجہ کم کر دیتا ہے جو اس درجہ سے زیادہ بڑا اور بلند ہوتا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ سونے اور چاندی کے لئے ہلاکت ہے، آپ سے دریافت کیا گیا تو پھر ہم کیا چیز ذخیرہ کریں، آپ نے فرمایا ذکر کرنے والی زبان اور شکر کرنے والا دل اور ایسی بوی جو آخرت کے لئے تیری مددگار ہو، جان لیں کہ جو شخص پوری ہمت و کوشش کے ساتھ آخرت کے کام میں متوجہ ہوگا اور اپنی پوری توجہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف رکھے گا حق تعالیٰ اپنے کرم سے اس کے دینی اور دنیاوی امور کے لئے کافی ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص نے اپنی تمام فکروں کو ایک ہی فکر یعنی آخرت کی فکر بنا لیا تو اللہ تعالیٰ اس کی تمام فکروں کے لئے کافی ہوگا اور جس شخص نے احوال دنیا سے مختلف فکریں (اپنی جان کو) لگائیں تو اللہ تعالیٰ کو اس کی کوئی پرواہ نہیں کہ وہ ان (فکروں) کی کس وادی میں ہلاک ہوا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے جس شخص نے اس حال میں صبح کی کہ دنیا اس کی سب سے بڑی فکر ہے تو وہ اللہ تعالیٰ سے کسی چیز (یعنی ذمہ داری) میں نہیں ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرا پس وہ اللہ تعالیٰ سے کسی چیز (یعنی ذمہ داری) میں نہیں ہے اور جو شخص مسلمانوں کے لئے استقامت نہیں کرتا تو وہ ان میں سے نہیں ہے، آپ نے تنبیہ معاش و دیر ہونے کے لئے صبح کی نماز کے بعد بعض آیتوں کے پڑھنے کی اجازت مانگی تھی میرے مخدوم اگر اس (شے) کا ذکر کرتے ہیں میرا بھی ہے تو کیا حرج ہے پھر دہلایا کریں۔

مکتوب ۳۳

خواجہ عبدالعزیز عالمی کے نام حصولِ قرب الہی محلِ مشائخ کے ذرائع کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً للہ العظیم ومصلیاً علی رسولہ الکریم اما بعد روزمرہ کے امور لائقِ شکر ہیں، اللہ تعالیٰ سے آپ کی خیر و عافیت، شریعتِ نبویہ اور سنتِ پیغمبر کے راستہ پر استقامت، موافقت کا دور ہوتا اور خفائی کے ساتھ آراستگی کی رعایت کی گئی ہے۔ آپ کے گرامی نامہ کی وصولیابی نے مسرت کیا، ذوقِ طلب کے باب میں جو کچھ درج کیا ہوا تھا واضح ہوا۔ اللہ تعالیٰ اس گرمیِ شوق کو اور زیادہ کرے اور اس کے شعلے کو باطن میں اور پھر کاتے کاتے ناکہ دنیاوی تعلقات سے پاک کرے اور خفائی الہی صل و علائکہ متحقق و آلاستہ کرے اور اس نعمت کے حصول کے اسباب میں سے ذکرِ پرہیزگی، مخلوق سے کم آہیزی، لایعنی بالوں میں کمی اور مشرک کی محبت کا راستہ ہوتا ہے۔ والسلام

مکتوبات

محمداً بنی بخاری کے نام صراطِ مستقیم پر ہدایت کی توفیق میں شکر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد وعلیٰ آلہٖ اجمعین۔ حق سبحانہ تعالیٰ کے بندہ کو صراطِ مستقیم کی ہدایت کرنے سے مراد یہ ہے کہ جو کئی بھی اُس کے بیٹے میں ہو اُس کو دُور کرے اور اس کے سینہ میں کوئی غمی بھی کسی طرح سے نہ رہے اور اُمور کے بحال رہنے اور نواہی سے باز رہنے میں پوری سہولت حاصل ہو جائے اور اس کی مرضی حق سبحانہ تعالیٰ کی قضاء و قدر کے اس حد تک تابع ہو جائے کہ اگر ایک دنیا ناراض ہو جائے یا اس کو سخت مصیبتوں اور شدید رنج و غم میں مبتلا کر دیا جائے تو ان امور سے اس کے باطن میں کوئی گد ورت پیدا نہ ہو ان امور کو بالکل درست اور ہدایت مناسبت دیکھے اور پوری خوشی و رغبت کے ساتھ ان چیزوں سے راضی ہو جائے بلکہ جو بلا و مصیبت بھی پیش آئے اس کو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں سے شمار کرے اور اس کے شکر میں کوشش کرے اور نیز خراس (شیلطان) کا وسوسہ جو اس کے سینہ میں قائم تھا اور وہاں (اپنا) آشیانہ رکھتا تھا اور چھوٹے اور بڑے اس کے ٹھکانے کو پورا کر دیا جائے۔ جب اس اعلیٰ درجہ کی بزرگی اور بہت بڑی سعادت کے ساتھ غارتِ کامل کو نہ از دیا جائے تو وہ اللہ جل شانہ کی ہدایت کے ساتھ ہدایت یافتہ ہو جائے اور یہ اوطاعِ مستقیم پائیتاب اور شرح صدر بھی اسی ہدایت پائے سے عبارت ہے جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے: **فَمَنْ شَرَّ دَاسَةً اَنْ يَّهْدِيَهُ لِمَنْ يَّشْرَحْ صَدْرَهُ لِرَبِّهِمْ وَلَهُمْ اَجْرٌ كَبِيرٌ اَنْ يَّبْصُلَهُ يَجْعَلَ صَدْرَهُ ذَاقًا حَرًّا كَاَنْ يَّصْعَدَ فِي السَّمَاءِ** [پس جس شخص کو اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ اسے راہِ راست دکھائے اس کے سینے کو ذوقِ قبولِ اسلام کیلئے کھول دیتا ہے اور جس کو چاہتا ہے کہ گمراہ کرے اس کے سینے کو ٹھنڈا اور حار ہو کر دیتا ہے تو ایسا تو آسمان میں چڑھتا رہا ہے] اور نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَلَوْ اَنَّ اَنْتُمْ عَلَیْہِمْ اَنْ اَقْتُلُوْا اَنْفُسَکُمْ اَوْ اَخْرَجُوْا مِنْ دِیَارِکُمْ اَوْ اَعْلَوْہُ اَلَا قَلِیْلٌ یَّنْذَرُوْا اَنْ تَعْمَلُوْا فَعَلًا یَّحْطُوْنَ بِہٖ لَیْسَ اَنْ خَیْرًا لِّہُمْ وَاَشَدُّ تَنْبِیْہًا وَاِلَّا اَلْاٰیۃُ لَمْ یَّذَرُوْا اَجْرًا خَیْرًا لِّہُمْ وَلَہُمْ یَنْقُصُ عَمَلُہُمْ اَوْ اَسْفِیْہُمْ اَوْ اَدْرٰہِمُنْ کَوْثَرُہُمْ** کہ تم اپنے سینوں کو کھولنا چاہو یا نہیں اس کی تعمیل کرے تو ان کے حق میں بہتر ہو نا اور اس کی وجہ سے (دین پر بھی) مضبوطی کے ساتھ چلے رہے اور اس صورت میں ہم ان کو ضروری طرفِ ہیبت (احجام) پر نہ دیتے اور ان کو سیدھی راہ پر بھی (ضرور) لگا دیتے۔ [وَسَلَامٌ عَلٰی اٰہِمِ الْاٰہِدِی]

۱۵۴

۱۵۴
۱۵۵

۱۵۵
۱۵۶

مکتوب ۲۵

شاہ خواجہ کی موت اپنے حضرت پیوستار ہو، واللہ وکے بعض مکاشفات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ حامداً و مصلياً، ہمارے حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ ایک شخص میں بیٹھا ہوا تھا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے غضب کا دائرہ ظاہر ہوا اور اس دائرہ میں سیر واقع ہوئی، اللہ تعالیٰ کے صفاتی و ذاتی غضب کے اقسام اور اس جل سلطاً کے طرح طرح کے استقامات اس مقام میں مطالعہ کئے گئے اور یہ سیر بہت طویل ہوئی، اس کے بعد میں نے دیکھا کہ اس دائرہ سے باہر آیا اور اس مقام میں سیر واقع ہوئی جو اس مقام سے اور زیادہ بلند تھا، میں اس مقام کے طے کر کے دے پہنچا ہوا جب میں نے ملاحظہ کیا تو معلوم ہوا کہ یہ سیر اللہ تعالیٰ اجل شان کی شان استغنا میں ہے اللہ تعالیٰ کے ذاتی و صفاتی استغنا کی اقسام اس مقام میں نظر آئیں اور عجیب و غریب امور اس مقام میں دیکھے گئے اس کے بعد اس مقام سے اوپر واقع ہوئی اور معلوم ہوا کہ یہ اس (اللہ تعالیٰ و تقدس کی رحمت و رافت کا منقار ہے اس مقام میں جمال صرف کا ظہور ہے کہ جس کے ساتھ جمال کی کچھ بھی آیتیں نہیں ہے اور غضب استقام و استغنا کا کوئی رنگ اس جگہ نہیں پایا گیا اور تسفیر میں نے جستجو کی معشور و رزور رحمت و عفت کے سوا کچھ نہیں پایا گیا اور ان تینوں مقامات میں سے ہر ایک میں مختلف مقامات ظاہر ہوئے اس کے بعد اس مقام سے اوپر چاٹنگ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے جہاں سیر واقع ہوئی، ہمارے حضرت عالی قدس سرہ العزیز نے دو شخصوں کے بارے میں فرمایا کہ آپ کو غضب کے دائرہ سے باہر گزر آیا ہے فوق (ترقی) کے منظر میں۔ والسلام

مکتوب ۲۶

میرعلی کے نام، سنت متوہ کے ابتداء پر غضب نے اور شیخ کی محبت پر غمی کے بارے میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله و سلام علی عبدہ الدین الصطفی، برادر گرامی میرعلی! ان دور افتادہ فقرات کی جانب سے غایت کے انجام والا سلام مقبول فرمائیے، اگرچہ آپ سے ظاہری ملاقات حاصل نہیں ہے لیکن باطنی نسبت کشش اس بات پر تیار کرتی ہے کہ دو محبت آمیز نگے لکھے جائیں میرے مخدوم! جب آپ نے فقر کے ساتھ اخلاص کا رابطہ (معلق) قائم کر لیا ہے فقر کے طریقہ کی رعایت کرتے ہوئے اس کی نگاہداشت و لحاظ ضروری ہے۔
سے ان دو شخصوں سے روانہ فرمایا حضرت خواجہ محمد معصوم قدس سرہ جہاں میں گئے۔ (ترجمہ)

شریعت عالیہ اور سنت متوہ کی پیروی ہاتھ سے نہیں دینی چاہئے اور حضرت جبریل (اللہ تعالیٰ) کی بارگاہ میں
نیستی کی صفت کے ساتھ ہمیشہ متوجہ رہے گو غنیمت جانا چاہئے
[یہ نصیب کی بات ہو دیکھئے کہ کون کون کرتے ہیں] والسلام
اور ان کے متعلقہ معارف کی توضیح کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوبات

حقائق آگاہ مولانا محمد صلیف کے نام طالبانِ طریقت کو سلوک طے کرانے کے طریقہ اور مراتب کمال
اور ان کے متعلقہ معارف کی توضیح کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور دعا و سلام کے بعد برادرِ عزیز کی خدمت میں عرض ہے کہ طالبانِ طریقت کو
راہِ سلوک طے کرانے کے طریقے کا مختصر بیان اور کمالِ انکمال کی توضیح اپنی فہمِ فاسرہ کے مطابق تحریر کرنا
غور سے نہیں: لا الہ الا اللہ کلمہ توحید ہے اور توحید کے معنی قدیم لذاتہ کو غیر قدیم لذاتہ سے جدا
کرنا ہے اور اس کے کئی درجات و مراتب ہیں، پہلا مرتبہ کلمہ توحید کو دل کی تصدیق کے ساتھ زبان سے ادا
کرنا ہے اور یہ منہ عام بنو میں کا ہے اور تمام راہِ دہ و عابد اور علما جو کہ منازلِ سلوک طے نہیں کر رہے ہیں اور
سیر الی اللہ کی و محضوں میں داخل نہیں ہوئے وہ سب اس مرتبہ میں شامل ہیں۔ دوسرا مرتبہ اہل سلوک کے
ساتھ مخصوص ہے جو کہ مراتب و وجوب کی طرف متوجہ ہیں اور سیر الی اللہ میں داخل ہو چکے ہیں لیکن اس کی
تکمیل کو نہیں پہنچے اس جماعت نے چونکہ یقین کر لیا ہے کہ مطلوبِ نیک پہنچا آئیہ کریمہ اَلَا لَیْلَہُ الدِّیْنِ
اَلْغَالِیْص (آگاہ رہو کہ اللہ تعالیٰ علیہ قاصدِ دین ہے) کے بموجب تعلقات کو منقطع اور ماسوی اللہ سے
رہائی حاصل کے بغیر ممکن نہیں ہے و اَبَیْمَا کہ مَا جَعَلَ اللہُ لِرُوحِیْل مِنْ قَلْبِیْنِ فِی جَوْفِہُ
(اللہ تعالیٰ نے ایک آدمی کے لئے اس کے جوف (میں) دو قلب نہیں بنائے) کے مطابق ایک دل میں اللہ تعالیٰ
کی محبت ماسوی اللہ کے ساتھ جمع نہیں ہوتی اس لئے پوری ہمت و کوشش سے قلب کے تعلقات کو منقطع
کرنے کے درپے ہیں اور محابلات یا محض اللہ تعالیٰ جل شانہ کے جذب و کشش کے ساتھ وہ لوگ چاہتے ہیں
کہ اس (قلب) کا علمی یا حسی تعلق غیر اللہ سے ٹوٹ جائے اور نیز اس کلمہ طیبہ کی مدد سے اپنے باطن کی وسعت
کو لمحہ بہ لمحہ ان تعلقات سے پاک کرتے ہیں یہاں تک کہ متوہ وقت آجائے کہ
تا بجا روپ کا نزدیکی راہ کے رسی در سرائے اَلَا اللہ
[جب تک کہ اللہ کو لا کی محاورے صاف نہیں کرے گا اَلَا اللہ کی سرائے میں کب پہنچے گا۔]
سلوہ یعنی یہاں تک کہ باطن ماسوی اللہ سے بے تعلق ہو جائے (مترجم)

تیسرے مرتبہ یہ ہے کہ ماسوا کو قبول جائے اور غیر اللہ کے علمی و جہی خلق سے رہائی حاصل کر لے اور قدیم کو حادث سے علم و محبت کی رو سے جدا کرے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ حضوری اس درجہ تک دل کا ملکہ (قدرت) ہو جائے کہ اگر کوشش سے بھی ماسوا کو یاد کرے تو اس کو یاد نہ آئے اور اگر بالفرض حضرت توحید علی نبینا وعلی الصلوٰۃ والسلام کی عمر اس قلب والے کو دیدی جائے تو بھی ہرگز اس کے دل میں غیر اللہ کا خطہ نہ آئے اس حالت کو فنائے قلب سے تعبیر کرتے ہیں اور یہ سیر الی اللہ کی تکمیل سے وابستہ اور واجب تعالیٰ (اللہ تعالیٰ) کے احوال کے ساتھ واصل ہونے کا نتیجہ ہے۔ جو تمام مرتبہ وجود اور تمام صفات سے جو کہ نفس حاضر کے وجود کی تاریخ میں تمام تعلقات کی نفی کرتا ہے اس کی وضاحت یہ ہے کہ وجود اور اس کے تبلیغ کمالات واجب تعالیٰ و تقدیر (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ مخصوص ہیں، اگر ممکن میں ظاہر ہیں تو اسی بارگاہ قدس سے مستفاد و مستعار ہیں اور جو کچھ اس (ممکن) کا ذاتی ہے وہ عدم ہے کہ اس نے کمالات کے انعکاس کے واسطے سے ایک طرح کا ظہور پیدا کر لیا ہے اور دوسرے عبادات سے تمیز ہو گیا ہے اور ممکن نے اس نمونے بود کے ساتھ اپنے آپ کو کامل اور خیر کا ہمدان تصور کر کے شریک و ہمسری کا دعویٰ ظاہر کر لیا ہے اور اپنی طرف متوجہ ہے اور اسل سے روگردانی کر لی ہے اور جب (اللہ تعالیٰ) اپنے فضل سے صاحب استعداد سالک کو اپنے قرب سے نوازا چاہتے ہیں تو اس کو یہ معرفت عطا فرمانے ہیں یہاں تک کہ وہ اپنے آپ سے روگردانی کرے اور اس پاک بارگاہ کی طرف متوجہ ہو جائے اور نیز اس مبارک کلمہ کی تکرار سے ہر لحظہ عاریتی کمالات کو اصل کے حوالہ کرتا ہے تاکہ شریک جفی و دعوے جہسری سے رہائی حاصل کر لے امانت میں حیات کرے والا نہ بنے اور بعد ازاں کہ اس سے عادت کو قدیم کے مخصوص کمالات میں شریک کر دیا تھا قدیم کو حادث سے جدا کرے کسی نے کیا خوب کہا ہے۔

وصافی خود بر غم حاسد تا کہ ترویج چنین متاع کا سدا تا کہ
تو معدومی خیال ہستی از تو باشد فاسد خیال فاسد تا کہ

(جو حاسد کے خلاف ہستی اپنی تعریف لکھ کر لکھتا ہے) تو ایسی کھوٹی پوچی کو کینک رواج دینا تو معدوم ہے تیری طرف سے ایسی سنی کا تحلیل ایک خیال فاسد ہے تو خیال فاسد کینک کرتا رہے گا۔ — پانچواں مرتبہ افسانہ (نظریہ) کی حقیقت ہے اور نفی کرنے سے نفی ہو جانے کی طرف آئے ہے اور طریقت (کے ترویج) سے حقیقت سے ملتا ہے اور عاریتی کمالات کو اصل کے ساتھ ملحق و کیف اور خود کو جو کہ ان کمالات کا آئینہ تھا معدوم یا نا اور بے حسی و حرکت حجاز تصور کرتا ہے اس کمال کو فنائے نفس سے تعبیر کرتے ہیں اور یہ بھی صفات کا سمجھ ہے۔ چھٹا مرتبہ یہ ہے کہ عدم کو جو کہ کمالات کا آئینہ تھا کمالات کے اصل کے ساتھ مل جانے کے بعد عدم مطلق کے ساتھ لاحق یا ملے اس مرتبہ میں نفس حاضر کا کمال درجہ کا زوال ظاہر ہوتا ہے کہ نہ وجود کا حکم رہتا ہے اور

۱۔ عدم کا اثر، لا محقق ولا کثر (اس کو باقی رکھنے کا اور نہ چھوڑنے کا) یہ کمال اگرچہ تجلی صفات کا مظهر انتہائی درجہ ہے لیکن اس کا حصول تجلی ذات کے پرتو کے بغیر ممکن نہیں ہے اس لئے کہ ہر مقام کی تکمیل اس سے اوپر کے مقام کے پرتو کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی۔

جاننا چاہئے کہ فنائے نفس میں (ساکین) اقام میں بہت تفاوت ہے دیکھئے کون خوش نصیب ہے جو اس کی حقیقت کو پہنچا ہے، اگرچہ بہت سے لوگ اس حسی کا وحم و گمان کرتے ہیں اور مراقبہ میں اس کے سمندروں سے کوئی موتی حاصل کر لیتے ہیں اور شوق و محبت کے غلبہ میں یا اندراج النہایت فی البدایت کے طریق پر یا کامل مکمل پہرے پر تو سے تھوڑی سی ربانی اور بخودی حاصل ہو جائے کو بہت جانتے ہیں لیکن وہ شخص جو اس ربانی سے طاقت بشریہ کے مطابق پوری طرح متحقق ہو چکا ہو (ایسے لوگ بہت تھوڑے ہوتے ہیں، اور جب تک اس ربانی و فنایت کی حقیقت کو نہ پہنچے اپنی الوہیت کے ثابت کرنے کی پوری طرح نجات نہیں پاتا اور کل غلبہ لا الہ الا اللہ کے ٹکرا سے اپنی الوہیت کا اثبات کرتا ہے جو کہ (اس میں) اپنے اندر کمال کی صفات ثابت کرنے کے ذریعے آتی تھی اگرچہ ایمانا اور ناد و طور پر جو بعض لطائف کے لئے ہوا اور بعض کے لئے نہ ہو، یا کچھ اثبات ہو جسکے وہ پوری طرح فنانہ ہوا اور بالکلیہ ربانی حاصل نہ کر سکے۔ بیان کرتے ہیں کہ ایک بزرگ کو جہل میں ایک خوار گھائی پیش آئی اس بزرگ نے تندرگی کہ اگر میں اس مشکل سے نجات پا جاؤں تو حق جل و علا کو ہرگز یاد نہیں کروں گا، الغرض اس نے نجات پائی اور شہر میں آگیا اور خوب سیر ہو کر دکھایا اور مریا۔ شیخ الاسلام کہتے ہیں کہ وہ اپنی نذر میں سچا تھا اس لئے کہ اگر وہ زندہ رہتا یا دکرنا اور نہ کرنا دونوں شکل نکلا و شیخ الاسلام نے کہا کہ اس نے جو یہ تدریانی تھی کہ ہرگز اس کو یاد نہیں کروں گا اپنی یاد کی شرم کی وجہ سے کہا تھا کیونکہ اس شخص کا یاد کرنا کسی طرح بھی اس پاک بارگاہ کے لائق نہ ہوتا اس کا ذکر اسی کی طرف لکھتا ہے۔ حضرت شیخ محی الدین قدس سرہ آفریدیہ و ان شیعہ لا الہ الا اللہ محمدیہ [اور جہیز اس کی جہ کے ساتھ اس کی پاک بیان کرتے ہیں] کی توضیح میں فرماتے ہیں کہ ہوسکتا ہے کہ بجز کی ضمیر شئی (چیز) کی طرف راجع ہو یعنی کوئی چیز نہیں ہے مگر یہ کہ وہ اپنی حمد کے ساتھ تسبیح کرتی ہے اس لئے کہ اس کی تسبیح اسی کی طرف لگتی ہے اور مرتبہ تقدس و تسمیہ (ذات پاک یاری تعالیٰ) کے لائق نہیں ہے۔

تو جان لے کر چونکہ اشخاص عالم امار و صفات کے ظلال میں اللہ تعالیٰ جل شانہ کے ہر اسم کے کتبے ہی ظلال و دریاں میں ہیں تب فوٹ اس شخص تک پہنچتی ہے پس قساویقائی ترقی کے وقت ہوا کم کمال کا مبداء تعین ہے اس کے ظلال میں سے کسی فطل کے ساتھ حصول مدیر ہوگا اور مستببات (تخلقات) کو

اس اسم کے جو کہ ظلال میں سے ایک ظل ہے حوالہ کر کے اس اسم کے اوصاف کے ساتھ متحقق ہو جائے گا کیونکہ ہر اسم اسماء و صفات کا جامع ہے، اس اسم کے ساتھ متحقق ہو جانے کے بعد جب وہ فوق کی طرف متوجہ ہوگا تو اوپر کے ظل کے ساتھ جو کہ اس اسم کی اصل ہے اس اسم کی طرح متحقق ہو جائے گا اور اس تختانی (نیچے والے) اسم کو چھوڑ کر فوقانی (اوپر والے) اسم کے ساتھ جو کہ اس کی اصل ہے جائے گا اور اسی طرح دوسری اصل سے تیسری اصل کے ساتھ اور تیسری سے چوتھی کے ساتھ اور چوتھی سے پانچویں کے ساتھ اور پانچویں سے چھٹی اور ساتویں اور چھٹا تک اللہ تعالیٰ چاہے بقا حاصل کر لے گا دیکھئے کون صاحب نصیب ظلال کے ان تمام مراتب سے گذر کر اصل اسم کے ساتھ اصل ہوتا ہے۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ میں سات سال تک مولانا عارف قدس سرہ کے ہمراہ اس کوشش میں رہا کہ اصل سے آگاہی حاصل کروں تین بار حجاز کے سفر پر گیا، اگر میں وہاں مولانا کی مانند یا ان کے مقامات کا کچھ بھی منظر کسی کو بایں آتا تو ہرگز واپس نہ لوٹتا۔

جاننا چاہئے کہ اسم کے ظلال میں وصول اور اس کے مراتب میں سیر کو ولایت صغریٰ سے تعبیر کرتے ہیں جو کہ اولیاء کی ولایت ہے اور اسماء و صفات کے اصول میں سیر ولایت کبریٰ کے ساتھ وابستہ ہے جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت ہے اور دونوں ولایتیں اسم الظاہ سے تعلق رکھتی ہیں اور اس اسم سے گذرنے کے بعد اسم الباطن ہے جو کہ ملا باعلیٰ (فرشتوں) کی ولایت ہے اور اسم الظاہ و اسم الباطن کا فرق حضرت قطب المتحققین ہمارے مرشد قدس اللہ سبحانہ بسوا الاقدس کے مکتوبات قدسی آیات میں مذکور ہے مختصر یہ ہے کہ اسم الظاہ ایک اسم ہے کہ جس میں ذات بالکل ملحوظ نہیں ہے اولاً اسم الباطن میں اسم کے پروردگار میں ذات ملحوظ ہے پس مثلاً علم میں سیر ہونا اسم الظاہ میں سیر ہے اور علم میں سیر ہونا اسم الباطن میں سیر ہے اور اسم الباطن سے گذرنے کے بعد عروج کی جانب میں انبیاء و مرسلین علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے مراتب فرق کے مطابق کمال نبوت پیش آئے ہیں اور ان کائنات کا حاصل ہونا اصالتاً تو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ہے اور بحیثیت وراثت کے طور پر جسے چاہیں نوازیں، یہ ہے خلاصہ مطلب۔ اور یہ جو اوپر دو مرتبہ ذیلے نفس کے بارے میں کہا گیا ہے اجمال و کلیہ کے اعتبار سے بخداوند ہر اسم میں فنا کا حامل ہونا جو کہ ظلال و اصول کے مراتب میں لکھا گیا ہے مراتب نوچید ہیں سے ایک مرتبہ ہے۔

ساتواں مرتبہ ذات تعالیٰ و تقدس کو صفات و اسماء تعالیٰ و تقدس سے جدا کرنا ہے کیونکہ ذات سے محبت کرنے والا صفات کی شرکت کو گوارا نہیں کرتا اگرچہ اللہ تعالیٰ کی ذات سے اس کی صفات کا جدا ہونا منصوص نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات کسی وقت اور کسی حال میں بھی صفات سے الگ نہیں ہے لیکن المراد ہے آپ حضرت امیر کمال کے خلیفہ میں آپ مولود و مدفن قرینہ دیکھ کر ان کو جو بخدا سے نور سخن شری کے فاضل پر ہو کر ایک کے کنارے واقع و (روحانیت عرب ص ۳۷)

مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس کو وہ محبت کرتا ہے] کے معنی کے مطابق ذات (مالک) کو اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ ایک ایسی معیت ہے کہ صفات میں سے وہاں کچھ بھی ملجوا نہیں ہے پس ذات کا صفات سے الگ ہونا دید و محبت میں ہے جس کا (ثمرہ) معیت مذکور ہے اور پس، نہ کہ خارج اور فضل الامر میں سے ومن بعد ہذا امایں ق صفاتہ وما کتہما حظی لدیہ واجل

[اور اس کے بعد ہذا] جس کی صفات کا بیان بہت مشکل ہے اور وہ مقام ہے جس کا چھپانا اس کے نزدیک زیادہ مناسب (ہو رہا ہے)۔ تب یہ بھی: اور جب معاملہ ظلال و اصول کے مراتب سے اوپر چلا جاتا ہے اور اصل کو بھی ظل کی طرح چھوڑ دیتا ہے اور کمال بلندی اور عدم تمیز کی وجہ سے حجت و جہل تک پہنچ جاتا ہے تو جو معاملہ کلمہ طیب کے ساتھ وابستہ تھا تکمیل کو پہنچ جاتا ہے اور اس مقام میں اس کلمہ کی تکرار کوئی فائدہ نہیں دیتی، اس مقام میں ترقی درجات کے فرق کے مطابق نماز اور تلاوت قرآن مجید سے ہوتی ہے۔ ہمارے حضرت قدس اللہ سرہ الاقدس سے سنا گیا ہے کہ اس وقت میں اگر کلمہ طیب کا تکرار اس کو اٹھائے کیا جائے کہ یہ بھی قرآن مجید کا لفظ ہے اور ابتدا لغزو سے (اور عود باللہ فیہ) کی جائے تو قرآن مجید کی تلاوت کا ثمرہ اور اس کا فائدہ دیتا ہے لیکن پس مکتوب کا اخیر ہے، اول و آخر میں اللہ تعالیٰ کی حمد ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمیشہ ہمیشہ صلوٰۃ و سلام ہو اور آپ کی آل و اصحاب علیہم السلام اور تمام انبیاء و المرسلین و ملائکہ و صالحین پر بھی صلوٰۃ و سلام ہو۔

مکتوب ۵۸

میر محمد رفیق کے نام ذکر کے التزام پر توجیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

میرے محترم اموی صل و علما (اللہ تعالیٰ) کی نظر کا مقام دل ہے، دل کو پاکیزہ رکھنا چاہئے اور حق تعالیٰ شانہ کے نظر کے مقام کو مخلوق کے نظر کے مقام سے کم درجہ کا نہیں بنانا چاہئے اور زیب و زینت میں (اُس سے) کم تر نہیں رکھنا چاہئے، دل کی پاکیزگی ذکر سے وابستہ ہے ذکر و فکر پر ہمیشگی کریں، باطن کے سبق کو عزیز جانیں نیستی کے وصف کے ساتھ اس پاک بارگاہ کی جانب ہمیشہ متوجہ رہنے کو سب سے زیادہ لذت و نعمتوں میں شمار کریں اس بلند بارگاہ کی گرفتاری کو عزیمت والے کاموں میں سے تصور کریں۔

ہر چیز عشقِ خدا سے احسن مست اگر شکر خوردن بود جان کندن مست

[خدا سے تعالیٰ کے عشق کے سوا جو کچھ بھی ہے، اگرچہ شکر اٹھانا کا کھانا ہی کیوں نہ ہو وہ بھی جان لیوا ہے]

والسلام

مکتوب ۴۹

بزرگوار محمد خانی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ خانی لذت کی تکمیل کے امراض کا علاج اللہ تعالیٰ کے
اوامر و نواہی کی تعمیل کی دعا میں ہے۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کو دونوں جہان کے مقاصد کے حصول کے ساتھ سر بلند رکھے، فانی لذت و
آسائش کا علاج احکام شرعیہ کے بجالانے اور اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی کی تعمیل پر موقوف ہے، اگر یہ تعمیل ارشاد
اور فرمانبرداری درمیان میں نہ ہو تو وہ لذتیں مفسد و ناپسندیدہ ہیں اور ان کا نتیجہ ناراضگی و عفو بات ہے،
حقیقی کامیابی لذت کی تکمیل کے حتمی لامکان ترک کرنے میں ہے اور جو شخص کہ (ان کا) ارتکاب کرتا ہے اور ان کا
علاج بھی کرتا رہتا ہے وہ بھی ان کی مصرت سے محفوظ ہے پس اس شخص پر افسوس ہے جو ان لذتوں کا ترک نہ کرے
اور ان کی ہلاوت پر فریفتہ ہے اور اوامر و نواہی کی تلخی سے ان کا علاج نہیں کرتا اور تخریبیوں میں جھمکے ہے
اور اپنے آپ کو سر بلند نہیں کرتا پس اس پر حسرت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صرورت سے تجاوز کیا اور خواہشات کی
پیروی کی اور دنیاوی زندگی کو ترجیح دی اور خیر و باقی (یعنی آخرت) سے روگردانی کی، کیا وہ نہیں جانتا
کہ اللہ تعالیٰ اس کو دیکھ رہا ہے اور بیشک آخرت متقیوں کے لئے ہے پس جب بہت بڑی ہلاکت (قیامت)
آئے گی اس روز انسان اپنی کوشش و کمائی کو یاد کرے گا اور اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس نے اپنے رہا
کی طرف مروج کیا اور مخلوق کی طرف متوجہ نہیں ہوا اور اپنی دونوں آنکھوں کو دنیاوی زندگی کی رونق پر
نہیں لگایا اور اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرا اور نفس کو خواہشات سے روکا اور اپنے اہل و عیال کو
نماز کا امر کیا اور ان سب امور پر قائم رہا پس اس کے لئے خوشخبری اور بشارت ہے، اور اس شخص پر سلام
ہو جس نے ہدایت کی پیروی کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت اختیار کی۔

مکتوب ۵۰

شیخ اسد اللہ افغان کے نام ان سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا جو انہوں نے تحریر کئے تھے۔
اولیٰ یہ کہ توجہ کو دوام حاصل ہے یا نہیں، دوم یہ کہ سیر العیاض حاصل ہونے کے بعد میراثی لے لئے
براعت کو یہ یا نہ کرے، سوم یہ کہ غواق افضل ہیں یا معارف اچھام یہ کہ فانی شیخ ہو یا غیر فانی شیخ۔

ہونا ممکن ہے یا نہیں، نتیجہ یہ کہ ظالمین کے لئے یہ جو مقر ہے کہ ہر گز یہی نہیں ختم ہونی چاہئے یہ
باطنی محبت کے باعث یہی ظاہری طاعات کے باعث یا کثوف کے یا فاقہ و فاقہ بارے میں
اگر آخری بات مراد ہے تو فاقہ کی ترقی کی ترقی سے یہی شتم یہ کہ جب مرید کی حالت اس درجہ کی
ہو جائے کہ جب وہ چاہے مرشد کی صورت ظاہر ہو جائے تو کیا اس کو لازم ہے کہ حضور میں آئے یا
نہیں، ہفتہ یہ کہ جب سالک کا وقت خلوت اور انجمن میں یکساں ہو جائے تو وہ خلوت میں بیٹھے
یا انجمن میں شتم یہ کہ رواج کا شہود (مشاہدہ ہوا) مراقبہ میں بہرے یا عائنہ میں۔

الحمد لله وسلامه علی عباده الذین اصطفیٰ: برادر عزیز شیخ اسراء کے مکتوب نے پہنچ کر مسرور
کیا (اس میں) چند سوالات درج تھے ان کے حل میں (انہی) فہم قاصر کے مطابق لکھتا ہوں غور سے نہیں:-
آپ نے پوچھا تھا کہ مسعودیگ فرماتے ہیں کہ

رفت مسعودیگ جملہ صفات بشر او کہ ہمہ ذات بود باز ہاں ذات شد

(مسعودیگ سے تمام بشری صفات وہ ہو گئیں وہ جو کائنات تھا سجدی ذات ہو گیا) جس شخص کو یہ حالت پیش آجائے
تو کیا وہ ہمیشہ اسی میں رہتا ہے یا کبھی کبھی ایسا ہوتا ہے؟۔ جان لیں کہ بعض ظالمین کو (یہ کیفیت) کبھی
کبھی حاصل ہوتی ہے اور بعض کے لئے یہ حالت دائمی ہے، کامل اہل اللہ کے نزدیک مغرب وہی حالت ہے جو کہ
دائم ہو خواہ یہ حالت ہو یا کوئی اور حالت ہو، اور جو دائمی نہیں ہے وہ کچھ زیادہ معتبر نہیں ہے مگر یہ کہ اس
حالت سے ترقی حاصل ہو جائے اور زیادہ اوپر چلا جائے۔ جاننا چاہئے کہ اس حالت کا نشا (جائے پیدائش) سر
کاغلبہ اور محبت کی زیادتی جس نے سالک کی بصیرت کی آنکھ سے نیز کوٹھا دیا اور ممکن کو عین واجب تعالیٰ
بنادیا ہے، یہ معاملہ سالک کے شہود (مشاہدہ) میں ہے اور اس حقیقت کا بدل جانا محال ہے کہ

توانوشی و لیک گر جہد کنی جائے برسی کر تو توئی برخصرو

(تو وہ تو نہیں ہو جائے گا لیکن اگر تو کوشش کرے تو ایسے مقام پر پہنچ جائے گا کہ تجھ سے تیرا ہونا ہمارا ہے) اس بات میں
توجہ نہ ہو دی درکار ہے توحید وجودی کچھ درکار نہیں ہے، چاہئے کہ سالک کا مشہود و معلوم و مطلوب
ذات احدیت تعالیٰ کے سوا کچھ نہ ہو تاکہ فنا ظاہر ہو جائے و بدو نہ خطر القنات (اور اس کے علاوہ سب بیکار ہے)
اور دوسری بات آپ نے پوچھی تھی کہ جس شخص کو سیر آفاقی کے بغیر سیر انفسی حاصل ہو جائے وہ
سیر آفاقی کے لئے محنت کرے یا نہ کرے؟۔ آپ جان لیں کہ سیر انفسی کے کمال کو مطلوب تک پہنچا قرار
دیتے ہیں اور سیر آفاقی کو مطالب (مقاصد) میں سے شمار نہیں کرتے پس جو شخص کہ مطلوب سے حاصل ہو گیا
غیر مطلوب کے لئے محنت کیوں کرے اور منزل پر پہنچنے کے بعد راستہ کی ہوس کیوں کرے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ

جس شخص کا جذبہ اس کے سلوک پر مقدم ہے اس کو سلوک جذبہ کے ضمن میں حاصل ہوا جانا ہے اور میر آفاقی سیرافضی کے ضمن میں میر ہو جاتی ہے کیونکہ جذبہ کو سیرافضی سے تعبیر کیا جانا ہے اور سلوک و مراد میر آفاقی ہے۔ نیز آپ نے پوچھا تھا کہ خوارق افضل میں یا معارف اور اگر معارف افضل ہیں تو تمام فاسق و فاجر معارف کہتے اور بیان کرتے ہیں اور خوارق ہی قسم نہیں ہے۔ آپ جان لیں کہ اللہ تعالیٰ کے معارف خوارق عادات اور مخلوقات میں سے غائب چیزوں کے کشف سے افضل ہیں کیونکہ معارف واجب تعالیٰ و تقدس (اللہ تعالیٰ) کی ذات و صفات کے اسرار کا کشف ہے اور خوارق مخلوقات کے حالات کا کشف ہے، پس جیسا کہ خالق و مخلوق میں فرق ہے معارف و خوارق میں بھی ویسا ہی فرق تصور کرنا چاہئے کیونکہ پہلے (معارف) کا تعلق خالق تعالیٰ شانہ کے ساتھ ہے اور دوسرے (خوارق) کا تعلق مخلوق کے ساتھ ہے اور نیز صحیح معارف ایمان کے کمال میں داخل اور اس کی زیادتی کا سبب ہیں اور خوارق ایسے نہیں ہیں اور کوئی انسانی کمال اُن سے وابستہ نہیں ہے صرف اتنا ہے کہ بعض کالمیلین کو حاصل ہوتے ہیں اور نیز اہل اللہ میں ایک کو دوسرے پر تفصیلت معارف الہی جل سلطانہ کی وجہ سے اور ذات و صفات تعالیٰ و تقدس کے اسرار کا کشف ہونے کے ساتھ ہے نہ کہ کشف و کرامات کے ساتھ، اگر خوارق عادات معارف الہی سے افضل ہوتے تو جو جیوں اور برہمنوں کو جو کدیر یا صنتوں کے ذریعہ سے خوارق کا اظہار کرتے ہیں (ان) کا مل اہل اللہ سے افضل ہونا چاہئے جو کہ معارف میں مضبوط قدم رکھتے ہیں اور خوارق کے اظہار کی طرف التفات نہیں فرماتے اور خالق تعالیٰ و تقدس کی جانب توجہ رکھنے کے باوجود مخلوق کے احوال کے کشف کی طرف توجہ دینے میں اپنا منزل سمجھتے ہیں۔ آپ نے عجیب عامیہ سوال کیا ہے، خوارق عادات کمال قرب الہی کی کچھ بھی دلیل نہیں ہیں کیونکہ اہل باطل کو بھی حاصل ہیں اُن کا مدار بھوکا رہنے اور ریاضت پر ہے غریب و محنت کے ساتھ ان کا کچھ بھی تعلق نہیں ہے اور کشف و کرامات کا طالب ماسوا کا طالب اور اس کا گرفتار قرب و معرفت سے بے نصیب ہے۔

نابلیس لعین بے سعادت	شود پیدا ہزاراں خرق عادت
گہے از در آید گاہ از بام	گہے در دل نشیند گہ در اندام
رہا کن تیرہات و شط و طامات	خیال نور و اسباب کرامات
کرامات تو اندر حق پرستی است	جزاں کبر و ریا و عجب و ہستی است

(اباطار لعین ابلیس سے ہزاروں خرق عادت ظاہر ہوتی ہیں، کبھی وہ دروازے سے داخل ہوتا ہے کبھی چھت سے، کبھی وہ دل میں بیٹھا ہے اور کبھی جسم میں، لغویات خلاف شرع کلمات، شیخی کی باتیں، نور کے خیالات اور کرامات کے اسباب ترک کر دے، تیری کرامات حق پرستی میں ہیں، اس کے ماسوا نکیر و ریا و عجب اور خود پنداری ہے)

یعنی مرتباً انسانی کا کمال فنا دہستی میں ہے اور طاعت و عبادت اور سلوک و ریاضت سے غرض دراصل یہ ہے کہ سالک اپنی ذات کے عدم ہونے پر فانا ہو جائے اور جان لے کہ ہستی اور اس کے متعلقات اہمال کے طور پر غائب و جوب تعالیٰ و تقدس کا خاصہ ہے اور جب وہ (سالک) چاہتا ہے کہ کرامت و خرق عادت کا اظہار کرے اور عوام کو اپنا معقد بنائے اور اپنے آپ کو اس کے ذریعہ تمام مخلوق پر ممتاز کرے تو لازماً ریاس کے لئے (تکبر و عجب و ہستی کا موجب ہوگا اور وہ شخص عبادت و سلوک و ریاضت کے فائدے سے بے بہرہ و محروم ہو جائے گا اور یہ بات) راہ معرفت کے لئے رکاوٹ ہوگی، غود یا اللہ سبحانہ من ذلک (امام اس) اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتے ہیں)۔

سلطان وقت شیخ ابوسعید ابوالخیر (قدس سرہ) سے لوگوں نے کہا کہ فلاں شخص پانی کے اور چلیا؟ آپ نے فرمایا آسان بات ہے ایک پرندہ اور ایک چڑیا بھی پانی پر چلتی ہے، لوگوں نے کہا کہ فلاں شخص ہوا میں اڑتا ہے، آپ نے فرمایا ایک چیل اور ایک کبھی بھی ہوا میں اڑتی ہے، لوگوں نے کہا فلاں شخص ایک لکھڑیوں میں ایک شہر سے دوسرے شہر میں پہنچ جاتا ہے آپ نے کہا شیطان بھی ایک سانس میں مشرق سے مغرب تک چلا جاتا ہے اس قسم کی چیزوں کی کچھ زیادہ وقعت نہیں ہے، مردود ہے جو کہ مخلوق کے درمیان پیشے، لیکن بن کرے، شادی کرے، خلقت کے ساتھ مل جل کر رہے اور ایک لکھڑی (بھی) اللہ تعالیٰ عزوجل سے غافل نہ ہو۔

حضرت شیخ الشیوخ (شہاب الدین مہروردی قدس سرہ) عوارف میں خوارق و کرامات کے ذکر کے بعد فرماتے ہیں کہ ان سب خوارق و کرامات کا غریب قلب کو ذکر کے ساتھ آسان کرنے اور ذکر ذات کے وجود کے مرتبہ سے بہت نیچے ہے۔ شیخ الاسلام ہروی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اہل معرفت کی فراست یہ ہے کہ ان لوگوں کو جو حق سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ کے اہل ہیں ان لوگوں سے جو اس کے اہل نہیں ہیں تمیز کریں اور ان اہل استعداد کو بھیچیں جو حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ میں مشغول رہتے ہیں اور مقام جمع میں پہنچ چکے ہیں اور ریاضت، صبر کا پتہ، خلوت اور تصفیہ باطن والے ایسے لوگوں کی فراست جو کہ مرتبہ ولایت کو نہیں پہنچے ہیں صورتوں کا کشف اور غائب چیزوں کی خبر دینا ہے ان کا کشف اور خبر دینا مخلوقات کے ساتھ قاصر ہے کیونکہ یہ جماعت حق سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ سے محروم ہے، اور اہل معرفت کی مشغولیت چونکہ واردات الہیہ و علا کے معارف کے ساتھ ہے اس لئے ان کا خبر دینا بھی اسی بارگاہ سے متعلق ہے اور اکثر اہل علم چونکہ اس مقدس بارگاہ سے بیگانہ ہیں اور ان کے دل دنیا کی طرف مائل ہیں (اس لئے صورتوں کا کشف ہونا اور غائب و پوشیدہ چیزوں کی خبر دینا ان کے نزدیک بہت بڑی بات ہے اور اس (صورتوں کے کشف) کے اہل کو اہل اللہ جانتے ہیں اور حق جل شانہ کے مقربین میں شمار کرتے ہیں اور اہل حقیقت کے کشف کردگاروں کی

کرتے ہیں اور حق تعالیٰ شانہ کے متعلق جو کچھ یہ (بزرگ) خبر دیتے ہیں اس کا یقین نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ اگر یہ اہل حق ہیں تو مخلوقات کے احوال کی خبر کیوں نہیں دیتے اور جبکہ یہ لوگ مخلوقات کے احوال کے کشف پر قادر ہیں میں تو ان امور کے کشف پر جو ان سے بڑھیں کس طرح قادر ہوں گے اور کیونکر اہل معرفت ہیں سے ہوں گے اور (وہ لوگ) اس فاسد قیاس کے ساتھ اہل اللہ کو جھٹلاتے ہیں، وہ نہیں جانتے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ جو اہتمام و غیرت ان حضرات کے بارے میں رکھتا ہے (اس کی وجہ سے) اس بات کی اجازت نہیں دیتا کہ یہ حضرات مخلوق کے حالات کے بارے میں مشغول ہوں اور غیر اللہ کی طرف متوجہ ہوں اور اگر وہ مخلوق کے احوال کے بارے میں ہوں تو وہ اس بلند مرتبہ کے لائق نہیں ہوں گے پس اہل حق مخلوق (سے وابستگی) کے لائق نہیں ہیں جیسا کہ اہل خلق حق تعالیٰ (سے وابستگی) کے لائق نہیں ہیں، اگر اہل حقیقت صورتوں کے کشف کی طرف ادنیٰ سی توجہ بھی کریں تو دوسروں سے زیادہ بہتر حاصل کر لیں، اور چونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے نزدیک اہل صفاء و ریاضت کی فراست کچھ وقعت نہیں رکھتی اسی لئے مسلمان و یہود و نصاریٰ اور تمام جماعتیں اس میں شرکت رکھتی ہیں اور یہ چہیتیں اہل اللہ کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتیں۔ یہاں تک شیخ الاسلام کے کلام کا خلاصہ ہے۔

ہاں بعض اولیاء اللہ کو بعض حکمتوں اور مصلحتوں کی بنا پر خوارق کے اظہار کا حکم کرتے اور اجازت دیتے ہیں تعجب ہزار تعجب کہ آپ نے خوارق کی معارف کے ساتھ کیا نسبت تصور کی ہے کہ اس قسم کے ساقط (گھٹیا) سوال کی جرأت کی ہے جن معارف الہی کو ان کی اہلیت نہ رکھنے والے بیان کرتے ہیں ان سے معارف کی شان میں کوئی کمی نہیں آتی اور اس پر حجت درست ہو جاتی ہے، اس کی مثال ایسی ہے کہ قیمتی موتی خیس کرنا اس (کہنہ خاکروب) کے ہاتھ لگ جائے تو اس موتی کی جو بریت و نفاست میں کوئی نقص نہیں آتا پس وہ اشکال بھی دور ہو گیا جو آپ نے لکھا تھا کہ معارف کو فاسق و فاجر بھی بیان کرتے ہیں اور خوارق کا معاملہ ایسا نہیں ہے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ مقدمہ مشترک الالزام ہے (یعنی معارف و خوارق دونوں پر لازم آتا ہے) خوارق میں بھی اہل حق و اہل باطل دونوں شریک ہیں پس آپ کا یہ کہنا کہ خوارق اس قسم سے نہیں ہیں درست نہیں ہے، اور نیز میں کہتا ہوں کہ گفتگو معارف و اسرار الہی کے کشف کے بارے میں ہے کہ اہل اللہ جس کے ساتھ سماء میں اگر کوئی بطل (جھوٹا مدعی) تقلید کی بنا پر معارف بیان کرے نہ کہ کشف و حال کی بنا پر تو وہ بحث سے خارج ہے اور اگر یہ کہیں کہ بہت سے بطل (جھوٹے مدعی) معارف الہی میں کشف و حال کا دعویٰ کرتے ہیں اور توحید و احاطہ و سر بیان ذاتی (ذات کا سرایت کر جانا) و توحید کشف بیان کرتے ہیں تو ہم جواب میں کہتے ہیں کہ ان کے دعویٰ کو تسلیم کرنے کی صورت میں کہ یہ معارف جن کو

یہ جوٹے لوگ بیان کرتے ہیں معارف الہی کہاں سے ہوں گے اور اس توحید و سر بیان و احاطہ میں ان کا مشہد
حق تعالیٰ کی ذات اور اس کی شیون ذاتیہ کیسے ہوں گی، شیطان کے مکر و فریب ہمارے اور تمہارے احاطہ
سے باہر ہیں کوئی شخص کیا جانے کہ وہ شیطان کن راستوں سے اپنے ماننے والوں کے پاس آتا ہے اور
باطل چیزوں کو حقانیت کے عنوان سے دکھاتا ہے اور غیر حق کو حق جلاتا ہے اور اس (غیر حق) کے احاطہ و
سریان کو حق کا احاطہ و سر بیان سمجھاتا ہے، تعالیٰ اللہ عن ذلك علواً کبیراً اللہ تعالیٰ کی شان (دلوں)
سے بہت بلند و برتر ہے، غیب الغیب کے راستے میں ذرات میں سے ہر ذرہ انا الحق (میں خدا ہوں) کی آواز
لگاتا ہے اور اس (راستہ کا) ہر شخص و خاشاک اپنی عبادت کی طرف بلاتا ہے بد نصیبی ہو اگر رحمت (الہی)
و شگرتی نہ فرماتے اور ان جہلک گرد والوں سے باہر نہ نکالے۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ بحالہ بشر اللہ
نے لکھا ہے کہ بہت دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ سالک پر عالم ارواح کا انکشاف ہوتا ہے اور وہ اس کی لطافت
بجونی کی وجہ سے اس کو ذات حق تعالیٰ جانتا ہے اور اس کے احاطہ و سر بیان کو کاجام کے ساتھ ہے
حق تعالیٰ کا احاطہ و سر بیان دیکھتا ہے اور کثرت کے آئینوں میں اس کے شہود کو کثرت میں وحدت کا
شہود تصور کرتا ہے اور اس راہ کے سالکوں کے لئے یہ ایک بڑے مفالطہ کا مقام ہے مثلاً فتح مقدس
میں سے ایک بزرگ نے فرمایا ہے کہ میں نے تیس سال تک روح کو خدا سمجھ کر پرستش کی ہے۔ اور
حضرت (مجدد الف ثانی) قدس سرہ کے مکتوبات قدسی آیات میں آپ نے دیکھا ہوگا کہ مشائخ وقت
میں سے ایک بزرگ نے حضرت (مجدد الف ثانی) قدس سرہ کو پیغام بھیجا اور اپنے احوال بیان کئے کہ
فنا اور محویت اس حد تک پہنچ گئی ہے کہ اگر میں زمین کی طرف نگاہ کرتا ہوں تو زمین کو نہیں پاتا
اور اگر آسمان کی جانب نظر ڈالتا ہوں تو اس کو بھی نہیں پاتا اور اسی طرح عرش و کرسی و بہشت و
دوزخ کا بھی وجود نہیں پاتا اور اپنے آپ کو بھی نہیں پاتا ہوں اور جس شخص کے پاس جانا ہوں اس کو
بھی نہیں پاتا ہوں اور حق تعالیٰ شانہ کے وجود کی کوئی انتہا نہیں ہے اس کی نہایت کو کسی شخص نے
نہیں پایا ہے الی آخر ما قال۔ اور نیز لکھا تھا کہ میں اس کو کام کی انتہا جانتا ہوں اور مشائخ نے بھی
یہیں تک بات کی ہے اگر آپ بھی اس حقیقت کو نہایت جانتے ہیں تو بہتر ہے اور اگر اس کے علاوہ کسی دوسری
چیز کو نہایت کہتے ہیں تو مجھے اطلاع دیں تاکہ طلب حق کے لئے آپ کے پاس آجاؤں، حضرت عالی قدس سرہ
نے اس کے جواب میں لکھا کہ اس حالت والے (سالک) نے قلب کے چوتھے حصہ کو طے کیا ہے اور نیز حضرت
(قدس سرہ) نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس کی فنا و محویت محض ہوا میں ہے جو کہ ذرات میں سے ہر ذرہ کو محیط ہے

اور اس شخص کا مشہور ہوا کہ سوا اور کچھ نہیں ہے اور اس نے اسی کو فدا کر لے بہت جلد جان لیا اور تعالیٰ اللہ
 عن ذلک (اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے)۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ یہ توحید کشف و حال کے عنوان سے ظاہر
 ہوتی ہے اور حقیقت میں کشف و حال نہیں ہوتا بلکہ خیال کے غلبہ سے پیدا ہوتا ہے اور بہت زیادہ
 غور و فکر کرنے کی وجہ سے یہ معنی قوتِ متخیلہ میں منقش ہو جاتا ہے جیسا کہ ہمارے حضرت قدسنا اللہ
 بسرہ الاقدس نے توحید شہودی و وجودی کی تحقیق والے مکتوب میں لکھا ہے کہ توحید وجودی کا منشا
 (جائے پیدائش) ایک جماعت کے لئے عرفات کی مشق کی کثرت اور کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کے معنی
 کا موجود الا اللہ سمجھنا ہے اس قسم کی توحید کا ظہور حیلہ و غور و فکر اور خیال بچانے کے بعد خیال
 کے غلبہ کی وجہ سے ہوتا ہے کہ معنی توحید کی کثرت مشق سے یہ معرفت قوتِ متخیلہ میں منقش ہو جاتی ہے
 اور چونکہ اس قسم کی توحید اس صاحبِ توحید کے بنالینے سے بنی ہے اس لئے معلول (علتِ جالی) ہی
 اس توحید والا شخص اربابِ احوال میں سے نہیں ہے کیونکہ اربابِ احوال وہ لوگ ہیں جو اربابِ قلوب
 ہیں، وہ اس توحید والا شخص اس وقت میں مقامِ قلب کی کوئی خبر نہیں رکھتا اور یہ توحید علمی ہے
 اس سے زیادہ کچھ نہیں۔۔۔۔۔ لیکن علم کے بھی بہت سے درجے ہیں ان میں سے بعض کو
 بعض پر فوقیت ہے الی آخر، جبکہ صوفیہ کے طبقہ میں جو کہ اہل حق ہیں اس قسم کی غلطیاں رونما
 ہوتی رہتی ہیں تو بصرِ باطل لوگوں میں جو کہ شیطانِ لعین کی دام گاہ ہیں اللہ تعالیٰ اہلِ فناء ہی جانتا ہے
 کہ کس قسم کے مغالطے ہوتے ہوں گے کہ جن سورہ ابلیس لعین کی مکاری کے باعث نکلنے کی راہ نہیں رکھتے۔
 اپنے پوچھا تھا کہ فنا فی الشیخ کے بغیر فنا فی اللہ ہو جاتا ہے یا نہیں؟ جان لیں کہ شیخ فیوض کا
 واسطہ ہے جب تک واسطہ درست نہ ہوگا مطلب تک کس طرح راستہ پائے گا پس فنا فی الشیخ
 کے بغیر فنا فی اللہ حاصل ہونا مشکل ہے اور یہ یہ کہ چاہئے کہ اپنے ارادے کو اپنے شیخ کے ارادے کے تابع کرے
 اور اپنے آپ کو پوری طرح اس کے سپرد کر دے اور اس کی صحبت میں کالیبتِ بندِ بیداری الغسال ہو جائے۔
 (ایسا ہو جائے جیسا کہ بیتِ نہال کے والے کے ہاتھ میں ہوتی ہے) اور یہ معنی تمام طریقوں میں درکار ہے، خاص
 طور پر ہمارے طریقہ میں کیونکہ اس طریقہِ عالیہ میں افادہ و استفادہ ان کا سی ہے اور صحبت پر موقوف ہے
 پس شیخ مقتدر کے ساتھ مناسبت کے اسباب جتنے زیادہ رکھتا ہوگا صحبت کی تاثیر اسی قدر زیادہ
 ہوگی اور فیض اخذ کرنے کا راستہ اسی قدر کشادہ ہوگا، ہاں اگر کوئی شخص ایسی ہنظر ہی پیر کا محتاج نہ ہو
 اور صرف عنایتِ الہی، اس کے حال کی کفالت کرنے والی ہو تو ہو سکتا ہے کہ فنا فی الشیخ کے بغیر

اس کو فانی اللہ حاصل ہو جائے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ ملائین حق جل و علا کہتے ہیں کہ ایک منزل اور ایک مقام میں نہیں رہنا چاہیے
مگر غری اور ہر خطہ نئی منزل ہوتی چاہئے پس یہ باطن کی محبت کے بارے میں ہے یا ظاہری طاعت یا کثوف
یا فنا و بقا کے متعلق ہے، اگر فنا و بقا کے بارے میں ہے تو جو چیز کہ فانی ہو گئی اس کی ترقی کس معنی میں ہے؟
(اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ یہ منازل و مقامات کمالات اسمائے الہی جل شانہ میں اور ان کمالات کے ساتھ
بقا حاصل کرنے میں ہیں۔ جب سالک رشید بشری کہ درویشوں سے باطن کے آئینے کی صفائی کرتا ہے اور ماسوی اللہ
سے سر (باطن) کا تخلیہ کرنا ہے جو کہ فنا کا حاصل (نتیجہ) جو خدا کے لئے مستعد ہو جاتا ہے کہ اسمائے الہی اس
میں جلوہ گر ہوں اور وہ ایک ایک اسم کے ساتھ بقا و تحقق پیدا کر لے، پس ماسوی اللہ سے فنا حاصل ہوتا
ہے بقا میں ترقی کا معاویہ ہے اور اسمائے ساتھ تحقق اس کے معنی میں نہیں ہے کیونکہ یہ ثابت ہے کہ بقا فنا کے
بعد رونما ہوتی ہے، نیز رگوں نے کہا ہے کہ کمالات محبوب کی انتہا نہیں ہے محبوب بہر گھڑی محبت کرنے والے
کے آئینہ میں کسی ایک کمال کے ساتھ جلوہ گر ہے اور ہمیشہ ترقی کی راہ اس پر نکلی ہوتی ہے اور اگر وہ ایک تجلی
میں رک جائے تو ترقی کا راستہ مسدود ہو جائے اور اسی معنی میں مسعود بیگ نے کہا ہے۔

بیزارم از ان کہند قدائے کہ تو داری ہر لحظہ مرا تازہ خدا سے دگر ہست

(ہم اس پرانے خدا سے بیزار ہوں جو کہ تو رکھتا ہے میرے لئے ہر لحظہ ایک اور تازہ خدا ہے) اور نیز اسی اعتبار سے
بزرگوں نے کہا ہے کہ وصول کی منزلیں ابداً لا یاذنک منقطع نہیں ہوتیں۔

ہے حش غایتیہ داڑہ سعوی را سخن بایاں بہیر ذلست مستقی و دریا ہچناں باقی

(اس کے حسن کی کوئی انتہا ہے اور ہی سعوی کے کلام کی کوئی حد ہے مستقواً و الا یہاں سام جاتا ہے اور دریا بھی طرح
باقی رہتا ہے)۔ اور اس میر کو میر معشوق و عاشق (معشوق کی سیر عاشق میں) کہتے ہیں۔ بزرگوں نے کہا ہے
کہ عاشق اس مقام میں سیر سے سیر ہو چکا (جی بھر چکا) ہے۔

آئینہ صورت از سفر دور است کاں پذیرائے صورت از نور است

(عاشق آئینے کی طرح سفر سے دور ہے، یعنی سفر کا حلال نہیں ہے) کہ صورت کو نور کی وجہ سے قبول کرتا ہے
اور یہ جواب قوم (صوفیاء) کی اصطلاح پر ہے اور ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کا اس مقام
میں (ان سب سے) الگ قول ہے جو کمال کے مکتوبات و رسائل سے واضح روشن ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ جب کسی شخص کو مرشد کی صورت اس قدر غالب آجائے کہ جب بھی وہ توجہ کرے
اس کو حاضر پائے، اس شخص کو مرشد کی خدمت میں حاضر ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ میرے مخدوم! جب مرید کو

پیر کی صورت ہر وقت مستحضر ہے تو اس کو نسبت رابطہ کہتے ہیں اور ہمارے بزرگوں نے اسی نسبت کی طرف اشارہ کیا ہے جیسا کہ انھوں نے فرمایا ہے ع

سایہ رہبرید است از ذکر حق [رہبر کا سایہ حق تعالیٰ کے ذکر سے بہتر ہے]

یعنی یہ نسبت جو کہ پیر کی صورت کو مستحضر رکھنا ہے مرید کو ذکر سے زیادہ نفع دیتے والی ہے اور اس معنی کا غلبہ و دوام مرید کے لئے بہت بڑی نعمت ہے گو یا وہ ہر وقت حضور میں ہے اور پیر سے بہولت فیض اخذ کرتا ہے اور نیز اس کا حاصل ہونا پیر کے ساتھ مناسبت کا ملکہ کی خبر دیتا ہے اس کے باوجود پیر کی خدمت میں حاضر ہونا ایک اور ہی اثر رکھتا ہے اور دوسرے فائدے بخشا ہے، صاحب رابطہ مرید کو جو کہ کمال کی حد کو نہیں پہنچا ہے پیر کی خدمت میں حاضر ہونا لازم اور ضروری ہے اور اس کو صحبت سے چارہ و مقرر نہیں ہے اس کا صورت (نصوب) اور رابطہ پر کھانا کرنا غلطی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب صحبت اور عاضری کی بدولت اصحاب ہوئے ہیں اور بلند درجات پہنچے ہیں، اوّلین قرنیؑ کے اگرچہ معنوی مناسبت کی راہ سے آنحضرتؐ ہر ورع عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے باطن سے فیض حاصل کئے ہیں لیکن چونکہ وہ صحبت کے مشرف سے مشرف نہیں ہوئے صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کے درجے سے نیچے رہے اور تابعین کے گروہ میں داخل ہوئے، پیر کی صورت حقیقت میں عین پیر نہیں ہے اور پیر سے بے نیاز نہیں کرتی، پیر میں وہ چیزیں ہیں جو کہ اس کی صورت میں نہیں ہیں کسی نے خوب کہا ہے ع

گرمصو صورت آل دلتاں خواہر کشید حیرتے دارم کنارش راچہ سال خواہر کشید

[اگر معصوم اور را (محبوب) کی تصویر کھینچے گا تو میں حیرت میں ہوں کہ اس کے بازو کوہ کس طرح (نصوب) کھینچے گا] آپ نے پوچھا تھا کہ اگر کسی شخص پر وقت اتنا غالب آگیا ہے کہ مجلس اور تنہائی اس کے لئے یکساں ہو گئی ہے تو اس کو خلوت اختیار کرنا اور گوشہ نشین ہونا ضروری ہے یا نہیں، میرے مخدوم اوقتؒ حال حاصل کرنے کے لئے گوشہ نشین ہونا ضروری نہیں ہے لیکن خلوت (تنہائی) میں بہت سے فائدے ہیں مثلاً طاعات واذکار کی پابندی سے ظاہر کو باطن کے ساتھ جمع کرنا اور فضول کاموں کو کم کرنا وغیرہ جیسا کہ مخلوق کے ساتھ میل جول رکھنے میں مخلوق کی گزند کے ذریعے ظاہری غفلت، فضول کلام کا ارتکاب اور نا محرموں پر نظر پڑنا وغیرہ بہت سے نقصانات ہیں، پس ان قواعد کو حاصل کرنے اور نقصانات کو دور کرنے کے لحاظ سے مخلوق سے کنارہ کشی اختیار کرنا مستحسن اور ضروری ہے بشرطیکہ مخلوق کے حقوق تلف نہ ہوں اور ادا ہو جائیں **الْعَزَّ لِلْمُتَّيْبَةِ الصِّدِّيقَاتِ** (گوشہ نشینی صدیقین کی آرزو ہے) اپنے ساتھ ہوگا۔ اور نیز اس قسم کا کوئی آدمی اگر ایک وقت وصال سے دوسرے وقت حال کی طرف ترقی

حاصل کرنے کے لئے بنگاہ حال سے حال کو بدلتے والے کی طرف ترقی کرنے کے لئے خلوت میں بیٹھے تو گنجائش ہے
کیونکہ ایک حال میں رہنا کمال کی بات نہیں ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ ارواح کا شہود (نزول و مشاہدہ) اور ان سے سوال و جواب کرنا مرقبہ میں
بہتر ہے یا ہر سچا دیکھنا بہتر ہے۔ میرے مخدوم ہر سچا دیکھنا بہتر ہے اس کے پوچھنے کی ضرورت نہیں ہے
لیکن مرقبہ کے بغیر اور آنکھ بند کے بغیر بھی جو شخص دیکھے گا وہ باطن کی آنکھ سے دیکھے گا نہ کہ سر کی آنکھ سے
اگرچہ معتد بہ معتبر کمال اس مشہود کے ساتھ وابستہ نہیں ہے۔ والسلام علی من اتبع الهدی والآخر
متابعنا مصطفیٰ علیہ علیہ واصحابہ الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات العلیٰ۔

مکتوبات

محمد مقیم قصوری کے نام فضائل ظاہری سے اعراض اور کمالات باطن حاصل کرنے پر ترغیب اور
بعض کمالات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ، فضائل و سنگاہ جناب برادرم کا گرامی نامہ موصول ہوا۔
اور سرور و خوش وقت کیا امید ہے کہ اسی طرح اس دوا فائدہ کو یاد کرتے رہیں گے، آپ نے جو اپنے عربی و
فارسی اشعار ارسال کئے تھے ان کا مطالعہ کیا گیا اچھے میں اور آپ نے بلند ارادے کئے ہیں، اس برادر گرامی کی
استغناء و بزرگی دوستوں کو دہیں، معلوم نہیں تھی خدا کرے یہ بزرگی اور زیادہ ہو، اَللّٰهُمَّ زِدْنِي عِلْمًا
(کہہ دیجئے کہ میرے رب میرا علم زیادہ فرما دیجئے)۔ لیکن عربی کے شعر میں علوم عربیہ کے قواعد کی رعایت
ضروری ہے جب تک ان علوم میں جہارت نہ ہو عربی کے شعر میں الجھنا کیا ضروری ہے، میرے مخدوم!
شعر اور اس کی مانند کوئی دوسری چیز خواہ قصی بھی بلند درجہ پر پہنچ جائے صورتی اور ظاہری فضائل میں اصل و
کمال معنی کے نزدیک اعتبار کے احاطے سے ساقط ہے۔

قوتِ روح و خویش فانی رفتہ ز حروف در معانی

[ایک قوم اپنے وجود سے فانی رہتی ہے وہ حروف سے معانی کے اندر چلی گئی ہے]، کوشش کریں کہ اس معنی سے
جس کو سیر مشوق در عاشق سے تعبیر کیا جاتا ہو بلکہ عاشق کا فانی ہو جانا بھی طور پر خطا حاصل کریں معنی حاصل
ہونے کے بعد حروف کے ساتھ تعلق رکھنا نقصان نہیں پہنچائے گا۔

ہرچہ خواباں کند خوب آید [جو کچھ حسین کرتے ہیں اچھا ہوتا ہے]

لیکن معنی کے متحقق ہونے سے پہلے صورتوں اور حروف میں رہ جانا بیکاریاں ہے (صرف کہنے اور سننے سے کوئی کام نہیں چلتا، ذلت و عاجزی کی کیفیت کے ساتھ ہمیشہ بارگاہِ قدس کی طرف متوجہ رہنا درکار ہے اور قناعت و نیستی کی صفت کے ساتھ جو کہ حقیقت میں کمال لے صفی و بے عی ہے متواتر مراقبہ مطلوب ہے تاکہ ایسا ہو کہ معنی کی چاشنی کا ایک قطرہ اس کی جان کے حلق میں ٹپکائیں اور اس کو اس سے ابدی میرا پی عطا کر دیں اور یہ اُس (اللہ سبحانہ و تعالیٰ) کا کام ہے اور محض عنایت و بخشش ہی جو چیز کہ بظاہر اس کے ساتھ وابستہ ہے وہ ہمیشہ کی عبودیت و بندگی (اور تلاش ہے اور ہمیشہ پیا سا اور بے آرام رہنا ہے اور اس کے علاوہ کسی اور چیز سے محبت نہ کرنا اور اس کے شوق کی آگ میں جلنا اور ہر وقت اس کے ساتھ مقرر رہنا اور اس سورت کے ساتھ لکھنا ہے آیہ کریمہ وَهَذَا خَلْقْتُ النَّحْسَ وَالْأَمْسَ الْأَلْبَعْبُدُونَ (اور یہ جنہوں اور انسانوں کو صرف اپنی عبادت کیلئے پیدا کیا ہے) اس معنی کے لئے شاہد ہے اور بارگاہِ قدس کے بعض شہداء کی ۱۶۵

لیعبدون سے لے کر فون مراد لیتے ہیں اور غور و فکر کے بعد و نوا، عبارتوں کا نتیجہ ایک ہی ہے کیونکہ بہترین عبادت ذکر ہے اور ذکر کا کمال درجہ مذکور میں فنا ہو جانا ہے جو کہ معرفت کا حاصل ہے، کیونکہ اہل اللہ کے نزدیک معرفت سے مراد فنا فی المعروف ہے پس عبادت جب کمال کے درجے کو پہنچ جاتی ہے معرفت کے ساتھ ایک ہو جاتی ہے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ لےعبدون کے معنی یہ ہیں کہ وہ خلوص کے ساتھ میری پرستش کریں کہ خواہش نفسانی اور شیطان کو اس میں دخل نہ ہو اور وہ فنا اور معرفت کے بغیر حاصل نہیں ہوتی پس اس تقدیر پر عبادت معرفت کے بغیر تصور نہیں کی جاسکتی، یہ ہے اصل بات، الہ بھائی ہمیشہ کی معرفت و عبادت اگرچہ اس شخص کے ساتھ وابستہ ہے (لیکن) جب تو اچھی طرح دیکھے گا تو معلوم ہوگا کہ وہ بھی عبادت کے پیش آئے بغیر حاصل نہیں ہوگی پس وسائل و مقاصد میں لطف (مہربانی) کا پیش قدمی کرنا ضروری ہے اور ابتدا و انتہا میں عنایت کی دستگیری ہوتی چاہئے باقی سب بیچ ہے اتنا ہے کہ بظاہر لوگوں نے اس مسائل کو اس طرف چھوڑ دیا ہے اور مقاصد نتائج کو جو دیکھنا ہے اور حقیقت میں سب کچھ اسی کمال خواہش ہے اور دوسری کوئی چیز دیکھنا میں حال نہیں ہے اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَسَلَّم (اللہ تعالیٰ کی طرف سے)

مکتوبہ ۵۲

اشارہ پناہ میر محمد عثمان قدس سرہ کی خدمت میں آیہ کریمہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَتَّىٰ تَقُوتُوا** اور اس کے ساتھ والی آیہ کریمہ کی تاویل میں تحریر فرمایا ہے، یہ مکتوب اتفاقاً تو تکمیل کو نہیں پہنچا۔

حق تعالیٰ سبحانہ وایاکم بکمال الانقطاع الہی سبحانہ و تعالیٰ حکم اور آپ کو اپنے ماسوائے کمال انقطاع شبہ تعلق کے ساتھ متحقق و مشرف کرے اس طرح ہرکہ باطن کی آنکھ میں ساس کا عین باقی رہے اور نہ اثر باقی رہے تاکہ کمال انقطاع حاصل ہو جائے جس کی طرف اللہ تعالیٰ کے اس فرمان میں اشارہ کیا گیا ہے **وَتَتَّخِذُ إِلَيْهِ تَبَعًا** (اور اس کی طرف پوری طرح انقطاع کرے) یعنی اپنے نفس اور تمام لطائف عالم امر و عالم خلق سے اور کمالات و جود سے جو کماں (لطائف عشرہ) کی طرف راجع ہیں کمال انقطاع کرے اور تقویٰ کی حقیقت یہی انقطاع و تعلق ہے اور اللہ تعالیٰ کے قول **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَتَّىٰ تَقُوتُوا إِلَيْهِ** میں اس چیز کی طرف اشارہ ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے یعنی لے سورۃ (ظاہری طور پر) ایمان الہی والو اما سوی اللہ سے قطع تعلق کرو اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف خلوت اختیار کرو اور حضرت ذات مطلق کی طرف متوجہ ہوتے ہوئے موانع و قیود سے پوری طرح قطع تعلق کر لو جیسا کہ قطع تعلق کرنے اور ہٹ جلتے کا حق ہے اس طرح ہرکہ تمہاری ذوات اور تمہاری طرف ٹوٹ آنے والے کمالات کا کچھ بھی اثر باقی نہ رہے اور تمہاری فنایت تمام لطائف عالم خلق و امر میں ہرگز نہ کر جائے اور ہم اس موت کے ساتھ ہرگز نہ مروجہ موت سے قبل ہے (یعنی فنایت) مگر اس حال میں کہ تم مسلمان ہو یعنی ہمیشہ تمام احوال میں اسلام حقیقی سے مشرف ہو چکے ہو کہ (جلد و انتہ مسلمان کا) اسباب ہونا دوام و استمرار پر دلالت کرتا ہے۔ پس اس آیہ کریمہ میں دائمی موت و قیام برزخیب ہے تاکہ اس پر جو اسلام و بقا قریب ہو وہ بھی دائمی ہو بخلاف صاحب تجلی برقی کے کہ وہ دائمی موت (دائمی فنا) سے نہیں ہرے تاکہ یہ تجلی بھی اس کے حق میں دائمی ہو جاتی اور یہ جان لینا چاہیے کہ تجلی برقی کسی چیز میں خالص تجلی ذاتی سے نہیں ہے اور بلاشبہ وہ تجلی ذاتی شان الہی کے ملاحظہ کے ساتھ ہے جو کہ جلدی پوشیدہ ہو جانے والی ہے اور ذات جب جلوہ افروز ہے تو اس کے لئے پوشیدگی نہیں ہے اور تم سب کے سب اللہ تعالیٰ کی رمی کو مضبوط پکڑو یعنی حقیقت جامعہ طیبہ (کو مضبوط پکڑو) جس کو حقیقت محمدیہ سے تغیر لے سورۃ آیت ۱۰۲ - لے سورۃ آیت ۱۰۱۔

کیا جانتے تانکہ اس سنی کو مضبوط پکڑنا حضرت ذات مطلق (اللہ تعالیٰ) کی بارگاہ میں پہنچنے کا ذریعہ ہو جائے اور اسماء و ایمان جزئیہ کے متفرق (مختلف) ہونے کے ساتھ تم متفرق نہ ہو جاؤ پس بیشک اسمائے جزئیہ اور طرق متفرقہ جیتک حضرت اجمال تک پہنچی نہیں ہوں اُس وقت تک تم بارگاہ ذات مطلق تک نہیں پہنچو گے اور تم اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی نعمت کو یاد کرو بعد اس کے کہ اس سے تم کو حقیقت جامعہ میں جمع کیا جبکہ تم اسمائے متفرق ہونے کے ساتھ (ایک دوسرے کے) دشمن تھے کیونکہ ان کے بعض کا مقتضی دوسرے بعض کے مقتضی سے ٹکراتا تھا پس اس نے تمہارے دلوں میں الفت ڈال دی اس طرح ہر کہ تم کو ایک ہی حقیقت جامعہ میں جمع کر دیا اور تم ایک قلب واحد یعنی قلب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر کر دیا پس تم اس کی نعمت سے بھائی بھائی ہو گئے جو کہ ایک ہی حقیقت (حقیقت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم) سے پیدا ہوئے ہیں اور اسی سے فیوض لینے والے ہیں جیسا کہ سب بھائی ماں سے اخذ کرتے ہیں۔

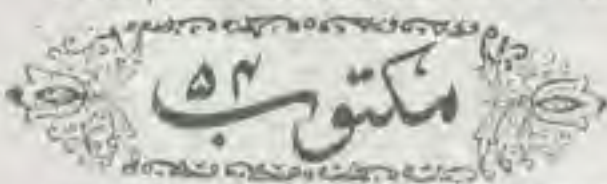
مکتوبہ ۵۳

حقائق و معارف پناہ خواجہ محمد باقر قاسمی کے نام اُن کے بعض کمالات کے بیان میں اور اپنے مخصوص اسرار میں سے کسی ستر کی طرف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین محمد وآلہ اجمعین اہم امیدوار ہیں کہ وہ برادر گرامی دلائل کی انعام سے رہائی حاصل کر کے مدلول حقیقی کے ساتھ مل جائیں اور جزئی سے کلی کے ساتھ اور وہاں سے اوپر کے مقام تک ملتی ہو جائیں اور قوسین سے ادا دینی تک پہنچ کر اور خالص کو خالص (مکرب) سے جدا کر کے اور دائرہ صباحت سے گذر کر مباحث کے نقطہ کے دامن کے ساتھ چٹکل ماریں بلکہ المرء مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت کرے] کے بموجب مذکورہ نقطہ کے مرکز کے بطون (پوشیدگیوں) میں نفوذ کر جائیں اور علم سے نادانی (جہل) میں اور گفتگو سے خاموشی میں آجائیں اور نفی کے معاملہ کو یس پشت ڈال کر کلی طور پر اثبات کے نگراں ہو جائیں بلکہ وہاں سے مجہول ایک یقینی کا حصہ حاصل کریں اگرچہ مختصر طور پر ہی ہو اور فہم سے حبیب علیہا الصلوٰۃ والسلام علی مجاہد کی طرف متوجہ ہوں حج باکرمیاں کار ہادشوار نیست [کرمیوں کے لئے کوئی کام دشوار نہیں ہے]

آپ کی فطرت کی بلندی اور محبتوں اور رفیقگیوں سے یہ امور قریب ہیں بلکہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ ثابت ہیں لیکن مجھ جیسے ناقابلِ پست استعداد کو کہ جس نے اپنی تمام قابلیت کو لغزشوں اور گناہوں پر صرف کیا ہے

کی لطافت ہے کہ ان بزرگِ مطالب کا خیال کر سکے، اس بات کو تکلف یا کسبِ نفسی پر معمول نہ کریں کہ یہ واقعہ کا بیان ہے ہاں اس قدر بیان ہے کہ اس نالائق و گناہ کے باوجود ایک مہتر اس کی فطرت و ذات میں ودیعت رکھا ہے کہ مستورِ دعا (جس کے پاس امانت رکھا گیا ہے) کو اس کی حقیقت سے کماحقہ اطلاع نہیں دی ہے وہ ہمیشہ اپنی فطرت کا والد و شہید ہے اور ہر وقت اس کے ساتھ مجتنب رکھتا ہے بلکہ میں یہ سمجھتا ہوں کہ وہ مہتر اس کے ودیعت رکھنے والے کے نزدیک بھی محبوب ہے والسلام اولاً و آخراً۔



جانانِ ہم کے نام محبوب کے رنج دینے کی خوبی اور عشق کے اصرار کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 بسم اللہ الرحمن الرحیم و فعل الحکیمہ لا یخلو عن حکمتہ (حکیم اللہ تعالیٰ) کا فعل حکمت سے خالی نہیں ہوتا جو کچھ جیلِ مطلق (اللہ تعالیٰ) کی طرف سے پیچھے گوارا و پسندیدہ ہے سہ
 سے تلخت جو رہ گھنڈا راں کہ ہر چندش خوری باشد گواراں
 [حسینوں جو رستم تلخِ زار کی مانند رہے کہ اس کو جتنا بھی پیادے خوشگوار لگتی ہے] بلا (محببت) محبوب کا نایابانہ
 دکوٹا ہے جو کہ محب کو باسوا کی طاف التفات کرتے باز رکھتا ہے اور (صرف) محبوب کی جانب
 رہنمائی کرتا ہے، بلا محبوب کی کمند ہے جو کہ محب (محبت کرنے والے) کے ہر رنگ و ریشہ میں اُلٹی ہوئی ہے اور
 کشاں کشاں (اس کی طرف) لے جاتی ہے سہ

من با اختیار خود می روم از قفائے او آل دو کند عتبریں می خرم کشاں کشاں
 [میر اپنے اختیار سے اس کے پیچھے نہیں جانے ہوں اس کی دو غنبریں کنہری کشاں کشاں (کھینچ کر) چھو لے جاتی ہیں]
 بلا (محببت) محب و محبوب کے درمیان دلالہ ہے جو اپنی دلائی کی خوبی سے ایک کو دوسرے کو ملاتی ہے اور عالمِ مجاز میں عاشق کی جانب سے معشوق کیلئے دلالہ ہو یہ عجیب بات ہے کہ اس مقام میں دلالہ عشق کی جانب سے ہے ہاں سبقتِ اصل کی طرف سے ہونی چاہئے، فرع جو کچھ رکھتی ہے اصل سے رکھتی ہے و فرع کسی امر میں بذاتِ خود استقلال نہیں رکھتی یہ عشق و محبت جو اس میں ہے یہ بھی اسی کی طرف سے ہے اور اسی کا عطیہ ہے سہ

اولے حق محبتِ عنایتِ ستِ زورست و گرنہ عاشقِ مسکینِ سبِ خورست
 [دوست کی ہر مالی و کمزور است کا حق ادا کرنا، ورنہ اگر وہ کچھ بھی رحمت نہ کرے تو عاشقِ مسکین پھر بھی خوش ہے]

معشوق کا ناز اگرچہ استغنا و بے پروائی کا تقاضا کرتا ہے کہ دلالہ بھیجے کی طرف مائل نہیں ہوتا لیکن جب تو اچھی طرح دیکھے (تو معلوم ہوگا کہ) عشق دونوں طرف سے ہے اور محبوب بھی محب کی طرح محب کا شائق ہے حدیثِ قدسی میں ہے الاطلال شوق الابواب والی لقائہ وانا الیہم کاشد شوقا [آگاہ رہو کہ بڑا کاشق یہ ہے لعل کی طرف زیادہ جاوے میں ان کی ملاقات کی نہایت شدت سے شوق لکھا ہوں] کسی نے کیا اچھا کہا ہے

عاشقان ہر چند شائقِ جمال و لبرند
دلبران ہر عاشقانِ ارغاشقانِ عاشق ترند

[عاشق لوگ اگرچہ دلبر کے جمال کے شائق ہیں لیکن دلبر عاشقوں پر عاشقوں سے بھی زیادہ عاشق ہیں] لیکن معشوق

کا عشق پوشیدگی اور پردے میں ہے

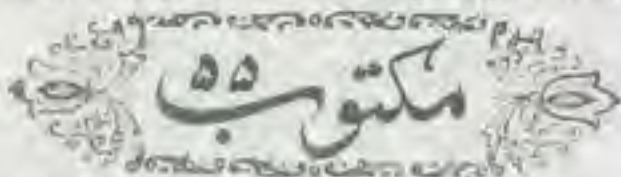
پری روار برون آلودہ شرم
دروں از شعلہ ہائے دوستی گرم

(پری رُو محبوب) باہر سے شرم آلودہ ہے اور اندر سے دوستی کے شعلوں کے ساتھ گرم ہے [اور عاشقوں کا عشق پردے پر رہتا ہے]

عشق معشوقاں نہان مت و ستیر
عشق عاشق باو صد طیل و نفیر

لیک عشق عاشقاں تن رہ کند
عشق معشوقاں خوش و فرہ کند

[معشوقوں کا عشق پوشیدہ اور مستور ہے اور عاشقوں کا عشق دوسو دھول اور نفیروں کے ساتھ ہے لیکن عاشقوں کا عشق بے کوکان (کی طرح مکرور و پتھر) کرتا ہے اور معشوقوں کا عشق خوش و فرہ کرتا ہے] والسلام



مولانا محمد حنیف کے نام ایک دوست کے حال کے جواب میں لکھا ہے کہ اس نے لکھا تھا کہ اس کے دل کا

دماغ سے خطرہ برطرف ہو گیا ہے۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: میرا عزیز خواجہ محمد حنیف کے مکتوب گرامی نے وصول ہو کر مسرور کیا، صبیغۃ اللہ و حفظہ عافیت کے ساتھ پہنچ گئے ہیں اور آپ سے بہت خوش آئے ہیں حق سبحانہ و تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے، آپ نے ملا تھان ہوائی کے حالات کے بارے میں لکھا تھا کہ اس کے بعد گرم شدگی اور بیستی (فنایت) بہت غالب ہوئی اور قلب و دماغ سے خطرات ایک نکتہ جاتے رہے اور عجیب و غریب کیفیات ظاہر ہونے لگیں، میرے محترم! اس دوست کے تمام احوال (درست) ہیں لیکن دماغ سے خطرہ کا مطلق طور پر رفع ہو جانا محفلِ غور ہے جب خطرہ قلب اٹھ جاتا تو دماغ میں چلا جاتا ہے، دماغ سے جو کہ حواسِ باطنہ کا محفل ہے جب برطرف ہو جائے تو کہاں جائے۔ یہاں ایک سر ہے

کہ ہمارے حضرت قدس اللہ سبحانہ لبرہ الاقدس اس کے ساتھ نماز تھے دوسروں کو بھی کیا حاصل ہوگا، آپ نے جواباً بت بعض دوستوں کو دی ہے جو کچھ استخارہ کے بعد واقع ہوا ہے امید ہے کہ وہ مبارک ہے، والسلام

مکتوب ۵۶

مولانا محمد صدیق کے نام مراقبہ کے علاوہ دوسرے اوقات میں کیفیت کے کثرت سے ظاہر ہونے کے بعد میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ وسلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ: برادر عزیز مولانا محمد صدیق نے لکھا تھا کہ مراقبہ اور غیر مراقبہ کی حالت یکساں ہوگئی ہے بلکہ بعض اوقات جبکہ میں مراقبہ نہیں ہوں کیفیت بہت زیادہ ظاہر ہوتی ہے اور پابندی و توجہ و مراقبہ کے وقت میں کیفیت و علاوت بہت کم حاصل ہوتی ہے اور توجہ نہ کرنے کے وقت میں بعض اوقات خاص کیفیات مشاہدہ میں آتی ہیں۔

میرے مخدوم ایہ یافت (حصول کیفیات) اصلیت نسبت کی خبر دیتی ہے اور آفاق و انفس سے ماورائی کا پتہ دیتی ہے، مراقبہ کی وضع گویا نسبت انفسی (حاصل کرنے) کے لئے ہے اگرچہ یہ کلیہ (قاعدہ) نہیں ہے اور کبھی اس کے خلاف بھی ظاہر ہوتا ہے چنانچہ ایک بزرگ نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

چوں جلوہ آں جمال بیرون ز تو نیست پادروانان و سرسجیب اندر کش

(جب اُس جمال (حسن) کا جلوہ تجھ سے باہر نہیں ہے تو باؤں وامن میں اور سرگرمیاں کے اندر کھینچ لے) دائرہ ظن کی نہایت انفس کی نہایت ہے آفاق و انفس کے باہر ظن نہیں ہے (بلکہ) نسبت اصالت میں ابتداء ہے اور نیز ہمارے بزرگوں کی نسبت ولبرامعشوق کا حکم رکھتی ہے تو اس کے ساتھ جعفر و ابستکی رکھے گا اور توجہ کرے گا اور اس کے لئے مراقبہ میں بیٹھے گا وہ ناز و اداس آئے گا اور خود کو ایک طرف کھینچے گا اور جب اس کو اس کے حال پر چھوڑ دے گا تو جلوہ دکھائے گا اور اپنی شان کے مطابق ظہور فرمائے گا۔ والسلام علیکم غفر لی عنکم۔

مکتوب ۵۷

میرزا عبید اللہ کے نام بعض ہوا جید رجحان (کے جواب میں جو کہ ان کے لئے تھے تحریر فرمایا۔

الحمد للہ وسلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ: معزز و مکرم بھائی کے خطوط کہ جن میں بہت

عرصہ کے بعد ویرانہ فقر کو یاد کیا ہے کیے بعد دیگرے پہنچ کر کتابتِ شجر ہو، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حمد شکر ہے
 کہ فقر کے ساتھ رابطہ اور باطنی ذوق و شوق میں مخالفت صحبت کے باوجود کوئی فتور داخل نہیں ہوا ہے
 بلند و روشن احوال کے مطالعہ سے جو کہ خطا میں درج کئے ہوئے تھے ذوقِ یاب اور لذتِ اندوز ہوا، اور یہ جو
 دوسرے خطا میں تحریر تھا کہ باطنی اذواق سے مغلوب ہونے کے باوجود ظاہر پوری طرح شریعتِ خدا کے
 مطابق ہے بلکہ شرائع کے آئینے میں جو مواجید شاہد ہوتے ہیں بہت زیادہ لذت دیتے ہیں ام۔ (اس نے)
 ذوقِ پر ذوق بڑھایا، حق سبحانہ و تعالیٰ نے آخرت کی نجات کا مدار شریعتِ حق کے ساتھ جو کہ دینی قطعی
 ثابت ہو چکی ہے وابستہ کیا ہے اور اپنے قرب کو سنتِ متوہ کے اتباع پر موقوف کیا ہے، آیت کریمہ **قُلْ**
إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ الآیہ اس بات کی خبر دیتی ہے۔ اور یہ جو بعض سالکوں کو راہِ سلوک طے کرنے کے
 دوران بعض امور جو بظاہر طریقہ نبوت کے خلاف میں ظاہر ہوتے ہیں اگر وہ سالک مقبول بندوں میں سے
 ہو تو اس کے ظاہر کو احکامِ شریعہ کے ساتھ مزین رکھتے ہیں اور ہلاکتوں کے گرداب سے اس کی حفاظت
 کرتے ہیں اور اس کے وجدان کے خلاف اس سے عمل کرتے ہیں، ایک جماعت کو اس شہود سے باہر نکال
 لینے میں اور کام کی حقیقت کی طرف جو کہ حقیقی اسلام ہے اور اس مقام میں کشف کو علومِ شرعیہ
 کے ساتھ مطابقت ہے ہدایت دیتے ہیں اور ایک دوسری جماعت کو اسی شہود میں آترنگ رکھتے ہیں
 لیکن مقبول بندوں کی نیو لود کیجے کی طرح حفاظت فرماتے ہیں الحمد للہ آپ کے یہاں نہ خطبہ کے
 مطالعہ سے بہت حفاظت حاصل ہوا، جو آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ "حتی الامکان احکام (شرعیہ) کے
 دائرے سے باہر نہیں جانے دیتے اور ہر حکم میں لطیفہ دل کو ایک خاص ذوق حاصل ہے اور تمام مواجید
 (وجد وصال) روشن سنت کے مطابق ہیں" یہ اصالتِ نسبت سے ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "فرائض ادا کرنے میں ایک وجدان ہے کہ سنت میں وہی حقیقی تفصیل کے
 طور پر ہیں" یہ وجدان صاحبِ معنی کے کمال کی خبر دینے والا ہے اور جب کمال الکیال تک ترقی واقع
 ہوتی ہو تو فرائض میں ایسے معنی حاصل کرتا ہے کہ وافل میں ان کا کوئی پتہ و نشان نہیں ہوتا۔

آپ نے لکھا تھا کہ "قرآن مجید کی قرأت میں تلاوت کرنے والا لاقم اپنے آپ کو نہیں پاتا اور کلام میں
 متکلم کو پاتا، اور اس نیستی کے پانے میں بھی دوسری نیستی ہے ہاں بادشاہوں کی بخششوں کو انہی کی سواریاں
 اٹھاتی ہیں اور اس معنی کی طرف اشارہ کرنے والی باتوں میں سے وہ بات بھی ہے جو شیخ الشیوخ قدس سرہ
 عوارض المعارف میں کہی ہو کہ صوفی کے لئے جب توحید کی پیشانی کا نور چمکتا ہے اور وہ اپنے کمال سے وعدہ و وعید
 سننے اور اپنا دل ماسوا اللہ تعالیٰ سے خالی کرنے کی طرف لگا دیتا، تو وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے سامنے حاضر و شہید

ہو جائے تو وہ ملاوت کے دوران اپنی زبان یا اپنے غیر کی زبان کو شجر موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی مانند دیکھتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے خاص اُس (موسیٰ علیہ السلام) کو اُس درخت کے واسطے سے اپنا یہ خطاب کہ اِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ (بیشک میں اللہ ہوں) سنایا پس جبکہ اس (موسیٰ علیہ السلام) کا اس کلام کو سنا اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھا اور یہ استماع (سننے کے لئے کان لگانا) اللہ تعالیٰ کی طرف تھا اس لئے اس کا سنا اس کا دیکھنا اور اس کا دیکھنا اس کا سنا اور اس کا علم اس کا عمل اور اس کا عمل اس کا علم ہو گیا اور اس کا اول اس کے آخر کی طرف اور اس کا آخر اس کے اول کی طرف لوٹا۔ والسلام علیکم

مکتوب ۵

مولانا اللہ دار کے نام نسبت باطن کی محافظت پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، برادر عزیز میاں اللہ دار کا مکتوب مرغوب و موصول ہو کر مسرت ہوئی، اسی طریق پر احوال لکھتے رہنا چاہئے کیونکہ یہ باطنی رابطہ کی تقویت کا سبب اور غائبانہ توجہ کا باعث ہے، باطنی نسبت کی حفاظت کرنا نہایت اہم کام ہے اور باسوی اللہ کی طرف التفات کرنے کو اپنے ستر باطن کی نگاہداشت اشرف مقاصد میں سے ہے، درس سے فراغت کے بعد دن رات میں ایک دو وقت خلوت (تنہائی) کے لئے مقرر کر کے چاہیں تاکہ اغیار کی مزاحمت کے بغیر اذکار و افکار کے وظائف میں مشغول رہیں اور اس نمود بے پردے اپنے وجود اور اس کے تعلقات کی تعقی کریں، ایک بزرگ نے کہلے کہ وجود بشریت کی تعقی کرنے میں ایک ساعت کوشش کرنا ظاہری عبادت گذاروں کی کئی سال عبادت سے بہتر ہے۔ والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم (تم پر اور تمہارے نزدیک والوں پر سلامتی ہو)۔

مکتوب ۶

مولانا محمد صدیق پشاورى کے نام نیا در (عاجزی) کو لازم پکڑنے اور وجود کی تعقی کرنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا۔ حضرت مخی سجاد و تعالیٰ آپ کو ہدایت و ارشاد کے مراتب پر ترقی بخشے، رخصت کے وقت سے (ایک) آپ کی طرف سے کوئی مکتوب موصول نہیں ہوا، دل منظر ہے کہ آپ کس طرح پر زندگی گذار رہے ہیں اور کن لوگوں کے ساتھ صحبت رکھتے ہیں، کوئی شخص سلسلہ میں داخل ہوا ہے یا نہیں، اگر ہوا ہے تو کس

کیفیت کے ساتھ ہوا ہے، مختصر معلوم ہے کہ اوقات پختہ و مضبوط رکھنے میں خاص فائزیت آپ کی ذات میں ولایت ہے جو کہ دوستوں کے لئے رشک کا باعث ہوتی ہے اس پر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا شکر ہے امید ہے کہ ناکامی پریشانی کے حالات میں مستقیم رہیں گے اور حادثات و مصائب سے نزدیک رہیں گے کسی نے کیا اچھا کہا ہے

من بعد من و شکستگی و درد دوست چوں دوست دل شکستہ میدارد دوست

[اس کے بعد میں ہوں اور شکستگی ہے اور دوست کا دروازہ ہے چونکہ دوست دل شکستہ کو دوست رکھتا ہے۔] اور عام اوقات میں بشریت کے وجود کی نفی میں کوشش کریں تاکہ معاملہ انتقال تک پہنچ جائے اور قتل سے اصل کی طرف چلا جائے اور گوش رسنے سے آغوش (حصول) تک پہنچ جائے پھر آپ کے ساتھ جو کچھ معاملہ کیا جائے گا کیا جائے گا کسی نے کیا اچھا کہا ہے

چکہ مشک تر از دم گراں گیسو بچنگ افتد و در صبح از گریہ نیم گراں مہ در لیل ز آید
(اگر وہ گیسو چنگ رہتا ہے تو آجاش تو میرے ہاتھ پر مشک کیسے لے لے اگر وہ مادہ محبوب گود میں آجائے تو میرے گریبان سے صبح طلوع ہو جائے) والسلام

مکتوب ۶

خواجہ محمد فاروقی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ شریعت تمام کمالات کی اصل ہے خواہ وہ کمالات نبوت ہوں یا کمالات ولایت ہوں۔

الحمد لله وسلام علیہ علیہ الذین اصطفیٰ

(ازہر جہمی رود سخن دوست خوشتر است) (دوست کی چھایات بیان کی جائے پسندیدہ ہے) میرے مخدوم! کمالات ولایت شریعت کی صورت (ظاہر) کا نتیجہ ہیں اور کمالات نبوت شریعت کی حقیقت (باطن) کا پیل ہیں پس ولایت و نبوت کے کمالات میں سے کوئی کمال ایسا نہیں ہے جو کہ شریعت کے دائرہ سے باہر ہو اور وہ اس (شریعت) سے بے نیاز ہو یا اس میں معاملات جو کہ مذکورہ کمالات کے علاوہ ہیں کہ جن کے حاصل ہونے میں اعتقاد عمل کی کوئی تاثیر نہیں ہے ان کا فائدہ ہونا، تفضل و احسان کی راہ سے ہے اور وہ معاملات اصالتاً انبیاء مرسل علی نبینا وعلیہم وعلی جمیع الانبیاء الصلوٰۃ والبرکات کے ساتھ خصوصیت رکھتے ہیں ان کے لئے جو کہ وہ معاملات ہیں کہ جن کا فیضان محبت کی راہ سے ہے جو کہ تفضل و

احسان سے اور یہ ہے کہ بالاصالت حبیب و کلیم علیہا الصلوٰۃ والسلام کا حصہ ہے اور جو معاملات کی
مجموعیت ذاتیہ سے تعلق رکھتے ہیں حضرت حبیب علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعلیمات کے لئے خاص ہیں یہ جاننا
اگرچہ شریعت غرا (روشن) کے دائرہ سے باہر ہیں لیکن چونکہ فتنہ بیعت اصل و بنیاد ہے (اس لئے) اس سے کسی قسم
کا استغناء نہیں رکھتے۔ جان لیں کہ یہ مذکورہ معاملات اگرچہ اصالت کے طور پر ان اکابر کے ساتھ مخصوص
ہیں لیکن جائز ہے کہ ان کے کمال و تابدول کو (بھی) وراثت کے طور پر ان کو حاصل جلتے اور تسبیح کی طرح
اس کے فیض میں اس کی خاص دولت سے ہم آغوش ہو جائے (حاصل کر لے) ص

در صرح اگر یہ بیانم گراں مہ در کنار آید (آرودہ ماہ محبوب) خود میں آجئے تو میرے گریبان کو صبح طلوع ہو جائے
چونکہ نایاب ہمیشہ طفلی اور اس کے دسترخوان سے کھانے والا ہے (اس لئے) تبصرے کے ہمسر
کی نسبت اس کے مساوی اور افضل ہونے کا توہم لازم نہیں آتا ہے، یہ معارف حضرت عالی (محمد الف ثانی
قدس سرہ) کے خاص اسرار میں سے ہیں، اور نایاب کامل سے مراد وہ حضرت مجدد الف ثانی (قدس سرہ) خود ہیں
یا جو ان کے مثل ہے ہم جیسے بدالبوسوں کو ان امور کا بیان کرنا اور سننا بھی حسن قبول کی شرط کے ساتھ غنیمت ہے
اور اس کا ایمان رکھنا داخل کمال ہے۔ رَحْمَةُ اللهِ تَعَالٰی اَنْزَلَنا وَ اَخْبَرْنَا اَنْتَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَالسَّلَام

مکتوبہ

مولانا اسماعیل نے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ حال کا علم نہ ہونے کی وجہ سے حال کی معیہ نہیں کرنی
چاہئے اور یہ کہ حقیقت کی تعلیم دینے کی اجازت دو طرح پر ہے۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، مولانا حسن علی احسن اللہ سبحانہ حالہ و
سر احوالہ (اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس کے حال کو اچھا کرے اور اس کی امیڑوں کو پورا فرمائے) کا مکتوب مغرب پہنچا
حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے پسندیدہ طریقہ پر قائم رکھے اور حصول مطلوب کے مواقع سے بچائے۔

آپ نے لکھا تھا کہ نہ تو علوم میں مشغول ہونے سے جاناں (محبوب) کی کوئی بوجہ غریب آتی ہے اور
نہ ذہن و قدر ہی سے کوئی چیز جان کے حلق میں آتی ہے اس کے درمیان تفریق نقد و وقت ہے۔ میرے مفہد ہوا
نسبت کا علم نہ ہونے کی وجہ سے باطنی نسبت کی نفی مطلقاً نہیں کی جاسکتی اس لئے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ باطن
کو ایک ایسی نسبت حاصل ہوتی ہے جو اس عالم (دنیا) کے مناسب ہے اور ظاہر کو ہرگز اس کی اطلاع نہیں
ہوتی اور وہ اس کی نفی کرتا ہے اور اس کی وجہ سے قلق و اضطراب میں رہتا ہے پس ہم میں سے وہ شخص بھی ہے

جس نے اس کو جان لیا اور وہ شخص بھی ہے جس نے اس کو نہیں جانا پس آپ جیسے لوگوں کو علم کی نفی کرنا اصل کی نفی کرنے سے بہتر ہے اور نیز چونکہ یہ گھر (دنیا) محل کا گھر ہے اور اجڑا بدست کا گھر آگے آنے والا ہے (اس لئے) خود لو اعمال کی پابندی میں مشغول رکھنا چاہئے اور کسی مذہب کے بغیر تیلے ہوئے طریقہ کی پابندی کرنی چاہئے۔
 عمل کے وقت میں اجر طلب کرنا اور اس کے ساتھ عمل سے رک جانا اپنے آپ کو اجر سے باز رکھنا ہے، حقیقی ملاقات کا مقام آگے ہے "مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ" جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کی امید رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی وہ ساختہ آنے والی ہے (اس مقام (دنیا) میں انتظار مطلوب جو کہ محبت سے پیدا ہوتا ہے مطلوب میں مستغرق رہنے سے بہتر ہے اس لئے کہ پہلی چیز (انتظار مطلوب) عمل ہے اور وہ ترقی بخشنے والا ہے اور دوسری چیز (مطلوب میں مستغرق رہنا) اجر ہے جس کا دوسرے عالم (آخرت) میں وعدہ کیا گیا ہے طالبین (تسلی کے لئے جس چیز کا وعدہ کیا گیا ہے اس کے کچھ نمونے اور اس کے غلطال میں کسی فعل کے ساتھ آرام دیتے ہیں اور بعض کو یہ آرام بھی نہیں دیتے اور اجر موعود میں (وعدہ کئے ہوئے اجر میں) کمی نہیں کرتے ایک بزرگ نے حضرت رسالت پناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا انھوں نے پوچھا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نوچ کر کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا جو چیز میرے دل میں گذرے یا جو کچھ میرے خیال میں آئے پس اللہ تعالیٰ اس کے برعکس ہے اور شاید آپ یہ چاہتے ہیں کہ مطلوب کو اس عالم میں آغوش میں لے آئیں اور عطا کو جال میں پھنسا لیں، یہ مشکل ہے۔

عفا شکار کس نشود دام باز چیں کایجا ہمیشہ باد بدست دست دام را

(عفا کو کوئی شخص شکار نہیں کر سکتا تو اپنا جال اٹھالے کیونکہ یہاں ہمیشہ جال ہاتھ میں ہوا ہے یعنی اس کو کچھ حاصل نہیں ہے) دوسری بات آپ نے یہ لکھی تھی کہ شیخ ہونے اور ارشاد دہانیت کرنے کا مقام شرائط رکھتا ہے مثلاً طالبین کی قابلیتوں اور استعدادوں اور ان میں اثرات کے حاصل ہونے پر مطلع ہونا۔ آپ جان لیں کہ طریقہ سکھانے کی اجازت دو قسم کی ہے ایک یہ کہ کسی کامل شخص کو خلافت دے اور شیخت (پیر ہونے) کے مقام پر بٹھائے اور یہ وہ نہیں ہے جس کے متعلق ہم گفتگو کر رہے ہیں (اس لئے) شرائط کی ضرورت نہیں ہے۔ (اجازت کی) دوسری قسم یہ ہے کہ کوئی کامل بزرگ کسی ناقص شخص کو اجازت دے اور اس مجاز (اجازت یا تہ شخص) اور اس کے مریدوں کے بعض فائدے اس ضمن میں ملحوظ رکھے اس صورت میں تمام شرائط دیکار نہیں، ہمارے حضرت قطب المصنفین (محمد الف ثانی) قدسنا اللہ سبحانہ بصرہ الاقدس نے رسالہ مبدا و معاد میں تحریر فرمایا ہے کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ کوئی کامل بزرگ کسی ناقص (مہربان) کو طریقہ سکھانے کی اجازت دیتا ہے اور اس ناقص کے

مردوں کے اجتماع کے ضمن میں اس شخص کا کام بھی تکمیل کو پہنچ جائے گا۔ اور نیز سی جگہ لکھا ہے کہ نقص اگرچہ اجازت منافی (خلاف) ہو لیکن جب کامل مکمل بزرگ ناقص کو اپنا قائم مقام بناتا ہے اور اس کے ہاتھ کو بنا ہاتھ جانتا (وفا) نقص کا ضرر و حرج تک تجاوز نہیں کرتا، واللہ اعلم بحقائقہ الامور کلہا (اللہ تعالیٰ ہی تمام امور کی حقیقتوں کا زیادہ جانتے والا ہے) اور جو اجازت کہ آپ کو دی گئی ہے ان دونوں قسم کی اجازت سے نیچے درج کی ہے جو کہ چند اشخاص تک محدود ہے تاکہ آپ مشغول و مراقبہ میں اکیلے نہ رہیں اور کچھ لوگ شریک ہو جائیں کیونکہ اس طریقہ عالیہ میں یہ معنی (دل) رکھ کر مراقبہ کرنا بہت بڑا اثر رکھتا ہے اولیاً دوسرے میں فنا ہونے کی شرط کے ساتھ صحبت مطلق نہتائی سے بہتر ہے کیونکہ صحبت میں ایک کے فیوض دوسرے پر فائز ہوتے ہیں اس قسم کی اجازت کو جو کہ محض سفارت (پیغام رسانی) ہے آپ شیخت (پیر) اور بہت بڑا کام تصویر کے اس سے گزیر کر رہے ہیں اور لکھ رہے ہیں کہ اس قسم کا شخص جو کہ مرید کو جیسا کہ وہ ہے اس کے دوسری طرح کا نہیں کر سکتا (اس کے حالات میں تبدیلی نہیں لاسکتا) اگر وہ شخص پہنچنے کی ہوس نہ کرے تو بہتر ہے چنانچہ کسی بزرگ کی یہ رباعی مشہور ہے روح باہر کشینی و نشد جمع دولت الہی میرے مخدوم! آپ نے اسی تک تو کسی شخص کو ذکر کی تلقین بھی نہیں کی ہے (تو بھی) کہاں سے یقین کر لیا کہ اس کے حالات میں تبدیلی نہیں آئے گی اور دل کی جمجھٹ اس کے حق میں مائل نہیں ہوگی آدمی کی قیمت اس کی ہمت کے مطابق ہوتی ہے جب آپ پہلے ہی قدم میں ہمت چھوڑ دے ہیں اور پانی دیکھے بغیر نہ پئے اُٹا رہے ہیں (تو بھی) معلوم (ہو) گا کہ اس کا انجام کیا ہوگا اور اس کا کیا نتیجہ حاصل ہوگا۔

اگر کوئی کہ بتوانم قدم در نہ کہ بتوانی اور کوئی کہ بتوانم ہر و نشین کہ بتوانی (اگر وہ بتائیں کہ میں کر سکتا ہوں تو قدم رکھ کر شروع کر دوں گا اور اگر وہ کہیں کہ میں نہیں کر سکتا تو ہاتھ بٹھا کر کہوں گا تو ہمیں کر کے گا) آگے مریدوں کے احوال تبدیل کرنے میں کیا دخل ہے آپ قاصد سے زیادہ نہیں ہیں اگر خوب دینے والے پر اعتماد رکھتے ہوئے تو ہرگز اس قسم کی بات نہ لکھتے۔ جان لیں کہ یہ گفتگو از (رشتہ) کی وجہ سے نہیں ہے کیونکہ یہاں پوری طرح دل صاف ہے بلکہ خطا کے موانع پر زنجیر (ہدایت) کے طور پر ہے جو کہ میر کو مرید کے بارے میں ضروری ہے، والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب

علامہ محمد علی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ رضا کے مقام میں دو اعتبار ہیں۔

بسم الله والسلام علی رسول الله، اہلنا کے مقام میں جو کہ مقامات میں سب سے آخری مقام ہے وہ اعتبار میں پہلا اعتبار ہے حق سبحانہ و تعالیٰ کا بندے سے راضی ہونا اور دوسرا اعتبار ہے بندہ کا حق سبحانہ و تعالیٰ سے راضی ہو جانا، دوسرا اعتبار پہلا اعتبار پر فوقیت رکھتا ہے اس کے پہلے حق تعالیٰ کی رضا ہے اس کے بعد بندہ کی رضا، جیسا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے رَضِیَ اللهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ (اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ تعالیٰ سے راضی ہوئے) والسلام

مکتوب ۲۳

مخدوم زادہ عالی مقام جامع کمالات صوری و حوئی شیخ محمد صفحۃ اللہ سلمہ ربیہ کی خدمت میں اس بیان میں کہ مخلوق کے ساتھ حق سبحانہ و تعالیٰ کی نسبت تمثیل کے طور پر ہے اور اس کے مناسب بعض معارف کے ذکر میں تحریر فرمایا۔

وَلِلّٰهِ الْمِثْلُ الْأَعْلٰی (اور اللہ تعالیٰ کے لئے اعلیٰ مثال ہے) عالم کے ساتھ اللہ سبحانہ و تعالیٰ و تقدس کی نسبت کی مثال ایسی ہے جیسا کہ گھوٹنے والے نقطہ کو اس دائرہ موجودہ کے ساتھ نسبت ہے جو اس نقطہ کے تیزی کے ساتھ گھوٹنے کی وجہ سے پیدا ہوا ہے لیکن اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے عالم کو ایسے وجود کے ساتھ موجود بنایا ہے جو کہ اس (اللہ) سبحانہ و تعالیٰ کے وجود کا ظل ہے (اور) وہ کسی ایسے خارج کے ساتھ خارج رکھا ہوا ہے جو کہ حق سبحانہ کے خارج کا ظل ہے اور اس (اللہ) سبحانہ و تعالیٰ کو عالم کے ساتھ متعارف احاطہ و سر بیان کی کوئی نسبت نہیں ہے لیکن ہم جانتے ہیں کہ وہ سبحانہ و تعالیٰ عالم کو اس طرح احاطہ کئے ہوئے ہے جس کا ہماری عقلیں ادراک نہیں کر سکتیں اور جو ہمارے احاطہ و باہم میں داخل نہیں ہو سکتا، اور تو جان لے کہ نقطہ مذکورہ وجود کے مراتب کے مختلف ہونے کی وجہ سے اس دائرہ میں داخل نہیں ہے اور نہ ہی اس سے خارج ہے اس لئے کہ بیشک نقطہ کے وجود کے مرتبہ میں دائرہ کا کوئی اثر و نشان نہیں ہے اور بلاشبہ (دائرہ) ہم کے اندر ہے پس خروج و دخول کی نسبت منظور نہیں ہے اور اس کے باوجود اس دائرہ میں اس نقطہ کے سوا کوئی چیز نہیں ہے ساتھ ہی بلاشبہ یہ (دائرہ) اس (نقطہ) کا عین نہیں ہے پس ہم جس میان کے درپے ہیں اس کو بھی اسی پرتیاس کر لیں پس وہ سبحانہ و تعالیٰ وجود میں اقرب (سب سے قریب) ہے اور وہ جہاں سے ابعد (سب سے دور) ہے پس بلاشبہ سیر و سلوک ان کا اپنی اپنی استعداد کے مطابق دائرہ عالم کو طے کرنا ہے تاکہ وہ سالک

اس کے ساتھ نقطہ واجب تک پہنچ جائے، اور آپ جان لیں کہ بیشک مومنین کا حشر قیامت کے دن بھی کیا جائیگا
 وائے عالم کے اس نقطہ پر ہوگا جسے نقطہ اصل سے قریب ہے، بعض مومن اپنے اپنے درجات کے فرق کے مطابق
 بعض سے اقرب ہوں گے، ہمارے حضرت عالی (مجدد لفت ثانی) رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ میری سیراب اس
 نقطہ تک پہنچ گئی ہے جو کہ نقطہ اصل سے زیادہ قریب ہے اور اس سے اوپر کوئی سیر منظور نہیں ہے پس
 لازماً حشر بھی اسی نقطہ پر سیر ہوگا کیونکہ اس نقطہ سے اوپر سیر منظور نہیں ہے اس سے ماوراء عابد
 کے لئے کچھ نہیں ہے، اس قریب سے میں سمجھتا ہوں کہ وفات کے بعد اور قیامت کے روز اور بہشت میں
 بعض وہ امور جو کہ اس مقام کی تکمیل کرنے والے ہیں اور اس مقام کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں فائز ہوں گے
 اور نیز بعض وہ علوم و معارف جو اس دنیا میں ظاہر نہیں ہوئے ہیں اور ان کی شان اس دنیا میں مستور
 ہونا ہی، اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے فضل و کرم سے ظاہر ہو کر منکشف ہوں گے اور اس قسم کے حقائق و وقایق کہ
 یہاں جن کی شان پوشیدہ رہنا تھا بہت زیادہ ہیں، اگر ان میں سے تھوڑا سا بھی بیان کیا جائے تو مضمون
 طویل ہو جائے گا۔ والسلام

مکتوب

شہزادہ دین پناہ سلطان محمد اورنگزیب علیہ السلام کے نام جہاد اصغر کے فضائل کے بیان اور
 جہاد اکبر کے معارف کی شرح کے میان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ اما بعد ذرۃ احقر
 عرض کرتا ہے کہ ان لوگوں کا وقت و حال کتنا اچھا ہے جنہوں نے اس بہت بڑے کام اور عظیم مہم کے لئے
 کمر ہمت کو پرمسرت خدمت میں چست باندھا ہے اور نیک نیتی کے ساتھ اس سخت سفر کو جو کہ حقیقت میں
 خیارت و برکات کا پھل دینے والا اور درجات کی ترقی کا وسیلہ ہے دوق و شوق کے ساتھ اختیار کیا ہے،
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بیشک جنت میں تورا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے مجاہدین فی سبیل اللہ
 کے لئے تیار کیا ہے ہر روز درجوں کا درمیانی فاصلہ آسمان و زمین کے درمیانی فاصلہ کی مانند ہے اس کو انما بخاری
 رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے، اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کے راستے میں ایک ساعت ٹھہرنا شب قدر کو کہ مکرم میں حجرا سود کے نزدیک قیام

لے اور صد غنوں میں وارد ہوا ہے کہ آسمان و زمین کے درمیان بقدر پانچ سو برس کے فاصلہ ہے (مترجم)

کرتے بہت ہے، اس کو امام بیہقی و ابن حبان رحمہما اللہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اس حدیث کے پیش نظر علمائے کہا ہے کہ اس حساب سے اللہ کی راہ میں ایک ساعت قیام کرنا دس کروڑ بہنیتوں کے قیام سے بہتر ہے اس لئے کہ لیلۃ القدر کو مکہ مکرمہ میں قیام کرنا مکہ مکرمہ کے علاوہ کسی اور جگہ کے دس کروڑ بہنیتوں کے قیام کی برابر ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ کے راستہ میں مسلمانوں کے پیچھے کسی ایک رات پہرہ دیتا رہا اس کو ان تمام لوگوں کی برابر جگہ ملے گا جو اس کی پیروی میں (اطمینان سے) روزے رکھ رہے اور نمازیں پڑھ رہے ہیں، اس کو طہرائی نے جید اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے علمائے کہا ہے کہ یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ جس حاکم کے علاقہ میں لوگ اس کی حمایت و حفاظت میں امن و امان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے ہیں اللہ تعالیٰ اس حاکم کے اعمال نامہ میں بھی ان لوگوں کے نیک اعمال کی مثل لکھ دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا فیض و عظیم کس قدر عالی شان ہے، افسوس کہ بینا کارہ اس قسم کی خوشگوار نعمت سے باغیاں رہا ہر محروم ہے اور بعض مشکلات اور رکاوٹوں کی وجہ سے اس جہاد فی سبیل اللہ کا ناکارہ ہر یلبتیٰ کنت معہ فاقوہ فوہ اعطیہ اللہ کا شکر ان کے ساتھ ہوتا تو میں بھی عظیم کامیابی حاصل کرتا لیکن باطن کی رو سے اپنے ساتھ ہی جاؤں اور دعا و توجہ کی راہ سے جو کہ فقر کا معمول ہے حمد و معاون تصور فرمائیں، اگر گوشہ نشین فقر اس سال تک ریاضت کریں اور چپے کھینچیں (تو بھی) اس عمل کی گرد کو نہ پہنچیں، جو طاعات و عبادات اس مقام میں ادا ہوتی ہیں گوشہ نشینی کی طاعات سے کئی گنا زیادہ (فصل) ہیں، اس جگہ کا ذکر وسیع کچھ اور ہی ثواب رکھنا ہے اور وہاں کی تمار علیحدہ مرتبہ لکھتی ہے اور اس مقام کے صدقات و نفقات کا درجہ بہت بڑا ہے اور اس معرکہ کے (اندراختی ہونے والے) امراض کا نتیجہ جلد ہے، رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس نے جہاد فی سبیل اللہ کے دوران اللہ تعالیٰ کے ذکر کی کثرت کی پس بیشک اس کے لئے ہر کلمہ کے بدلے ستر ہزار نیکیاں ہوں گی ان میں سے ہر نیکی دس گنا ہوگی اس کے ساتھ کچھ ایسے لوگ بھی ہوں گے جن کے لئے اللہ تعالیٰ کے پاس اور زیادہ ہوگا، اس کو طہرائی نے روایت کیا ہے اور نیز انھوں نے علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا میری مسجد میں نماز پڑھنا (کسی دوسری مسجد کی) دس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور میری حرام میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے اور میری حلالیت کی ستر ہزار میں ایک نماز پڑھنا بیس لاکھ نمازوں کی برابر ہے، اس کو ابوالشیخ و ابن حبان نے روایت کیا ہے، اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ سرحد کی حفاظتی قیام گاہ میں ایک نماز پڑھنا پانچ سو نمازوں کے برابر ہے اور اس (جہاد فی سبیل اللہ) میں ایک دینار و دھرم کا خرچ کرنا اس کے علاوہ (کسی اور نیک راہ) میں سات سو دینار

خریج کرنے سے افضل ہے، اور نیز آنحضرت علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جس شخص نے کسی جہاد فی سبیل اللہ یا کسی غازی کے اہل و عیال کی یا کسی مکان غلام کی اس کے آزاد کرنے میں مدد کی تو اللہ تعالیٰ اس شخص کو اس روز اپنے سایہ میں رکھے گا جس روز کہ اس کے سایہ کے سوا کوئی سایہ نہ ہوگا، اس کو احمد و یحییٰ نے روایت کیا ہے اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے راستہ میں کھڑا ہوتا (اگرچہ) وہ اس میں تلوار میان سے نہ نکالے اور وہ نیز سے کسی کو زخمی بھی نہ کرے اور کسی پر تیر بھی نہ چبکے ایسی ساٹھ سال کی عبادت سے افضل ہے جس میں آنکھ چھیننے کی مقدار بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کی ہو (رواہ ابن الجارود) نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ کے راستہ میں ایک دن یا دن کا کچھ حصہ یا ایک ساعت بھی ہمارا سوا اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے اور اس کے لئے ایک لاکھ ایسے غلام آزاد کرنے کا ثواب لکھا جائے گا جن میں ہر ایک کی قیمت ایک لاکھ (درہم) ہو، رواہ ابن رجبیہ۔ (اور اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ یہ حد و ہم جس کی طرف آپ متوجہ ہیں جہاد فی سبیل اللہ ہی ہے۔ اور زور دہی رحما اللہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوع روایت کی ہے کہ آخری زمانے میں ایک قوم ہوگی جن کو روافض کا نام دیا جائے گا وہ اسلام سے رفض (روگردانی و ترک) کریں گے پس تم ان کو قتل کرو کیونکہ بیشک وہ مشرکین ہیں۔ اور دارقطنی نے حضرت علیؑ سے اور انھوں نے آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا عنقریب میرے بعد ایک قوم آئے گی جو بدندان ہوگی ان کو رافضی کہا جائے گا پس اگر تو ان کو پائے تو قتل کر پس بیشک وہ مشرکین ہیں انھوں (حضرت علیؑ) نے کہا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ان میں کیا علامت ہوگی؟ آپ نے فرمایا وہ تیرے بارے میں ان باتوں کا اصرار کریں گے جو صحیح میں نہیں ہیں، اور سلف (پہلے لوگوں) پر طعن کریں گے اور اس (دارقطنی) نے دوسرے طریق (سند) سے بھی اسی کی مثل روایت کیا ہے اور اسی طرح ایک اور طریق سے بھی روایت کیا ہے اور اس میں اس روایت سے یہ الفاظ زیادہ ہیں اور وہ اپنے آپ کو ہم، اہل بیت کے ساتھ مشوَب کریں گے حالانکہ وہ ایسے نہیں ہیں اور ان کی نشانی یہ ہے کہ وہ ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو سب کریں گے (مبرا کہیں گے)۔

وہ مشرکین ہیں

فصل بالخیبر (حدیث) رجنا من الجہاد الا صغیر الی الجہاد الا کبیر (اب ہم جہاد اصغر جہاد اعداء سے جہاد اکبر جہاد نفس) کی طرف لوٹتے ہیں [حدیث قدسی میں آیا ہے عاذا نفسک فا نہا انتصبت بمعاداتی] (تو اپنے نفس سے دشمنی کر کیونکہ وہ ہمیری دشمنی پر کمر بستہ ہے) انسان کا نفس امارہ قصور قلبی اور اقرار لسانی کے باوجود اپنے کفر و انکار پر مصر ہے، آسمانی احکام کی طرف مائل نہیں ہوتا اور احکام الہی جل سلطانہ کی اطاعت نہیں کرتا، وہ (نفس) چاہتا ہے کہ سب اس کے مطیع و قرا تہ دار ہوں اور

وہ کسی کا مطیع و فرمانبردار نہ ہو، برابری اور خودی کا دعویٰ اس میں راسخ ہے اور آثارِ شریکہ (میں تمہارا رب ہوں) کی صدا اس کے اندر سے نکلتی رہتی ہے اسی لئے اس (نفس) سے دشمنی رکھنا اور بارگاہِ الہی میں بے پردہ و مقبول ہوا اور شریعتِ منورہ کے موافق اس کی مخالفت اور اس کے ساتھ جہاد کرنا جہادِ اکبر قرار پایا، آفاقی دشمنوں کے ساتھ جہاد کا کبھی کبھی اتفاق ہوتا ہے اور اندر دنی دشمن (نفس) سے جہادِ لدنی ہے رحم الراحمین (اللہ تعالیٰ) نے اپنی کمال رحمت و شفقت سے ایمان حاصل ہونے اور ہمیشہ کے عذاب سے نجات پانے کے لئے تصدیقِ قلبی کو کافی قرار دیا اور نفس کو اقرارِ تسلیم کا مکلف نہیں بنایا۔
چشمِ دارم کہ دیدارِ شک مرا حسن قبول آنکہ در ساختہ است قطرہ بارانی را

(دعوتِ حق جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنایا ہے میں امید رکھتا ہوں کہ میرے آنسوؤں کو بھی جس قبولِ عطا فرما ہاں افرادِ انسانی میں بعض کا ملین ایسے بھی ہوتے ہیں کہ جن کا نفس انارگی سے نکل کر اطمینان حاصل کر لیتا ہے اور احکامِ الہی کا مطیع ہو کر مخالفت کی مجال اس میں باقی نہیں رہتی اور راضی و مقبول ہو جاتا ہے آیہ کریمہ **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً** (وہ نفس مطمئنہ اپنے رب کی طرف اس طرح لوٹ جا کہ وہ تجھ سے راضی ہو اور تو اس سے راضی ہو) اسی کی شان میں وارد ہوئی ہے ایمانِ کامل اور اسلامِ حقیقی اسی مقام میں جلوہ افروز ہوتا ہے، یہ ایمان نزول اور قفل سے محفوظ ہے بخلاف سابقہ ایمان کے کہ وہ نزول و قفل سے محفوظ نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی (کامل) ایمان کی طلب کی ہے، اس موقع پر جبکہ آپ نے امت کی تعلیم کے لئے فرمایا: **اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ إِيْمَانًا لَيْسَ بَعْدَ لَا كُفْرٍ** (اے اللہ! میں آپ سے ایسا ایمان طلب کرتا ہوں جس کے بعد کفر نہ ہو) اور آیہ کریمہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ آيَةً** (اے ایمان والو! اللہ پر ایمان لاؤ) اور آیہ کریمہ **وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ هُمْ فِي عِندِ رَبِّهِمْ** (اور جو لوگ اللہ اور اس کے رسولوں پر ایمان لائے وہی اللہ کے نزدیک صدیق اور شہداء ہیں) میں گویا اسی ایمان کی طرف اشارہ ہے اور حدیثِ تفسیر **لَنْ يَوْمَنَ أَحَدٌ كَمَا حَقَّ يَكُونُ هَوَاهُ** (تبعاً لما جئت به) (تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک ہرگز مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کی خواہشات نفس میری شریعت کے تابع نہ ہو جائیں) میں یہی ایمان مراد صوفیائے کرام کے طریقہ میں اولین مطلوب اسلامِ حقیقی کا حاصل ہونا ہے جو کہ نفسِ انارہ کے مطیع ہونے کے ساتھ وابستہ ہے اور وہ اسلام جو اطمینانِ نفس سے پہلے محض تصدیقِ قلبی سے حاصل ہوتا ہے (صوفیہ) اس کو مجازی اسلام کہتے ہیں اور اس کو حقیقی اسلام کہتے ہیں: **المجاز ينفي والحقيقة تثبت**

و لا تنفی [حجاز کی نفی ہو جاتی ہے اور حقیقت ثابت رہتا ہے اور اس کی نفی نہیں ہوتی] ارکان اسلام یعنی نماز، روزہ، حج، جہاد اور تمام نیک اعمال جو اطمینانِ نفس سے پہلے وقوع میں آئے ہیں وہ گویا اعمال کی صورتِ ظاہری شکل ہے، اگر نماز پڑھتا ہے تو نماز کی صورت ہے اور اگر روزہ دار ہے تو روزہ کی صورت ہے اور اسی قیاس پر تمام اعمال ہیں اس لئے کہ نفس امارہ ابھی تک اپنی سرکشی اور انکار پر قائم ہے اعمال کی حقیقت کس طرح ظہور میں آسکتی ہے اور جب نفس اطمینان کی حالت کو پہنچ جاتا ہے اور سرکشی و بغاوت سے باز آجاتا ہے تب اعمال کی حقیقت حاصل ہوتی ہے اور نماز و روزہ وغیرہ کی حقیقت ادا ہوتی ہے اور اس صورتِ حقیقت کے فرق کے اندازہ ہی سے آخرت میں جنت اور اس کی نعمتوں کے درجات اور قرب الہی اور آخرت میں رویتِ باری کے مراتب میں فرق کو خیال کر لینا چاہئے۔ مقررین کی جنتوں کو عوامِ مؤمنین کی جنتوں سے کیا نسبت ہے، قطرہ کو دریائے ساتھ ایک (طرح کی) نسبت ہے کہ یہ دونوں ایک ہی جنس ہیں اور پانی کے اجزاء مرکب ہیں، ان دونوں میں فرق اجزاء کی کثرت و قلت سے ہے اور صورت کو حقیقت کے ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں ہے رویتِ آخری (آخرت میں دیدارِ باری تعالیٰ) ابھی سب کے لئے یکساں نہیں ہے (بلکہ) دیکھنے والوں کے درجات کے فرق کے مطابق اس کے بھی درجات و مراتب ہیں جیسا کہ امامِ غزالی قدس سرہ نے اس کی تصریح کی ہے پس قیاس کرنا چاہئے کہ اصل صورت و اصل حقیقت میں سے ہر ایک کی کیفیت رویت (بہم) کیا نسبت رکھتی ہوگی۔
 بود کہ صدر نشینانِ بارگاہِ مقبول کنگد گوشہ چشم سے بابل صفتِ تعالیٰ

[کاش ایسا ہو کہ بارگاہِ قبولیت کے صدر نشین جنوں کی جگہ پر بیٹھنے والوں کی طرف بھی نظر کریں (یعنی کن انکلیوں سے دیکھ لیں)] یہ صورت و حقیقت دونوں ہی شریعتِ عالیہ کے دائرہ میں داخل ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہری سنتوں اور باطنی انوار سے اخذ کی گئی ہیں، ایک شریعت کی صورت ہے اور دوسری شریعت کی حقیقت ہے پس تمام کمالات کا معدن روشن شریعت ہی قرار پائی اور کوئی کمال ایسا نہیں رہا جسے شریعتِ حق کے یا ہر تلاش کرنے کی ضرورت پڑے، اللہ تعالیٰ کی معرفت کہ جس کو اہل اللہ نے ادا کیا بیسٹ کے معنی میں قرار دیا ہے اور انسان کے کمال کو اس کے ساتھ وابستہ کیا ہے اس کی تکمیل و کمال بھی نفس کی فنا و اطمینان کے ساتھ وابستہ ہے۔

بیچ کس رانا نگر و دافنا نیست رہ در بارگاہِ کبریا

[جب تک کوئی شخص مقامِ فنا حاصل نہ کرے اس کی بارگاہِ الٰہی میں بار پائی نہیں ہے] پس دان تمام باتوں کا حاصل کلام یہ ہے کہ صاحبِ بصیرت عقل مندوں کے لئے ضروری ہے کہ اپنے حاصل کار و نقدِ روزگار (یعنی تمام افعال و اعمال) میں خوب اچھی طرح غور فرمائیں، جو شخص بھی یہ مطلوبہ دولت رکھتا ہے فطوئی لہ و بشری

(۱) ابلیس کا قریب تیری ہی تبلیس سے ہے، تجھ میں ایک ایک آرزو تیرا ابلیس ہے، اگر تو اپنی ایک آرزو پوری کرے گا تو وہ تجھ میں سینکڑوں ابلیس پیدا کر دے گی (والسلام)۔

مکتوب ۶۶

مولانا محمد صدیق پشاوروی کے نام لکھنؤ کے عربیہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ وارث عظیم شریعت تھا۔
الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، آپ کے مکتوب گرامی کے بعد دیگرے وصول ہوئے اور تسلی بخش حالات واضح ہوئے، قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (آپ کہہ دیجئے کہ میرے رب میرا علم زیادہ کر دے) جو وارث قوی (اعلیٰ کیفیت) کے ظہر کی نمازیں آپ کو ظاہر ہوئی اور جو آپ کے اندر کامل تصرف کر کے آپ کو اپنے شکار میں لے آئی تھی وہ بھی واضح ہو کر روحانی لذتوں کا سبب بنی۔ اس پر اور اللہ تعالیٰ کی تمام نعمتوں پر اس کا حمد و شکر ہے، شاید کہ شیون البیہ جل سلطانہ میں سے کسی شان کی تجلی ہو جو کہ اس اصالت کی مناسبت کی وجہ سے جو وہ آپ کے مبداء تعین کے ساتھ رکھتی ہے ظاہر ہوئی ہو اور آپ اپنے آپ سے بخود کر کے آپ کی زبان پر اسرار و معارف کے ساتھ گویا ہوئی ہو اور اپنے ساتھ بقا بخشی ہو، اِنَّ الْمَلٰٓئِکَۃَ اِذَا دَخَلُوْا قَرْیَۃً اَخْسَدُوْۤهَا وَجَعَلُوْا اَعْنَٰکَۃً اَھْلِهَا اِذْ لَقَیْہٖۤہٗ بِشَکْۢکٍۭۢ بِاَدۡۤرَاسِہٖۤہٗۤ سِیِّئِۤمٍۭۢ مِّنۡ سِیِّئِۤمٍۭۢ دَاخِلِیۡۨنَۨۤہِۚ ہوتے ہیں تو اس کو خراب کر دیتے ہیں اور اس کے باعزت لوگوں کو ذلیل کرتے ہیں) یا ذات نے اس شان کے ساتھ متبلس ہو کر فنا و بقا بخشی ہو، ہو سکتا ہے کہ اس معاملہ کا ظہور اس واقعہ کی تعبیر ہو جو کہ آپ نے دیکھا تھا کہ میں ایک دیوار پر باہر نکلا ہوا ہوں لوگ کہتے ہیں یہ عشق کی دیوار ہے الخ یہ معاملہ گویا اس دیوار کی دوسری طرف سے تعلق رکھتا ہے اور یہ دیوار برزخ ہے جو کہ مبداء تعین ہے اس لئے کہ مبداء تعین عاشق و معشوق کے درمیان برزخ ہے اور راہ وصول اس میں منحصر ہے اور اس وقت میں چونکہ قوت باطنی اتنی نہیں تھی اس لئے اس دیوار سے ہوا میں ہو گئے تھے اور اس کے اوپر کوئی بلندی حاصل نہیں کی اب قوت کی وجہ سے جو کہ آپ کو حاصل ہو گئی ہے بلندی حاصل کر لی ہے اور دیکھا جو کچھ کہ آپ نے دیکھا اور شیخ حسن چونکہ آپ کے ساتھ محبت کا تعلق صحیح رکھتا ہے احتمال ہے کہ اس نسبت کا پر تو اندراج کے طور پر اس پر پڑا ہو۔

آپ جان لیں کہ شان کمال ذاتی سے عبادت ہے جو کہ ذات تعالیٰ پر زائد نہیں ہے اور غیب میں الٰہی ہوئی ہے اور جب حق سبحانہ و تعالیٰ کا علم کمالات ذاتیہ سے متعلق ہوا تو اُسے ہونے کمالات علم میں تمیز و

تفصیل حاصل کر لی اور مبادی تعینات سے مراد یہی مفصلہ کمالات ہیں، ہر ایک کمال اشخاص میں سے کسی ایک شخص کا مبداء تعین ہے اور ہمارے حضرت (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی تحقیق کے مطابق صفات سبعہ یا ثمانیہ کے لئے وجود علی کے علاوہ بھی خارج میں ایک ثبوت ہے جیسا کہ اہل سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ سبوحہم (اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرمائے) کا مذہب ہے۔ مختصر یہ ہے کہ وہ کمال اس علی کمال کی اصل میں ملا ہوا ہے اور یہ علی کمال اس کا ظل ہے لیکن اس کمال کا بطون کے مرتبے سے ظاہر ہوتا اس علی کمال کے سبب سے ہے، ہو سکتا ہے کہ اسی اعتبار سے ایک بزرگ نے (یہ) کہا ہو۔

ولادت اچھی آیا ہوا ان ذامہن اعجابات

(میری ماں نے اپنے باپ کو جنا اور بیشک یہ بات نہایت عجیب باتوں میں سے ہے) اس نے ماں اپنے عین نابینہ کو کہا ہو گا جو کہ اس کا مبداء تعین ہے اور اُس ماں کا باپ شان الہی کو کہا ہو گا جو کہ اس کی اصل ہے اور چونکہ عین نابینہ اُس شان کے بطون کے مرتبے سے ظہور کا سبب و ولادت کو جو کہ اس ظہور کا سبب ہو دوسری طرف سے بھی ثابت کیا اسلام

مکتوبہ

محرم زادہ عالی قدر جامع علوم ظاہری و باطنی خواجہ محمد غوثیتہ سلمہ ربہ کی خدمت میں مسئلہ کلام الہی جل شانہ کے بارے میں علماء کا مذہب بیان کرنے اور اس مسئلہ میں حضرت مجد الف ثانی قدس سرہ کی تحقیق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

کلام الہی کے مسئلہ میں اہل سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ سبوحہم (اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرمائے) کا مذہب یہ ہے کہ حضرت خلی سحانہ و تعالیٰ ازل سے اب تک ایک ہی بسیط حقیقی کلام کے ساتھ متکلم ہے، اکثر کثیر ہونا، اور تفصیل کی اس میں کوئی گنجائش نہیں ہے وہ حضرات فرماتے ہیں کہ اسی ایک بسیط کلمہ سے امر و نہی پیدا ہوئے ہیں اور اسی ایک کلمہ بسیط سے استفہام (پوچھنا) تمق (خواجہ کزلی) ترجی (امید کزلی) اخبار (خبر دینا) وعید (ڈرانا) اور وعدہ صادر ہوا ہے اور وہی کلمہ بسیط سے کہ جس نے فرقان اور توریت کا نام پایا ہے اور زبور و انجیل کے ساتھ تفصیل اختیار کی ہے اس مقام میں ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) رضی اللہ عنہ کا ایک مفرد قول اور تحقیق کے بعد ایک تفریق ہے اور وہ یہ ہے کہ کلام الہی جل شانہ میں اجمال و عدم تفریق (اجزائے ہونے) کے باوجود تفصیل بھی ثابت ہے اور وسعت و تنبیہ بھی موجود ہے، بسیط ہونے کے باوجود امر و نہی سے تمساز اور اخبار و انشاء سے جدا ہے جیسا کہ ہم مرتبہ

ذات تعالیٰ میں اجمال کے باوجود تفصیل و وسعت کا اثبات (بھی) کرتے ہیں کیونکہ وسعت و تفصیل بھی صفات کمال میں سے ہے اللہ تعالیٰ و تقدس نے فرمایا ہے: **وَاللّٰهُ ذَا جَمْعٍ عَظِيْمَةٍ** اور تشریف و وسعت اور علم والا ہے) جانتا چاہیے کہ ہم اس مرتبہ عالیہ میں جس اجمال و تفصیل کا اثبات کرتے ہیں یہ وہ اجمال و تفصیل نہیں ہے جو ہماری سمجھ میں آجائے اور ہم اس کا اندازہ کر لیں کیونکہ اس سے قبلے اور اجزا میں ہونا لازم آتا ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علو الہیہ (اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے بہت ہی بلند ہے) بلکہ (یہ اجمال و تفصیل بھی) ذات و صفات کی طرح پیچوں و بچکوں سے عرفت ربی **جَمْعُ الْأَصْدَادِ** میں نے اپنے رب کو خدا کے جمع ہونے سے پہچانا اور یہ معرفت اگرچہ طریقہ عقل کے ماوراء ہے لیکن صحیح کشف اور صریح الہام سے اس کی تائید ہو چکی ہے اور جس تمیز کی علمائے کرام نے نفی کی ہے یہ وہ تمیز ہے جو کہ چون و چرا کی قسم سے ہے کہ یہ بسیط ہونے کے متناہی ہے۔

(خائن کا) چونکہ اس بارگاہ میں لفظ اجمال و وحدت کو لفظ تفصیل و کثرت کے مقابلہ میں تیار ہونا مناسب ہے اس لئے کہ تفصیل و کثرت کا لفظ ٹکڑے اور اجزا ہونے کا وہم پیدا کرتا ہے اسی لئے (زرگر) نے اس بلند بارگاہ پر طائفی کے لئے لفظ اجمال و وحدت کو اختیار کیا ہے ورنہ اللہ تعالیٰ جل شانہ اس اجمال و تفصیل سے جو کہ ہماری سمجھ میں آتی ہے منہ و دہرا (پاک و بری) ہے اور اگر سمجھ لیں چون وحدت و وسعت کے الفاظ اختیار کریں تو دونوں ثابت ہیں، فافہم ولا تنک من القاصرین (پس سمجھ لیجئے اور قاصرین میں سے نہ ہو جائیے)۔

مکتوب

کثرین خادمان محمد بن عبد اللہ عقی عنہ کے نام بعض مراتب اصول کو اجمال کے طریق پر بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ بذات خود موجود ہے نہ کہ وجود کے ساتھ خواہ وہ وجود عینا (عین ذات) کے طور پر ہو یا زائدا ہو اور اسی طرح اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی صفات اس کی ذات کے ساتھ موجود ہیں نہ کہ وجود کے ساتھ کیونکہ اس بارگاہ قدس میں وجود کے لئے گنجائش نہیں ہے اور اسی طرح وجوب و امکان کو (بھی) اس بلند مرتبہ میں کوئی گنجائش نہیں ہے اس لئے کہ بہ دونوں (وجوب و امکان) وجود اور باہمیت کے

درمیان نسبتیں ہیں پس جبکہ وہاں وجود ہی نہیں ہے تو وجوب و امکان بھی نہیں ہے، ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ جس قدر گہری نظر سے دو روز تک پہنچا جانا ہے محسوس ہوتا ہے کہ اس مرتبہ عالیہ میں ذات ایسی آٹھ صفات کے ساتھ ہے جو کہ ایک دوسرے سے متمیز ہیں حقیقت میں اس کے علاوہ کوئی اور امر خواہ وجود ہو یا وجوب نہیں پایا جاتا اس مرتبہ کے اوپر ایک ایسا مرتبہ ہے جہاں یہ صفات حضرت ذات تعالیٰ و تقدس میں محض اعتبارات ہیں اور وہ ذات تعالیٰ پر نازل نہیں ہیں ہاں صرف اس قدر کہ ان اعتبارات کو اس مرتبہ میں ایک دوسرے کے ساتھ متمیز ثابت ہے اور اس مرتبہ کے اوپر ایک ایسا مرتبہ ہے کہ وہاں یہ تیز بھی موجود نہیں ہے اور محض اعتبارات کے سوا کوئی اور امر محسوس نہیں ہوتا، اور اس مرتبہ کے اوپر وہ مرتبہ مقرر ہے جہاں کوئی اعتبار بھی ملحوظ نہیں ہے اور جہل و حیرت اس مقام کے لئے لازم ہے جانتا چاہئے کہ پہلے تینوں مرتبوں میں جو کہ ذات تعالیٰ صفات کے ساتھ ملحوظ ہے (اس لئے مثالی صورت دائرہ کی شکل میں ظاہر ہوتی ہے اور دو قوس ظاہر ہوتی ہیں ان میں سے ایک قوس سے ذات مراد ہے اور دوسری قوس صفات سے عبارت ہے اور آخری مرتبہ میں جو کہ کوئی اعتبار و اضافت ملحوظ نہیں ہے لازماً مثالی صورت میں نصف دائرہ جو کہ ذات کی ایک قوس سے کنا ہے ہو گا ظاہر ہوتا ہے اور یہی مرتبہ ہے کہ ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) قدس سرہ نے طریقہ کے بیان والے مکتوب میں لکھا ہے کہ اس مرتبہ میں ایک قوس کے علاوہ ظاہر نہیں ہوا یہاں کوئی متر (بصید) ہو گا کہ جس سے پر اطلاع نہیں دی گئی، جانتا چاہئے کہ ان چاروں قسم کے مراتب میں سے پہلا مرتبہ جو کہ مرتبہ صفات لطیفہ روح کے نصیب ہے اور دوسرا مرتبہ جو کہ شیوات کا مقام ہے لطیفہ سر کے نصیب ہے اور تیسرا مرتبہ جو کہ مرتبہ تقدس کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے لطیفہ خفی کے نصیب ہے اور چوتھا مرتبہ اخفی کے نصیب ہے اور قلب کا نصیب مرتبہ افعال سے ہے جو کہ ان (چاروں) مراتب سے نیچے ہے، عالم امر کے ان چاروں قسم کے مرتبوں سے گزرنے کے بعد معاملہ عالم خلق کے ساتھ جاپڑتا ہے، والسلام

مکتوب ۶۹

حقائق آگاہ خواجہ محمد صدیق کشمیری و خواجہ محمد صالح کو لابی کے نام اس بارے میں تحریر کیا کہ عارف
نواہ کمال اللہ تعالیٰ تک پہنچ جلتے اس کو ذات تعالیٰ و تقدس کے بعض وجوہ میں سے حصے کا و بعض کامل
اولیا ایسے ہوں گے کہ جن کو ذات سبحانہ و تعالیٰ کے تمام وجوہ سے حصے ملے گا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، آپ کے دونوں گرامی التفات ناموں نے مشرف کیا اللہ تعالیٰ کے کرم کے امیدوار رہیں۔ ع.

تاریکی دروں آب حیات مست [تاریکی کے اندر آب حیات ہے]

غور سے سنیں، جب کوئی عارف و اصول کے مفادات کو طے کر کے معاملہ ایسے مقام تک پہنچا لیتا ہے جو کہ قرب کی منزلوں میں اس کی ترقیات کا منہا (آخری درجہ) ہے تو یقیناً اس کا نصیب ذات کی بعض وجوہ ہوگا جو کہ اس اسم کے اصول میں سے ایک اصل ہے جو اس عارف کا پیدا تعین ہے اور اسم کی جامعیت کے مطابق اس وجہ میں بھی جامعیت ہوگی اور حقیقتاً اسم زیادہ جامع ہوگا وجہ بھی اسی قدر جامع ہوگی لیکن تمام وجوہ سے حصہ ملنا اور بات ہے اور ایک ایسی وجہ ہے جو کہ تمام وجوہ کی جامع ہے حصہ ملنا اور بات ہے جیسا کہ سمجھ دار آدمی پر یہ بات پوشیدہ نہیں ہے۔

اگرچہ عارف کا معاملہ اصول اور اصول اصول سے اوپر چلا جائے لیکن اپنے اس اہم کے مطابق
تو کہ اس کا مرقی (ترجیح کوئے والا) ہے پابندی کو بھی اپنے ساتھ لے جائے اور وہ تمام وجوہ سے تفصیل کے
طور پر حصہ نہیں پائے گا، اگرچہ وصول کے پہلے مرتبہ میں اس وجہ کو تمام وجوہ میں مستہلک (قانی) پائے
اور متغیر (متنازع) نہ دیکھے لیکن حقیقت میں وہ متنازع ہے جب اس مقام میں پوری طرح قرار حاصل کر لے گا اور نظر
کی تیزی رکھتا ہوگا تو نیز (انتیاز) کو پالے گا۔ جب آپ کو یہ معرفت معلوم ہو گئی تو اور اس سے زیادہ عجیب
اور زیادہ گہری معرفت نہیں۔ بعض کالین اس قسم کے ہوتے ہیں کہ ان کو تمام وجوہ سے حصہ ملتا ہے اس کا
بیان ہے کہ اس وجہ کو جو کہ اس اہم کی اصل ہے جو اس سالک کا مبداء تعین ہے دوسری وجوہ کے ساتھ ایک
ماہب الاشتراک (مشتراک جزو) ہے وہ اس ماہب الاشتراک کے درجہ سے تمام وجوہ سے حصہ حاصل کرے گا کیونکہ
نوع کو اپنی جنس کی طرف شاہراہ ہے۔ سوال، ماہیت ماہب الاشتراک اور ماہب الانبیاء سے مرکب ہے اور ہر ایک
کی خصوصیات علیحدہ ہیں تو کیا یہ ممکن ہے کہ تمام وجوہ ماہب الانبیاء سے بھی کچھ حصہ حاصل کر لے۔

ہم جواب (دیں) کہتے ہیں چونکہ باب الاشتراک کو مابہ الامتیازات پر صدق ہے اگرچہ عرضی ہے اس لئے کہ جنس خاص اپنی انوارع کی فصول کے لئے عرض عام (معمولی) ہے پس اس وجہ سے وہ مابہ الامتیازات سے بھی پورا حصہ حاصل کرے گا اور عرض عام کے ذریعہ سے اس کے افراد کو پہنچ جائے گا اور ذات تعالیٰ کی تمام وجوہ مفصل طور پر حصہ پائے گا اور تمام کمالات سے جو کا حاصل ہونا انوارع بشر میں ممکن ہے خاتم الانبیاء علیہ السلام افضل الصلوات وامل النجات والقیات کے عقید سے حصہ حاصل کرے گا یہ معرفت امتیاز کے کرام علیہم النجات وابرکات کے بعد بارے حضرت شیخ احمد رحمۃ اللہ علیہ کے عقیدہ کے ساتھ کہ ان کے مخصوص کمالات میں سے ہے

مکتوبات

علامہ افضل ولد شیخ بریلویں سرسندی کے نام حدیث القبر و روضۃ من ریاض الجنۃ کے معنی اور اس بشارت کے بیان میں کہ جس کے ساتھ حضرت محمد و آلہ ثانی رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم بسم اللہ العظیم و صلی علیہ وسلم والکرامۃ الذہبیۃ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث شریف میں آیا ہے کہ القبر و روضۃ من ریاض الجنۃ (قبر جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے) قبر کے باغ ہونے سے مراد (بظاہر) یہ ہے کہ جو پرہ اور صافقت بقدر قبر اور جنت کے درمیان واقع ہے دور ہو جاتی ہے اور ان دونوں مقاموں کے درمیان کوئی پرہ اور کاوش باقی نہیں رہتی گویا زمین بقدر قبر کو جنت کے ساتھ فنا و بقا حاصل ہو جاتی ہے پس سمجھ لیجئے۔ اور یہی معنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کے بھی ہیں فابین قبری و منبری روضۃ من ریاض الجنۃ (میری قبر اور میرے منبر کا درمیانی حصہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے) جانتا چاہئے کہ اس طرح کا باغ اخص ان خواص حضرات کے لئے مخصوص ہے ہر مؤمن کو میرس نہیں ہے زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ جب مؤمنوں کی قبریں ایک طرح کی صفائی اور نورانیت پیدا کر لیتی ہیں تو ان میں اس بات کی صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے کہ جنت کا عکس ان قبروں پر منعکس ہو جائے اور صفائی حاصل کئے ہوئے آئینہ کی طرح ہو جائیں۔

پوشیدہ نہ رہے کہ ہمارے حضرت عالی مجدد الف ثانی (قدس سرہ) کو بھی سرورین و دنیا علیہ افضل الصلوٰۃ و اکمل التحیات کے غایت درجہ کے اتباع کی وجہ سے یہ بشارت دی گئی تھی کہ روضۃ منبر کہ جس میں انتخاب کی قبر مبارک ہے اور اس روضۃ مقدسہ کا حصہ قدیم جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) فرماتے تھے کہ مجھے اس بات کی بشارت دی گئی کہ اگر اس مشہور روضۃ کی مٹی کی ایک ٹٹھی کسی شخص کی قبر میں ڈالیں تو بہت بڑی امیدیں ہیں اس شخص کو اس روضۃ میں دفن ہوا اس کیلئے کیا کچھ بشارت ہوگی الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد وآلہ جمعین۔

مکتوبات

محمد مؤمن بیگ کاہلی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اسوی اللہ ہے تعلق رکھنا نہایت شدید مرض پر سلام علیکم و طبعہ (تم پر سلام ہو تم خوش رہو) سے

ہرچہ جز عشق خدا ہے احسن است گر شکر خوردن بود جاں گذن است
(اللہ تعالیٰ کے عشق کے بغیر کوئی چیز خواہ کتنی ہی اچھی ہو اگر وہ شکر رسائی لکھا نامی ہو وہ بھی جان بوجھ کر)

حق سبحانہ و تعالیٰ کے سوا کسی چیز کی محبت میں گرفتار ہونا اول کا نہایت شدید مرض ہے اس کے ازالہ کی فکر کرنا
سب سے زیادہ اہم کام ہے۔ ع

درخانہ اگر کس است یک حرف بس است (اگر کلمہ میں کوئی ہے تو اس کے لئے ایک حرف کافی ہے)

مکتوب ۲

علامہ سافر کے نام قصۃ الہی جل شانہ پر راضی رہنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ہر آدمی ملامت فرخ و عافیت سے رہیں اور یاد الہی جل شانہ کے ساتھ
خوش و خرم رہیں، آپ کے مکتوبات موصول ہوئے جو رنج و غم بھی (انسان کو) پہنچتا ہے چونکہ وہ اللہ تعالیٰ
کے ارادے اور تقدیر سے ہے اس لئے رضا مندی کے سوا کوئی چارہ و تدبیر نہیں ہے طاعات کے معمولات پر
مستعد رہیں اور تکالیف و امراض پر صبر و تحمل کرتے رہیں اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے عافیت
طلب کرتے رہیں اور مخلوق میں سے کسی کو درمیان میں نہ دیکھیں اور تمام امور کو حق سبحانہ و تعالیٰ ہی کی طرف سے
جائیں اور اس کے دور کرنے کو بھی اسی سے چاہیں کیونکہ اس سبحانہ و تعالیٰ کی تقدیر کے بغیر کوئی شخص کسی کو ضرر
نہیں پہنچا سکتا اور اس کے ارادے کے بغیر کوئی شخص ضرر نہ تکلیف کو دور نہیں کر سکتا بندگی کا راستہ ہی ہے و السلام

مکتوب ۳

مولانا حسن علی کے نام ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے ازاجیل اللہ کے نام والے مکتوب پر کیا تھا۔

بسم اللہ حامداً و معیلاً [اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہوئے اور رسول اللہ پر درود بھیجتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے نام سے
شروع کرتا ہوں]۔ ہر آدمی ملاحسن علی نے اللہ تعالیٰ اس کے حال کو اچھا کرے اور اس کی تہناتوں کو پورا فرمائے
میرے ایک مکتوب بنام ہر آدمی علیہ اللہ بیگ (مکتوب ۱۹) جس کا ترجمہ گذر چکا ہے پر ایک شبہ تحریر کیا اور جواب
طلب کیا تھا کہ اچھا اور بُرے میں فرق و امتیاز مقام شریعت میں ہے چنانچہ انھوں نے ایک رسالہ میں دیکھا ہے
کہ طریقت میں سراسر صلح اور ہر شخص کے ساتھ دوستی ہے بخلاف شریعت کے کہ اس میں دشمنوں کے ساتھ جنگ ہے
اور دونوں کے ساتھ صلح ہوتی ہے انہو عجیب و امبیات شبہ ہے (بھلا) طریقت کا شریعت سے کیا عقابلا اور
کوئی مساوات ہے شریعت منورہ ایسی وحی قطعی سے ثابت ہوئی ہے کہ جس میں شک و شبہ کی ہرگز کوئی گنجائش

تھیں ہے اور اس کے احکام کے لئے ہرگز تسخیر و تبدیل نہیں ہے قیامت قائم ہونے تک یہ احکام باقی ہیں اور اس شریعت کے مقتضی پر عمل کرنا ہر خاص و عام کے لئے ضروری و لازمی ہے، طریقت اس کے احکام کو ہرگز رفع و رفع نہیں کر سکتی اور اپنے اہل (اہل طریقت) کو تکالیف شرعیہ سے آزاد نہیں کر سکتی، اہل سنت و جماعت کے قطعی (یعنی مسلم) عقائد میں سے یہ عقیدہ بھی ہے کہ بندہ (پوش و حواس کی حالت میں) ہرگز ایسے مقام کو نہیں پہنچ سکتا کہ تکالیف شرعیہ اُس سے ساقط ہو جائیں (اس پر فرض و واجب نہ رہیں) جو شخص اس کے خلاف عقیدہ رکھتا ہے وہ اہل اسلام کے گروہ سے خارج ہے جس جماعت کو حق سبحانہ و تعالیٰ اپنا دشمن قرار دے اور اُن کے ساتھ دشمنی و سختی و جہاد و قتال کرنے کا حکم دے اس جماعت کے ساتھ صلح و دوستی کرنا قاعدہ اسلام سے خارج ہے، اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت کا دعویٰ اس کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا اور اس بات کی طرف جانے نہیں دیتا کیونکہ محبوب کی اطاعت اور محبوب کے دوستوں سے محبت کرنا اور اس کے دشمنوں سے تبری ویزاری کرنا مقام محبت کے لوازم ہیں سے ہے۔

ہاں (بی ضرور ہے کہ) اس راہ کے بعض سالکین پر بعض ایسے امور جو بظاہر کتاب و سنت کے مخالف ہوتے ہیں بکثرت وارد ہوتے رہتے ہیں کہ آخر اُن سے گزرنایا پڑتا ہے ایسے وقت میں شریعت کی یاگ ڈور کو ہاتھ سے نہ دے اور سنت کو دانتوں سے مضبوط پکڑ لے (یعنی مضبوطی سے سنت پر عمل کرے) اور اپنے کشف و وجدان کے برخلاف اہل سنت و جماعت کی تقلید پر اعتقاد و عمل اختیار کرے (بعض اوقات) اس راستہ کے خس و خاشاک اپنی "اَنَا اللَّهُ" (میںک میں ہی اللہ ہوں) کی صدا بلند کرتے ہیں اور سالک بیچارہ کو اعلیٰ مطالب سے باز رکھ کر اپنی پرستش (عبادت) کی دعوت دیتے ہیں، ایسے وقت میں صاحب استقامت سالک کو چاہئے کہ خلیل (حضرت ابراہیم علیہ السلام) کی متابعت تلاش کرے اور لَا اِجْبُ الْأَقْلِلِ (میں راکل ہونے والی چیزوں سے محبت نہیں کرتا) کہے اور وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ (میں نے اپنا چہرہ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ کر لیا) کے مصداق غیب الغیب کی طرف دوڑے اور اللہ تعالیٰ کے حبیب (حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم) کی متابعت کے ذریعہ نظر کی کمی میں مبتلا نہ ہوا اور کبھی (سالک) اپنے آپ کو اُن حضرات کے مساوی جانتا ہے جو بالا جماع اس سے افضل ہیں اور کبھی (اپنے آپ کو اُن سے) افضل دیکھتا ہے، مسجد اور مین خانہ کو یکساں خیال کرتا ہے اور اسلام اور کفر کو برابر پاتا ہے اگر (ایسا سالک) اعتقاد و عمل میں کتاب و سنت کی یاگ ڈور کو ہاتھ سے نہ دے تو وہ معذور ہے کیونکہ وہ کشف و وجدان میں اختیار نہیں رکھتا، والسلام اولا و آخراً۔

مکتوب

حقائق آگاہ نعمت اللہ قادری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سبقت اصل کی طرف سے ہے اور اصل میں جو کچھ ہے وہ اصل سے مستعار ہے اور اصل سے نقل کا انصاف استحصال ہے۔

بسم اللہ حامداً و مصلياً آپ کے غایت نامہ نامی اور مکتوب گرامی نے جو کہ آپ نے اس بے حاصل کے ناماً تحریر فرمایا تھا اشرف کیا، امید رکھتا ہے کہ اسی طریق پر اس ناکارہ کو کبھی کبھی اپنے محبت سے پر نور دل کے پہلو میں جگہ دیتے رہیں گے اور خاص اذواق کے ساتھ خواندہ رہیں گے (اس جانب سے) کسی خط کی سبقت کے بغیر اس مکتوب کا وارد ہونا جو کہ عین مہربانی سے تھا ایک غیر متزنیہ نعمت تھی اس کے حصول ہونے سے فتوحات و ترقیات کا امیدوار ہوا، بیشک سبقت برنگوں (ہی کی طرف) سے ہوتی ہے اور اگر کم کر لیں (ہی کی جانب) سے شاید ہے رع

درخانہ بیکر خدائی ماند ہمہ چیز (گھر کہ ہر چیز گھر کے مالک ہی کی ہوتی ہے)

پہلے ہی سے ایسا دستور چلا آ رہا ہے اور شوق کا اشتہار ہونا اصل ہی کی طرف منسوب ہوا ہے بدایت (مشرع ہونا) میرے اور آغاز اصل سے ہے، *بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ* (وہ اللہ تعالیٰ اُسے محبت کرتا ہے اور وہ اُس اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہیں) جو خیر و کمال کہ نقل رکھتا ہے وہ سب اصل سے مستعار و مستعارے نقل بذات خود کسی چیز میں استقلال نہیں رکھتا اگر وہ خیر و کمال کی نسبت اپنی طرف کرے تو وہ قائل ہے اور اصل کے ساتھ برابری کا دعویٰ کرتا ہے اس کے خفی میں کمال یہ ہے کہ کمال کی نفی کرے اور نیکی یہ ہے کہ وہ نیکی کی نفی کرے، جو حصہ کہ وہ اصل سے رکھتا ہے مستبانات (تعلقات) کے مطابق اس کے ساتھ محو و مٹا دینا (فانی) ہے جس قدر اصل کا ظہور زیادہ ہوگا اسی قدر نقل کا محو و مٹا دینا زیادہ ہوگا پیچا (نقل) جو کہ نفی ہونے کے سوا اصل سے کچھ حصہ نہیں رکھتا اس کے کمال سے کیا خبر رکھے گا اور اس کے حال کا کس طرح پتہ لگائے گا۔

گیرم کہ بغضاء یا یا رخسار اند کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد

[ہیں، مانتا ہوں کہ ہمارے غم خانہ (دل) میں یا رخسار اند — ہے لیکن اس کے دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہے] —
لے میری امید گاہ! اس وقت میں جو کہ بہرہ نیت سے موری کا زیاں ہے اور سنت کے انوار کی کمی اور بدعت کی ظلمات کے جھوم کا وقت ہے آپ جیسے شاہباز دل کا وجود بہت غنیمت ہے اگر ہم جیسے گمنامی کے گوشہ نشین گمنامی کے کونے میں ہزاروں ریاضتیں بھی کریں اور ہاتھ پیر ماریں تو یہ آپ کے اُس ایک کلمہ حق کے برابر نہیں ہوتا

جو کہ بادشاہوں کے دل میں اثر کر جائے اور (بلکہ ہماری رہائشیں) اس کی گرد کو بھی نہیں پہنچ سکتیں
حق سبحانہ و تعالیٰ نے بادشاہوں کو دنیا میں جسم کے اندر روح کی مانند بنایا ہے کہ روح کی درستی جسم
کی درستی ہے اور روح کا فساد (خرابی) جسم کا فساد ہے اسی طرح سلاطین کی اصلاح تمام عالم دنیا کی
اصلاح ہے (بھلا) کو سائل ہے جو اس کی گرد کو پہنچے۔

میرے مکرم! نیکی کے آثار والے شیخ محمد صالح جو کہ مجالس اور محروں میں آپ کے تئیں اور آپ کے
اوصافِ جمیلہ کی اشاعت کرنے والے ہیں اور آپ کے اخلاق و احسان کی باتیں سناتے رہتے ہیں چونکہ ان
حدود (یعنی آپ) کی طرف جارہے تھے اپنی ناقابلیتوں کے باوجود وغیرہ مربوط کلمات کے ساتھ اپنے آپ کو
آپ کے مطول میں یاد کر لیا اور آپ کے اوقات شریف میں قلیل انداز میں انہوں نے آپ کے اخلاص و ارشاد کے
ظلال سایہ انداز اور دلائل پر مبنی۔

مکتوبہ

مرزا ظاہر علیہ السلام کے نام اس بلکہ میں تحریر فرمایا کہ ذکر کو کسی شخص کے ساتھ مخلوط نہ کریں اگرچہ مزاحمت احوال میں ہو
اللہ تعالیٰ اپنے ماسویٰ کی غلامی سے آزاد کرے اور مدارجِ قرب میں ترقیات عطا فرمائے،
مقبول شدہ وہ ہے جو دائمی ذکر کے ساتھ منصف ہو اور ایک لمحہ بھی غفلت اور خواہش نفسانی میں
مشغول نہ ہو اور ذکر کو اپنی اغراض سے آلودہ نہ کرے اور اخلاص والا ہو بلکہ اپنے احوال و مزاج پر کابھی
ذکر میں لحاظ و خیال نہ کرے، آیت کریمہ فاذا ذکر کن فادبر کفؤک (تم مجھے یاد کرو میں نہیں یاد کروں گا) کے
مطابق ضرور اس طرف سے بھی یاد کریں گے دیکھئے وہ کس طریق پر یاد کرتے ہیں اور کس علیہ کے ساتھ
نوازتے ہیں بلکہ اس وقت میں آذکر لکھو (میں تم کو یاد کروں گا) بھی منظور و ملحوظ نہ ہو اور خلوص و
خلوص تئیں کے ساتھ متوجہ و حاضر رہے بلکہ ایسا حضور ہو کہ اس کی ذات بھی درمیان میں نہ ہو اور وہ بھی اپنا
سامان عدم کے صحرا کی طرف لے جائے اور حضور خود بخود در نما ہو جائے رح

ایں کار دولت مست کنوں تا کرادہند [پنہیب کی بات ہو دیکھئے اب کس کو غایت کرتے ہیں]۔

والسلام علی من اتبع الهدی والترم متابعتا المصطفیٰ علیہ و علی آلہ من الصلوٰت افضلہا و
من التسلیمات اکملہا۔

مکتوب

مرزا انان الشربانی پوری کے نام سورۃ اخص کی تاویل کے بیان میں تحریر فرمایا

بسم الله الرحمن الرحيم و محمد و فضلی علی رسولہ الکریم

از ہرچی رود سخن دوست خوشتر است [دوست کی حیثیات بھی بیان کی جلتے پسندیدہ ہے]

ہر کہنے والے سے زیادہ عزیز ذات (اللہ تعالیٰ) نے فرمایا ہے **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** کہل ہو گیا بغیب ہویت کی طرف اشارہ ہے اور اس ذات کے لئے استعمال کیا گیا ہے جو کہ شیون و اعتبارات سے حتیٰ کہ اطلاق کی قید سے بھی بلند و معرا ہے اور اللہ سے مراد قابلیت اولیٰ اور وحدت ذاتیہ ہے جو تجر و اور تمام اوصاف کمال کے ساتھ متصف ہونے کے خاص اعتبار کے لئے ذات تعالیٰ و تقدس کی قابلیت ہے اور احد احدیت مجر و سے کنایہ ہے جو کہ صفات و اعتبارات سے مجر و ہونے کے ساتھ مقتدر ہے **اللَّهُ الصَّمَدُ** مواحدیت کی طرف اشارہ ہے جو کہ صفات افعالیہ و تمام صفات ثبوتیہ و شیون و اعتبارات ذاتیہ کے اوصاف کمال کے ساتھ متصف ہونے کا مرتبہ ہے اس لئے کہ مقام صمدیت کے لئے یہ انصاف ناگزیر ہے اسی لئے **هو الصمد** کی بجائے **الله الصمد** آیا کیونکہ اس اتفاق کی قابلیت خاص اسی مرتبہ کے لئے ہے اور اس مرتبہ میں جس کی تعبیر ہو سے واقع ہوئی ہے یہ قابلیت برزخیہ گہری کے وسیلے کے بغیر جو کہ مقام لاحق ہے ہرگز ملحوظ نہیں ہے **لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ** اوصاف سلبیہ اور تنزیہات و تقدسات ذاتیہ کی طرف اشارہ ہے کہ جن کی تفصیل اور اسی طرح شیون ثبوتیہ کی تفصیل **الله** واحد و قہار کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ پس یہ سورۃ عالیہ الفاظ کے اختصار و قلت کے باوجود مراتب و وجوب کی جامع اور سار و معارف الہیہ پر حاوی ہے اور لفظ مبارک **صمد** جس طرح سے کہ مرتبہ وجوب کے شیون و کمالات کا جامع ہے (اسی طرح) مراتب کوئی و تعینات امکانی کی طرف بھی اشارہ کرتا ہے کیونکہ **صمد** بیت اختیار کا مطالبہ کرتی ہے پس یہ سورۃ مبارکہ متبرکہ اجمال کے طور پر تمام وجوبی و امکانی مراتب کی جامع واقع ہوئی ہے اور کوئی کمال ایسا نہیں رہا کہ جس کی خبر اس سورۃ نے نہ دی ہو، اس کے قاری (پڑھنے والے) کو چاہئے کہ اس پر سرسری طور سے نہ گذر جائے اور اس کے معانی و اسرار سے خبر تر رہے اور کمال صفات کے ملاحظہ اور جمال لازوال کے مشاہدہ سے بے بہرہ نہ جائے اور خلاق کمال کے ساتھ متخلقی ہونے اور اوصاف جمال کے ساتھ متحقق ہونے کا کچھ حصہ حاصل کرے اور ہوتیت ذات تعالیٰ کے ساتھ کچھ یقین حاصل کرے اور اجمال و تفصیل کے مرتبہ سے استعداد کے مطابق بہرہ مند ہو جائے اور صمدیت

باری تعالیٰ جل عظمتہ کے ملاحظہ سے اپنی ذاتی احتیاج اور فطری فقر کا مطالعہ کرے اور خیر و کمال کے اوصاف کلی طور پر حق تعالیٰ کے ساتھ منسوب و مخصوص جانے اور نفسِ مادہ کی انانیت (میں پن) سے پوری طرح رہائی حاصل کرے اس وقت اس کی پیدائش سے جو کچھ مقصود تھا حاصل ہو جائے گا اور صفاتِ منزلیہ تقدیس سے کہ جن کے ساتھ یہ سورۃ ختم ہوئی ہے اس کے حق میں نعمت تمام ہو جائے گی۔

جان لیں کہ سالک جس قدر بھی عروج کے درجات میں ترقی کرتا اور قرب پیدا کرتا اور فنا و بقا سے مشرف ہوتا ہے ہر وقت اس کو دوئی و دیگانگی لاحق ہے اور وہ اس بارگاہ کے ساتھ کسی قسم کی بھی مجاہدت اور اتحاد پیدا نہیں کرتا اور اس کی ذات و صفات میں کوئی مشارکت حاصل نہیں کرتا کیونکہ بندہ ہمیشہ بندگی کا حقوق نگلے میں ڈالے ہوئے ہے اور وہ سبحانہ و تعالیٰ ہمیشہ اپنے منزلیہ و تقدیس کے ساتھ موصوف ہے۔
 ما اللہ تراب و رب الارباب [چندت خاک را با عالم پاک] - آپ نے اپنے اور بعض اپنے دوستوں کے جو بعض اوقات و کثوف و احوال لکھے تھے اعلیٰ و بلند پرہ میں ان کے مطالعے بہت زیادہ فرحت بخشی اللہ تعالیٰ فتوح و ترقیات کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے بالنون والصاد۔

مکتوب

شیخ عبدالحکیم دہلوی کی نام اس بار میں تحریر فرمایا کہ درج کمال تک پہنچنے کے لئے علامتیں ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم و ختم بھائی شیخ عبدالحکیم اس دورِ فقاوہ (کی طرف) سے سلام عافیت انجام پڑھیں اس بھائی کا پسندیدہ مکتوب جو کہ اس ناکارہ کے نام موصوم تھا شہرِ طہان سے پہنچا اس کے مطالعے بہت زیادہ فرحت بخشی اور اس میں بعض بلند احوال اور اعلیٰ مقامات بھی مندرج تھے اگر حق سبحانہ و تعالیٰ (رکسی) بندہ کو بعض فضیلتوں کے ساتھ مخصوص فرمادے اور اکابر کے بلند مقامات پر سرفراز کر دے تو کیا تعجب ہے اِنَّ رَبِّيْ رَحِيْمٌ وَّ دُوْدٌ [مشک میرا رب نہایت رحم کرنے والا اور نہایت محبت کرنے والا ہے] لیکن اس قسم کے امور کے لئے سنتِ عالیہ کا ابتداء اور ناپسندیدہ بدعت سے اجتناب شرط ہے اور دوسری شرط یہ ہے کہ اس (بندہ) کی خواہش احکامِ شریعہ اور سننِ پسندیدہ کے تابع تھا ہو جائے۔ حدیث شریف کا معصوم ہے: لَنْ يُّؤْمِنَ اَحَدٌ كَمَا حَقَّ يَكُوْنُ هُوَا نَبْعًا لِّمَا جِئْتُ بِهِ [نہیں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن (کامل) نہ رہے گا جب تک اس کی خواہش میری لائق ہوئی شریعت کے تابع نہ ہو جائے] حق سبحانہ و تعالیٰ قرب کے درجات میں ترقیات نصیب فرمائے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی

مکتوب

میر محمد ہاریم ولد سادات دستگاہ میر محمد نجان کے نام رابطہ و فانی الشیخ و اقبال سنت حاصل
کرنے اور شیخ کمال کی صحبت اور فانی اللہ کے اختیار کرنے پر جو کہ اس راستہ کا پہلا قدم ہے ترتیب
دینے کے بیان میں تحریر فرمایا ہے

بسم اللہ حامداً للہ العظیم و مصلياً علی رسولہ الکریم اے سرداری اور نقابت کو سپناہ
دینے والے! ہمارے طریقہ میں کمال کے درجہ پر پہنچنے کا مدار شیخ مقتدا کے ساتھ محبت کا رابطہ رکھنے پر
و البتہ ہے، طالب صادق اس محبت کے راستے سے جو وہ شیخ کے ساتھ رکھتا ہے اس کے باطن سے
فیوض و برکات اخذ کرتا رہتا ہے اور باطنی مناسبت کے ذریعہ سے ساعت بساعت اس کے رنگ
میں رنگ جاتا ہے، بزرگوں نے کہا ہے فانی الشیخ فانی حقیقی کا مقدمہ ہے، مذکورہ رابطہ اور فانی الشیخ
کے بغیر تنہا ذکر و نماز تعالیٰ تک پہنچانے والا نہیں ہے، ذکر اگرچہ وصول (الی اللہ) کے اسباب میں سے ہے
لیکن غالب طور پر محبت کے رابطہ اور فانی الشیخ کے ساتھ مشروط ہے، ہاں طریقہ ذکر کو لازم پکڑنے بغیر
آداب محبت کی رعایت اور شیخ کی توجہ و التفات کے ہوتے ہوئے یہ رابطہ تنہا

بھی موصل ہے اور اختیاری سلوک و تسلیک میں جو کہ دوسرے طریقوں کے ساتھ وابستہ ہے کام کا مدار
اور اذکار کی پابندی پر ہے اور معاملہ کی بنیاد ریاضتوں اور چلوں پر ہے اور یہ طریقہ سے اس طرح کا
رجوع نہیں ہے اور اس طریقہ میں جو کہ صحابہ کرام علیہم الصلوٰۃ کا طریقہ ہے افادہ و فائدہ پہنچانا اور استفادہ
(فائدہ حاصل کرنا) انعکاسی ہے، آداب کی رعایت کے ساتھ شیخ مقتدا کی صحبت کافی ہے، اور اذکار و
طاعات کی پابندی بھی ادائی اور معاون امور میں سے ہے، کمالات حاصل کرنے میں خیر البشر علیہ علی
آلہ الصلوٰۃ و الزکیات و التسلیمات و النجیات الزامیات کی صحبت ایمان و تسلیم اور اطاعت کی شرط کے
ساتھ کافی تھی، اسی لئے وصول کی راہ اس طریقہ میں اقرب (سب سے زیادہ قریب) ہو گئی ہے اور شیخ کمال
مکمل سے فیوض و برکات اخذ کرنے میں نہایت بوڑھے، بچے، شیوخ، زندہ اور مردہ سب برابر ہیں، اس
طریقہ عالیہ میں جو کہ ہدایت میں نہایت کے درجے ہونے کو شامل ہے سنت منورہ کا اتباع کرنا اور بدعت
ناپسند پرہ سے اجتناب کرنا ہے حضرت خواجہ احمد قدس سرہ نے فرمایا ہے اگر لوگ پوچھیں کہ حضرات
تواجگان قدس اللہ تعالیٰ اسیرار ہم کے خاندان کے درویشوں کا اعتقاد کیا ہے تو تو کہہ دے کہ اہل سنت

جماعت کے مطابق اعتقاد اور دوام عبودیت ہے جو کہ عبادت ادا کے بغیر تصور نہیں ہے اور وہ کسی غیر کے وجود کے شعور کی مزاحمت کے بغیر بلکہ وجود حق سبحانہ و اکلاہی کی صفات سے بھی ذہول و سہمان اور محلول جائے کے ساتھ حضرت حق سبحانہ کی مقدس بارگاہ میں دوام آگاہی مراد ہے، اس سعادت عظمیٰ کا پاناہ یہ کہ تصرف کے بغیر جس سے مراد محبت ذوقیہ کا طور ہے میسر نہیں ہے، جذبہ کے طریق میں کسی ایسے شخص کی صحبت سے زیادہ توی ذریعہ کوئی نہیں ہے کہ جس کا سلوک جذبہ کے طریق سے واقع ہوا ہو اگر حق سبحانہ و تعالیٰ محض اپنی عنایت سے کسی ایسے شخص کی صحبت میں پہنچا دے کہ (جس کے) جذبہ کے تصرف کا اثر ظاہر ہو جائے جس سے مراد ذوق کے طور پر حق سبحانہ کے ساتھ آگاہی ہے اور دل کو اس آگاہی میں ایک لذت ہے، اس کو چاہئے کہ اپنی سعادت ہر کئی و جزئی امر میں اس کی اطاعت میں جائے اور اپنی بد بختی اس سے روگردانی میں جائے، ہمیشہ اپنے اوقات کو اس کے ادب کی نگاہداشت میں صرف کرے اور جو چیز بھی اس کو ناپسند ہے اُس سے اپنے آپ کو بچائے اور اس کی مرضی کے خلاف کاموں میں اپنے آپ کو مصروف نہ کرے، چنانچہ جو کچھ اس کا محبوب (پسندیدہ) ہو اس کو اپنا محبوب بنائے اور جو کچھ اس کو ناپسند ہو طبعی طور پر اس سے نفرت کرے تاکہ ایسا ہو جائے کہ اُس کی مراد کے سوا اس کی اور کوئی مراد نہ ہو اور تمام مرادیں اس کے سیمت کی وسعت سے نکل جائیں اور جب حالت یہاں تک پہنچ جائے تو اس لائق ہے کہ وہ وصف جمود پر وارد ہوا ہے بقا حاصل کرے۔ تمککامہ (حضرت خواجا حماد رقدس سرہ کا کلام) پورا ہوا۔ اس طریقہ کے بزرگوں نے کہا ہے مصرع

سایہ رہبر بہ ست از ذکر حق

[رہبر کا سایہ حق تعالیٰ کے ذکر سے بہتر ہے] اور ان بزرگوں نے سایہ رہبر کا اشارہ طریقہ رابطہ کی طرف کیا ہے کہ جس سے مراد شیخ کی صورت کی اس طریقے پر حفاظت ہے جو کہ اس طریقہ میں مقرر ہے یعنی رابطہ کا طریقہ بتدری طالب کے لئے ذکر (حق) سے زیادہ فائدہ مند ہے، اگرچہ ذکر فی نفسہ بزرگی اور فضیلت رکھتا ہے اس کی تشریح یہ ہے کہ مرید بچا رہے چونکہ عالم سفلی (دنیا و اقبہا) میں گرفتار ہے (اس لئے) وہ عالم علوی (عالم بالا) سے مناسبت نہیں رکھتا کہ وہ اس بارگاہ سے بلا وسیلہ فیوض و برکات حاصل کرے (اس لئے) اس کے لئے دونوں طرف سے حصہ رکھنے والا ایک واسطہ چاہئے جو عالم علوی سے کچھ حقا حاصل کر کے مخلوق کی دعوت و ارشاد کے لئے عالم سفلی کی طرف منوجہ ہوا ہو اور پہلی (عالم بالا کے ساتھ) مناسبت کی وجہ سے عالم غیب سے فیوض اخذ کر کے دوسری مناسبت کے ذریعہ سے جو کہ وہ عالم سفلی کے ساتھ رکھتا ہے اُن فیوض کو اُن کی استعداد والوں کو پہنچا دے، پس طالب ارشاد شیخ کے ساتھ مناسبت کی

جس قدر وجہ زیادہ نکھتا ہوگا اس کے باطن سے اسی قدر زیادہ فیض اخذ کر لے گا۔

زراں روئے کہ چشم تست احوال معبود تو پیر تست اول

چونکہ تیری آنکھ بھی (ایک چیز تو دکھائی) اور اس کے (اولیٰ) (عبودت پر) اور جن چیزوں سے کہ شیخ کے ساتھ مناسبت پیدا ہوتی ہے وہ ظاہر اور باطن میں اس کی محبت و خدمت اور اس کے آداب کی رعایت ہے۔ آپ نے سنا ہوگا کہ کوئی بے ادب خدا تک نہیں پہنچ سکتا، اور عبادات و عبادات میں اس کا اتبلاع ہے اور اپنی مرادوں کو اس کی مرادوں کے تابع کر دینا ہے اور تمام امور میں اپنے آپ کو اس کے سپرد کر دینا جیسا کہ مرہ غسل دینے والے کے ہاتھوں میں ہونا ہے اور رابطہ کا طریقہ (مذکورہ بالا) امور میں سب سے بڑا امر ہے اور شیخ کے ساتھ بہت سی زیادہ مناسبت پیدا کرتا ہے، اور ان مذکورہ بالا امور کو جن کے ذریعہ مناسبت حاصل ہوتی ہے آسان کرنے والا ہے، اور جب رابطہ کی نسبت غالب آجاتی ہے تو وہ سالک (اپنے آپ کو عین شیخ دیکھتا ہے اور اپنے آپ کو اس کے لباس اور وصف سے موصوف پاتا ہے اور جہاں کہیں دیکھتا ہے شیخ کی صورت دیکھتا ہے۔

ازیں بناں ہمدرد چشم من تو می آئی بہر کہ می نگرم صورت تو می بینم

۱۹۵

(ان سب باتوں (جسوں) میں سے تو ہی میری نگاہ میں آتا ہے میں جس کی کو بھی دیکھتا ہوں تیری ہی صورت دیکھتا ہوں)

میرے مخدوم! آپ نے طلب پیدا ہونے کے بارے میں ظاہر کیا تھا، آپ جان لیں کہ حق سبحانہ

قرآن ہے آلاء اللہ الذین الخالص (آگاہ روح اللہ تعالیٰ کے لئے خالص دہن ہی ہے) طالب حق کے لئے

لازم ہے کہ اس تعالیٰ شانہ کی طلب و محبت میں ایک سوا در یک رخ ہو جائے کیونکہ عظیم امر شرکت کی

گنجائش نہیں رہتا جس قدر کوئی شخص کثرت کے ساتھ الجھا ہوا اور کثرت کی جہتیں اپنے ساتھ رکھتا ہے

اگرچہ طلب و علم اور محبت کے ساتھ حقیقی وحدت سے دور و محروم ہے اور وہ جس قدر کثرت کو ساقط

(دور کرے) گا خواہ توجہ و التفات و طلب کی رو سے دور کرے یا دید و دانش (دیکھنے اور جاننے) کی رو سے

دور کرے وحدت کے زیادہ قریب ہوگا۔ جب تک سالک (کثرت کے) اسقاط (دور کرنے) کے درپے ہے وہ

مقام طریقت میں ہے اور جب معاملہ اسقاط (دور کرنے) سے سقوط (دور ہو جائے) تک پہنچ جائے اور

ماسوا کی محبت اور دید و دانش سے نجات حاصل کرنے کو حقیقت کو پہنچ جاتا ہے اس مقام میں دل کو

ماسوی اللہ سے اس قدر انقطاع و نسیان حاصل ہو جاتا ہے کہ اگر کئی سال تک تکلف کے ساتھ ماسوا کو

یاد متحضر کرے (تب بھی) میسر نہ ہو اور یاد رستے، یہ کمالات و ولایت میں سے پہلا کمال ہے اور دوسرے

کمالات کے لئے شرط ہے اور اس معاملہ کو فائے قلبی سے تعبیر کیا جاتا ہے، کوشش کرنی چاہئے تاکہ پہلا کمال

حاصل ہوا ہے اس کے بعد دوسرے کمالات کے بارے میں بات کی جائے
 دفعۃً اگر کسی اسد یک حرف میں است [اگر کسی کوئی ہے تو ایک حرف ہی کافی ہے]

مکتوب ۷۹

خواجہ محمد عتیق کے نام مقام بندگی کی تحقیق اور سورۃ قل اعوذ برب الناس کے
 دونوں امرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم بندگی کی حقیقت اور طاعات کی علامات اس وقت حاصل
 ہوتی ہے جبکہ توجہ کا قبلہ بارگاہ و صمدیت کے سوا اور کوئی نہ ہو اور تمام امور میں مرجع حقیقی اللہ تعالیٰ
 کے سوا اور کوئی نہ رہے اور خواہشات نفسانی کی تدبیر سے گذر کر تمام امور اس لم یزل ولا یزال
 (اللہ تعالیٰ) کی پاک بارگاہ کے سپرد کر دے اور اعتماد کی پشت قانی اور ملاک ہونے والے کاموں پر نہ رکھے
 کیونکہ اس کا شیخہ مطلب اعلیٰ سے دوری و محرومی کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔

۱۹۹ لے بھائی! دنیا میں کسی کی طرف رجوع کرنے کا باعث اور کسی موجود پر اعتماد کرنے کا سبب
 یا تو یہ ہوتا ہے کہ وہ مرنے (پرورش کرنے والا) ہے اور ظاہری و باطنی تربیت اس کے ساتھ وابستہ ہے
 اور آیہ کریمہ قل اعوذ برب الناس (تو کہہ میں بناء میں آیا لوگوں کے رب کی) کے مطابق حقیقی مرنے
 اللہ تعالیٰ و تقدس کی پاک بارگاہ ہے اور ظاہر و باطن کی تربیت حقیقت میں اسی سچا ہے و تعالیٰ کے
 ساتھ وابستہ ہے اور سپر استاد، ماں، باپ اور جوان کے مثل ہیں یہ سب دنیا میں اللہ تعالیٰ جل شانہ
 کے حکم سے مرنے ہیں، ان سب کی طرف شریعت عالیہ کے موافق رجوع و تواضع کرنا چونکہ اللہ تعالیٰ کے
 حکم سے ہے اس لئے حقیقت میں اس عنوان سے ان کے ساتھ تواضع و رجوع کرنا اللہ تعالیٰ کے ساتھ
 تواضع و رجوع کرنا ہے، یا (رجوع کا سبب) سلطنت و بادشاہت ہوا کرتی ہے اور سلطنت بادشاہت
 بھی آیہ کریمہ قل اعوذ برب الناس (لوگوں کے بادشاہ کی) کے بموجب اسی (اللہ تعالیٰ) جل شانہ کے لئے
 (مسلم) ہے، یا (رجوع کا سبب) معبودیت والوہیت ہوتی ہے کیونکہ عقل و عرف کی رو سے دنیا میں
 رجوع و اعتماد و تواضع و خشوع کا معاملہ اللہ و معبود کے ساتھ ہونا مستحسن (اچھا) بلکہ واجب و
 لازم ہے اور (ب) معبودیت والوہیت بھی آیہ کریمہ قل اعوذ برب الناس (لوگوں کے معبود کی) کے مطابق
 بچوں حقیقی کی پاک بارگاہ کے لئے مسلم و مخصوص ہے نفس انسانی و دوسرے شیطانی کہ جس کے شر سے

پناہ مانگنے کا حکم حق سبحانہ و تعالیٰ آیہ کریمہ میں شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي
صُدُورِ النَّاسِ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ (میں) وسوسہ ڈالنے والے پیچھے ہٹ جانے والے کے شر سے جو لوگوں کے
دلوں میں وسوسہ ڈالتا ہے (پناہ مانگتا ہوں) خواہ وہ جنت میں فرماتا ہے، یہ (دونوں) دشمن گھات میں لگے ہوئے
ہیں چاہتے ہیں کہ اس تحقیقی مربی و معبود اور حقیقی یادشاہ سے بندہ کو دور و محبوب کر دیں اور اس کے
ماسوا میں گرفتار کر دیں اور صلی (نمایاں) اور خفی (پوشیدہ) شرک کی طرف رہنمائی کریں، اس قسم کے
ملعون (دشمن) کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگنا ضروری ہے، ہمیشہ پناہ مانگتے رہنا چاہئے اور ان
تینوں اوصاف کو جو کہ اس سورہ مبارکہ میں مذکور ہیں مکمل طریقے پر اس مقدس بارگاہ میں منحصر تصور
کرنا چاہئے تاکہ دشمن کے شر سے محفوظ رہے اور بارگاہ قدس میں راستہ پائے، رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ
رَحْمَةً وَهَيِّجْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا (اے رب! ہم کو اپنے پاس رحمت عطا فرما اور ہمارے کام میں ہمارے لئے ہدایت کا سامان عطا فرما)

مکتوبات

مرزا محمد قادیانی کے نام بندگی اور ارادہ میں تضاد کے بارے میں اور حضرت انسان و معجزات

قدس سرہ کے روضہ مبارکہ کی تعریف اور شہرِ مہمند کی بندگی کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ مرادوں کے حصول کے ساتھ آپ کی عزت افزائی فرمائے بلکہ (دیگر) تمام مرادوں سے
خالی کر دے اور اپنے ارادے کے ساتھ قیام بخشنے، بندگی کا مقام جو کہ نیستی اور بے وجودی (عدم و فنا نیست)
ہے ارادہ کے وصف کی گنجائش نہیں رکھتا کیونکہ (ارادہ) ہستی اور خودی کی خبر دینے والا ہے اور ہستی و
انانیت (میں پن) کا ایک نقطہ بھی محب کے سینہ پر کوہِ قاف اور سرِ سکندری بہت بڑا وجہ اور کاوش
ہے کہ جس کا دور کرنا گرم (فضل) کے وسیلہ کے بغیر ممکن نہیں ہے، باطنی جذباتِ قویہ کے بغیر صرف ظاہری
اعمال اس گرواب سے نہیں نکلتے اور جنگِ شوق کی آگ کا شعلہ باطن کے فردوسِ نشتر میں نہ کریں اور شرکت
سوزِ عشق نہ دیں اس بھاری بوجھ سے نجات اور بانی محال ہے، جب تک مالک اپنے ارادے کی
قید میں ہے مرید ہے اور جب ارادے اور مرادوں سے رہائی حاصل کر لیتا ہے پھر اللہ تعالیٰ کے ارادہ
کے ساتھ قائم ہو جاتا ہے تو ارادے کے مقام سے نکل جاتا ہے اور شیخی کے مقام کا لائق ہو جاتا ہے۔

اس زمانے میں یہ معنی جو کہ ولایت کے کمالات میں سے پہلا کمال ہے اسی طرح ولایت کے
تمام کمالات پیشوائے اکابر حضرت پیر و شگیرِ قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ارفاق و فیاض الاوار سے

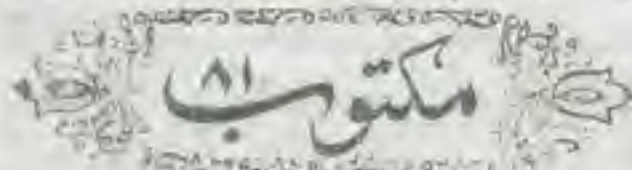
مفاض و مستفاد (جاری و حاصل) ہیں اور اس دودھ منورہ کے مجاورین (پڑوسی) بلکہ اطراف و اکناف کے طالبان جو کہ صحیح اعتقاد کے ساتھ آتے ہیں اور نیازِ ممدی کا سراپا آستانہ بلند سے گھستے ہیں ان دونوں سے فیضیاب و سپرہ و رہونے ہیں اور ایک گھونٹ پی کر صد جوش و خروش کے ساتھ اپنے آپ کو ترک کر کے مطلب کو پہنچ جاتے ہیں۔ آج سرحد کی زمین فیوض و انوار کی کثرت اور اسرار کے ظہور کی بہتات کی وجہ سے ہندو غیر ہند کے لئے (شک کی جگہ ہے) لوگ اس کو ہندوستان سے نہ جانیں کیونکہ یہ ولایت (غیر ہند) کی کھڑکی ہے ہندوستان کی خاک و لایت کے پانی کے ساتھ مل گئی ہے اور محبت کی شراب جمع کی افیون کے ساتھ اس کی طینت میں گھل مل گئی ہے اس لئے سُکر کے جوش سے عین و اثر کو اس کے طالبوں سے دور کر دیا ہے، اُس جگہ کے رقص کرنے والوں سے سرود مستار اٹھا دیا ہے کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

ازاں افیون کہ ساقی درمے افگند حریفان را نہ سر ماند نہ دستار۔

[اس افیون کی وجہ سے جو کہ ساقی نے شراب میں ڈال دی ہے حرفیوں کو نہ سر (کا ہوش) رہا ہے اور نہ پگڑی (کا) اس کے باوجود جمع الجمع کے شربت سے میرا رہا ہے اور صحو و دعوت کے دودھ سے تروتازہ ہے یہ سب ہدایت و ارشاد اس (بقعہ) کا اثر ہے اور یہ دید و راد (دیکھنا اور دینا) اُس (جگہ) کا پرتو ہے اس بقعہ (قطعہ زمین) کی طینت کی لطافت کہانت گ بیان کرے اور اس کے وجود کے فیوض و اسرار اور اس کے جود و ایشار کو کہانت گ ظاہر کرے کہ یہ چیز عقل و ہوش والے طالبوں سے چھپی ہوئی نہیں ہے اور صفائی کی طبیعت والے مصنفوں پر پوشیدہ نہیں ہے اس کے اسرار کے سمندروں سے ایسا موتی ہاتھ آتا ہے کہ دوسری جگہوں میں کیا ہوا اور اس کے شراب خانے سے خستاقین کے حلق میں ایک ایسا گھونٹ پہنچتا ہے جو کہ آفاق و انفس سے بے خبر کر دیتا ہے۔

بس گنم خود زیر کاں را ایس بس است بانگ و کردم اگر و ردہ کس است

(میں بس کرتا ہوں کیونکہ عقلمندوں کے لئے یہی کافی ہے، اگر کاؤں میں کوئی شخص ہے تو اس نے غلوہ کی کاؤ لگا دیا ہے) والسلام اودھ داتا



رخت بیگ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ کثرت کا ترک کرنا اس راستہ کی شرط ہے۔

قُلِ اللّٰهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ (تو کہہ اللہ، پھر ان کو چھوڑ دے) وحدت و کثرت ایک دوسرے کی ضد ہیں

طالب وحدت کے لئے کثرت کو ترک کرنا ضروری ہے، کثرت کی جس قدر جہتیں اپنے ساتھ رکھتا ہے اسی قدر دور و محروم ہے طلب و محبت کی رو سے بھی وحدانی رہ اور علم و ارادے کی رو سے بھی تاکہ تو ماسبت پیدا کرے اور وحدت کا آئینہ ہو جائے اور توحید حقیقی کو پہنچے، التوحید اسقاط الاضافات (اضافوں، تعلقات اور نسبتوں) کو اسقاط (دور) کرنا ہی توحید ہے۔

مکتوب ۸۲

محمد کاشف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مطلوب تک پہنچا اپنے مجاہدے بغیر ممکن نہیں ہے مَا عِنْدَ اللَّهِ يَنْفَعُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ يَنْفَعُ (جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ فنا ہونے والا ہے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہ باقی رہنے والا ہے) حق تعالیٰ جل و علا کا طالب جب تک عاریتی لباس کو نہ اتارے اور ماسوی اللہ سے رہائی حاصل نہ کرے اور تعلقات اور نسبتوں سے خالی نہ ہو جائے اور اپنے آپ سے گذر نہ جائے اُس سوانہ و تعالیٰ کی بارگاہ مقدس میں کوئی راستہ نہیں پائے گا اور باقی رہنے والے لفظ حق کے ساتھ متعلق نہیں ہوگا

[سیاہ سانپ کے ساتھ بیٹھا اور اپنے نفس کی محافظت بیٹھا]

بامارسہ نشین و باخود منشین

مکتوب ۸۳

خواجہ عبدالصمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ ظاہری اسباب کا ختم ہونا باطنی معاملہ کا کارخانہ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللہ تعالیٰ فوج (کامیابیوں) کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، ازل اللہ کے بغیر سلوک میں سب عبارتوں سے کامل ترین عبارت یہ آیت کریمہ مَا عِنْدَ اللَّهِ يَنْفَعُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ يَنْفَعُ (جو کچھ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہ باقی رہنے والا ہے) حق تعالیٰ جل و علا کا طالب جب تک تمام نسبتوں اور تعلقات سے خالی نہ ہو جائے لانزال انوار کے ساتھ بقاء حاصل نہیں کرتا، اگرچہ اس معاملہ میں عمرہ چیز باطن ہے اور فنا و بقا بالاصالت اس کے اوصاف میں سے ہے لیکن صورتی ساز و سامان کو زائل کرنا اور معیشت کے اسباب کو ختم کرنا اور ظاہری حوادث کو اسقاط کرنا باطنی معاملات کے معاونین اور محوی ترقیات کے اسباب میں سے ہے، کوئی شاہ بازنہونا چاہے جو کہ اس آیت کریمہ کے اسرار کے سمندر میں غوطہ لگائے اور کلمہ عام کے عموم سے جو کہ اس آیت میں دو جگہ آیا ہے بہرہ ور ہو جائے والسلام۔

مکتوبات

مولانا محمد صدیق پشاور کے نام اس بارے میں کہ شوق و شوق مشاہدہ اور حضور وغیرہ سب اوصاف
(درمیانی منزل) میں ہے اور انتہا میں خوف و حزن ہے اور اس کل کی تفسیر میں بھی اعلیٰ بشارت کے ضمن میں
الہام ہوا تھا تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ، برادر عزیز مولانا محمد صدیق کے گرامی نامہ نے ^{۲۰}
وصول ہو کر سرور و لطف اندوز کیا اس میں درج تھا کہ اگر اس سے پہلے پُر شوق گریہ ہوتا تھا تو اب پُر خوف
گریہ ہوتا ہے اور اگر اس سے پہلے نیستی کے وصف کا مراقبہ رکھتا تھا تو اب حیرت و سرگردانی کے سوا کچھ
نہیں رکھتا، اور اگر اس سے پہلے نسبت و علاوت رکھتا تھا تو اب بے نسبتی اور بے علاوتی ہے تمام
حالات میں نسبت و اسرار و معارف کے مراقبہ سے غالی اور بُری ہو کر حیرت کے جنگل اور نکارت (ناآشنائی)
کے صحرا میں سرگرداں ہے نہ گرفتارِ فنا ہے اور نہ طالبِ بقا ہے نہ حضور کی جستجو کرنے والا ہے اور نہ ہی
شہود کے لئے بھگاؤں دوڑ کرنے والا۔

میرے مخدوم، شوق و علاوت، مراقبہ و نسبت اور نیستی یہ سب احوال کے وسط میں ہیں،
اور کام کے آخر میں خوف و حیرت، سرگردانی و بے علاوتی اور بے نسبتی ہے، جب معاملہ اصل الاصل سے پُرا
ہے بلکہ اصل کو (بھی) غفل کی طرح راستہ میں چھوڑ دیتا ہے اور اس بلند یارِ گاہ کے ساتھ اپنی بے ماضی
کا احساس کرتا ہے تو وہ شوق و علاوت و خیال و نسبت و اسرار و معارف کہ جن سے وہ مایوس و
مانوس تھا نائل ہونے لگتا ہے اور اُن کی جگہ خوف و حیرت و بے علاوتی اور جہل و ناآشنائی لے لیتی
ہی وہ جہل و ناآشنائی نہیں جو کہ عوام کا حصہ ہے (بلکہ) یہ ایک ایسا امر ہے کہ جب تک اس کے ساتھ
متحقق نہ ہو جائے اس کو نہیں پایا، یہ وہ جہل و نکارت ہے جو علم و دانش پر خرابوں درجہ فضیلت رکھتی
ہے اور یہ وہ خوف و حیرت ہے کہ کئی وجوہ سے شوق و علاوت پر ترجیح رکھتا ہے، یہ اطلاقات مدح
بمآئیشبہ الذم (وہ تعریف جو مذمت کے مشابہ ہو) کی قسم سے ہیں، جب تک سالک کی سیر اصول میں ہے
شوق و علاوت و معرفت اور اسرار و معارف بیان کرنے میں زیادہ پورے اور احاطہ و سر بیان و اصالت و
ظہیت اور مرآتیت (آئینہ ہونا) کی نسبت کے ثابت کرنے وغیرہ کی گنجائش ہوتی ہے اور جب معاملہ
اصول سے اوپر چلا جاتا ہے اور اصل کو غفل کی طرح چھوڑ دیتا ہے تو کل لسان [زبان کوئی ہوگی]

و کا مقام حاصل ہو جانا ہے اور مذکورہ نسبت پوشیدہ ہو جاتی ہے حال القاب و رب الارباب (چنانچہ خاک را یا عالم پاک) اور معرفت و علالت ختم ہو جاتی ہے۔ اس مقام میں اگر علم اور لذت حاصل کرنا ہے تو وہ دوسری وجہ سے ہے یہ ایک ایسا امر ہے کہ جس کو چاہل و حیرت سے تعبیر کرنا زیادہ مناسب ہے من لم یبدل (جس نے نہیں جگھا اس نے نہیں جانا) اگرچہ آپ کی بعض باتیں اس معنی کو ادا کرنے والی نہیں ہیں جو کہ اوپر مذکور ہوئے ہیں اور فی الجملہ اس پر محمول ہونے سے انکار کرتی ہیں لیکن امید ہے کہ آپ اس کے ارد گرد سے کچھ حصہ رکھتے ہیں اور المرء مع من احب (آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت کرتا ہے) کے مصداق آپ نے ایک (قسم کی) معیت اس نسبت والوں کے ساتھ حاصل کر لی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ واضح یقین کے ساتھ یہ بات حاصل ہو گئی ہے کہ خواہش و آرزو کی کوئی ترقی ^{۲۳} دل کے آئینہ میں نہیں بیٹھی ہے اور اسی ضمن میں ایک قسم کی علالت و لذت حاصل ہوئی ہے کہ تمام عمر میں اس قسم کی علالت ظاہر نہیں ہوئی ہوگی عین خاص انخاص لذت حاصل کرنے میں تھا کہ خوشی کے کان میں آواز دی گئی کہ یہ تسلیم و رضا کا مقام ہے لیکن اس کے بعد میں نے اپنے آپ کو فوراً محض پایا اور بے کیف دیکھا انہو اور آپ نے لیکن کے معنی میں تعبیر میں مبتلا ہو کر بہت سے احتمال (شکوک) لکھے ہیں "لیکن کا معنی جو کچھ (میرے) دل میں آتا ہے وہ یہ ہے کہ لیکن مطلوب حقیقی تک پہنچنا اس سے ماوراء ہے اور جو کچھ آپ نے آنحضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس مبارک سے اس کے معنی کا استفادہ کیا ہے کہ مجھ کو استغفار (آفرین لیں اس پر استقامت حاصل کر) ہو سکتا ہے کہ اس معنی کے ساتھ جمع ہو جائے یعنی لیکن اس پر مستقیم رہنا کہ انتہائی مطلب تک ترقی حاصل کرے۔ اور یہ جو کہا گیا ہے کہ مطلب اعلیٰ تک پہنچنا اس کے ماوراء ہے یہ اس لئے ہے کہ تسلیم و رضا و فناء ارادہ شروط ہیں اور موانع کے دھوکے میں داخل ہیں اکالمین کے قدموں کا بارہم افضل ہونا دوسرے امور کی وجہ سے ہے اس قسم کے امور کا ہونا قدر مشترک ہے جو کہ ضروری ہے۔

اگر یہ کہیں کہ قوم (صوفیہ) کے نزدیک یہ بات مسلم ہے کہ مقام رضا تمام مقامات سے اوپر ہے ان حضرات نے مقامات میں سے پہلا مقام توبہ کو اور ان میں سے آخری مقام رضا کو کہا ہے، تو پھر مقام رضا سے ترقی کس طرح متصور ہوگی۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ سلوک کے مقامات کا انتہا (آخری مقام) ہے کہ جس کا حاصل ہونا کسب و ریاضت سے وایت ہے یہ مطلق مقامات عروج کا انتہا نہیں ہے۔

اور جو آپ نے لکھا ہے کہ اس وقت سے جبکہ یہ واقعہ منکشف ہوا ہے کہ ٹوٹ گئی ہے کہ اگر اس شخص میں استقامت ہو تو لفظ ابرار اس خطاب سے مخاطب نہ ہونا کیونکہ تکمیل حاصل (محل چیز کو

حاصل کرنا محال ہے۔ یہ کوئی تحصیل حاصل نہیں ہے کیونکہ فقط استقامت حاصل کرنا مستقبل کا نقطہ ہے یہ حال کی استقامت کے معنی نہیں ہے، اللہ تعالیٰ اپنے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خطاب کرتے ہوئے فرماتا ہے فَاَسْتَقِمْ دُخَانُ اُفْرِتْ (پس تو استقامت حاصل کر جیسا کہ تجھ کو امر کیا گیا ہے) بیشک استقامت مشکل کام ہے اور اس کا اندازہ کرنا کرنا توڑنے والا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سورۃ ہود کے مجمع کو بڑھا کر دیا۔ اور آپ نے واقعہ میں جو کچھ فقیر کا اعتراض مشاہدہ کیا ہے آپ کی فرمانبرداری و تسلیم کے بعد وہ اعتراض اس کی ضد میں تبدیل ہو گیا ہے گویا آپ کے انبیاء و فرمانبرداری اور تسلیم کا امتحان ہوا ہے۔ رَبَّنَا آتِنَا زُكْرًا وَبَعِثْنَا لَنَا فُتْرًا وَاجْعَلْ لَنَا فُتْرًا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا (اے اللہ ہمارے لئے ہمارے لئے زکریا اور کوہ راہ فرما دے اور ہماری مغفرت فرما دے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے)۔

مکتوب

پیر زادہ خواجہ محمد عبد اللہ کے نام اُن شبہات کے حل میں جو کہ انھوں نے حضرت عبد اللہ ثانی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر لکھے تھے اور حضرت ذات تعالیٰ سے منزل وجود خواہ عیناً جو یا زائد ان کے بارے میں حضرت عالی قدس سرہ کے مذہب اور حیات کے علم پر مقدم ہونے کی تحقیق اور تعین وجودی و حسی اور مقام کے تعلق مناسب تحقیقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ خصوصاً علی سید الوری امام التقی محمد المصطفیٰ صاحب نقاب قوسین اَوْدٰنِیْ وعلیٰ الہ شمس الدجی وصحجہ نجوم الہدیٰ اما بعد (اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو کہ نہایت جہربان اور بہت ہی رحم والا ہے سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اس کے برگزیدہ بندوں پر خصوصاً مخلوق کے آقا و سردار مقبول کے امام حضرت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر جو کہ نقاب قوسین اودانی کے مالک ہیں اور آپ کی آل پر جو کہ تاریکیوں کے سورج ہیں اور آپ کے اصحاب پر جو کہ ہدایت کے ستارے ہیں سلام ہو، اس کے بعد) پس یہ وہ فقرات ہیں جو تنزیہات کی ترمیم ہواؤں سے مترشح ہوتے ہیں اور وہ باغات ہیں جو تقدسیات کی خوشبوؤں سے چھلکے ہیں اھدیت کے وہ انوار ہیں جو کہ فتوحات کی شعاعوں سے ظاہر ہوئے ہیں اور وہ پاکیزہ حالات و واقعات ہیں جو عطیات (الہی) کے ترشح سے نمودار ہوئے ہیں، وہ الہامات ہیں جن میں بے باوقفل کے لئے علاء ہے اور وہ انعامات ہیں جن سے روح کے لئے ترقی و تازگی و زندگی ہے، مشکلات کو حل کرنے میں کلمات کا طرہ ہیں اور قلیل ہر باب میں حقیر سا بدین ہیں

جو اس مخدوم مکرم کی طرف بھیجا گیا ہے جو کہ کمالات کا جامع ہے، شوق و جد اور لذات کی چادر میں ناز سے چلنے والا ہے، وہ جذبات کا مورد، انعامات کا مہبط، معفوات کے دلائل کی گہرائیوں میں غوطہ نشین والا، تصوف و الہیات کے دقائق میں غور کرنے والا ہے اور بیشک اس نے ہماری طرف ایک بزرگ گرامی نامہ ارسال کیا تھا جو بلند معارف اور نادر سوالات پر مشتمل تھا اور جو کچھ اس خط میں تھا میرے پاس اس کی مثل نہیں تھا تو اس سے بہتر کس طرح ہوتا (حالانکہ نص میں) وارد ہے فحیثوب یا آخر مینھا اور وہاں (پیر تم ان سے بہتر ان الفاظ میں) سلام کرو یا الہی الفاظ کو نوادہ اور یہ میرے فہم کی کوتاہی اور ذریعہ اندک کی کمی کی وجہ سے ہے خاص طور پر اسرار الہیہ کے جو کچھ محاوروں (وسوئل) میں قدم لڑ کر اٹھاتے ہیں اور جن کی تمہیدوں میں عقلیں بھٹکتی رہتی ہیں اور اسی لئے میں توجہ کی باگ کو اس طرف سے پھیر لیتا تھا کہ ان کے مقابل میں کوئی چیز صراحتہ یا کثافتہ لکھوں، اسی طریقہ پر ایک سال گزر گیا اور ہماری جانب سے ہرگز کوئی جواب ظاہر نہ ہوا یہاں تک کہ مخدوم مکرم کی جانب سے متعدد مکتوبات موصول ہوئے کہ اس کے جواب میں جو کچھ توجہ دیتا ہے لکھ، پس میں قلم کھینچنے پر مجبور ہوا اور میں نے انوار قدیم (اللہ تعالیٰ) سے مدد طلب کی پس ما الاید رک کلمہ لا یتزک کلمہ جو چیز پوری حاصل نہ ہو سکے اس کو بالکل چھوڑ نہیں دینا چاہئے یعنی جقدر لے لینا چاہئے (کے مصداق میں اس تعجیل ارشاد میں) دیکھنا شروع کیا اور کلام کی بزرگی اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ہے اور اسی سے اس کا عقد وصل ہے۔

پس میں کہتا ہوں کہ جب میں نے اس مکتوب میں غور کیا تو میں نے اس کے بعض مسائل کو طبیعیات سے متعلق اور بعض کو ریاضی سے اور بعض کو تصوف و الہیات سے متعلق پایا اور میں نے دیکھا کہ طبیعیات و ریاضی کے دقائق میں مشغول ہونا عزیز اور قابل قدر وقت کو ضائع کرنا اور دنیا و آخرت کے اعتبار سے بے ضرورت کاموں میں مشغول ہونا ہے بلکہ فریب ہے کہ ان علوم کے ساتھ کثرت سے مشغول ہونا دینی عقائد میں سستی پیدا کر دے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بندہ سے اللہ تعالیٰ کی روگردانی کی علامت اس (بندہ) کا بے ضرورت کاموں میں مشغول ہونا ہے اور اگر نص کا کوئی مقدمہ کمال ان دونوں علوم کے ساتھ وابستہ ہوتا تو صاحب شریع (علیہ الصلوٰۃ والسلام) اس کو ترک نہ فرماتے اور سلف اس سے روگردانی نہ کرتے بلکہ وہ اس کے حاصل کرنے میں رخت کرتے اور اس کی تعلیم پر رغبت دلاتے اور چونکہ ایسا نہیں ہوا پس (یہ معاملہ بھی) ایسا نہیں ہے اور جو چیز کہ تصوف سے تعلق رکھتی ہے تو اس میں سے ایک وہ چیز ہے جو مسئلہ وحدۃ الوجود کی شرح اور حق تعالیٰ و تقدس کے درمیان اتحاد ذاتی سے متعلق ہے اور بلاشبہ یہ مسئلہ ضعیفانہ وحدۃ الوجود کی کتابوں میں تفصیل کے ساتھ

بیان کیا گیا ہے اور ہم اس مسئلہ سے بے تعلق ہیں اور ان میں سے بعض چیزیں وہ ہیں جو ہمارے شیخ و امام قبلہ حبیب رحمانی و مجدد الف ثانی (قدس سرہ العزیز) کے بعض معارف سے متعلق ہیں تو ہم اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرتے ہوئے جو کہ غالب اور قوی ہے اور اسی پر بھروسہ کرتے ہوئے ان کے بارے میں کلام کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور ہم اللہ تعالیٰ سے مغفرت چاہتے ہیں اور ہمیں اللہ تعالیٰ کی مدد کے بغیر گناہوں سے بچنے اور نیک کاموں کے کرنے کی طاقت نہیں ہے۔

قولہ (اس کا یہ قول کہ) ”کیا ان کے نزدیک یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ وجود ذات واجب تعالیٰ پر زائد ہے یا اس کا عین ہے اور پہلے قول (یعنی زائد ہونے) کی بنا پر ان دلائل عقلیہ سے کس طرح رہائی ہے جو اس کے عین ہونے پر دلالت کرتے ہیں اور کثرتِ شہرت کی وجہ سے ان کو یہاں بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور علیٰ رغم المخالف (مخالف کی مرضی کے خلاف) یہ دلائل قطعی ہیں انتہی“ (اس کے جواب میں) میں کہتا ہوں کہ یہاں ایک تیسری صورت بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ بلاشبہ وہ سبحانہ تعالیٰ بذاتِ خود ثابت ہے نہ کہ وجود کے ساتھ پس اس کی ذاتِ عالیہ اپنے ثبوت میں کافی ہے وجود کی محتاج نہیں ہے اور وہاں وجود کے لئے کوئی گنجائش نہیں ہے خواہ عیناً ہو یا زائداً ہو۔ یہ اُس تحقیق کی بنا پر ہے جو کہ انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب آئے گی پس اس سبحانہ و تعالیٰ کے اس وجود کے ساتھ موجود ہونے کی وجہ سے جو کہ ماہیت پر زائد ہے و لائل نافیہ اس پر وارد نہیں ہونے پس اگر یہ کہا جائے کہ اس تعالیٰ شانہ کے بنفسہ موجود ہونے اور صوفیائے کرام کے مذہب کے مطابق وجود کے اس کی عین ذات ہونے کا مرجع ایک ہی ہے اس لئے کہ وجود کے اس کا عین ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جو کچھ وجود پر مرتب ہوتا ہے وہ ذاتِ تعالیٰ پر بھی مرتب ہوتا ہے تو ہم (جواباً) کہتے ہیں کہ بات اس طرح نہیں ہے اس لئے کہ اس سبحانہ و تعالیٰ کے اپنی ذات کے ساتھ موجود ہونے کے معنی یہ ہیں کہ اس سبحانہ و تعالیٰ کی حقیقت اپنی ذات میں وجود سے ماوراء ہے (اور) اس پر وجود کے آثار مرتب ہونے کیلئے کافی ہو اور اس تحقیق کی بنا پر جو کہ ہمارے شیخ و امام (حضرت مجدد الف ثانی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب کی وضاحت میں انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب آئے گی، وجود اس مرتبہ تعالیٰ سے مشترک (نیچے کے مرتبہ میں) ہے۔

اور وجود کے اس کی عین ذات ہونے کے معنی یہ ہیں کہ اس سبحانہ و تعالیٰ کی حقیقت یہی وجود ہے صرف اس بنا پر ہیں جو ان حضرات کی تحقیقات سے مستفاد ہوتی ہے پس اُس مرتبہ مقدسہ پر وجود کا اطلاق ان کے نزدیک حقیقت ہے اور اگر وجود کی عینیت سے یہ مراد لی جائے کہ جو کچھ اس پر مرتب ہوتا ہے وہی وجود پر بھی مرتب ہوتا ہے تو اس سبحانہ و تعالیٰ پر وجود کا اطلاق بطریقِ حجاز و تشبیہ

تنظیم ہوگا اور (چونکہ) مجاز کی نفی ہو جاتی ہے پس اس سے وجود کی نفی صحیح ہو جائے گی اور ذات تعالیٰ فی نفسہ وجود کے سوا ہوگی۔ اور وہ صوفیائے کرام جو وجود کی عینیت کے قائل ہیں اس کو جائز نہیں سمجھتے جیسا کہ یہ بات ان لوگوں پر پیشہ نہیں ہے جو ان کے کلام میں جستجو کرتے ہیں اور ان کے اطوار سے واقف ہیں، وہ صوفیائے کرام یہ کہتے ہیں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی حقیقت وجود بحت ہے اس کے سوا اور کچھ نہیں اور اپنی ذات سے کسی چیز کا سلب کرنا محال ہے اور اگر ان کے نزدیک اس تعالیٰ سبحانہ پر وجود کا اطلاق حقیقت کے طور پر نہ ہوتا تو عینیت وجود کے قائلین کے درمیان حق سبحانہ کے وجود مطلق ہونے یا اس کا کوئی فرد ہونے میں اختلاف کے لئے کوئی حاصل شدہ معنی نہ ہونے اور ان کے نزدیک اس مرتبہ عالیہ پر وجود کے اطلاق کی مجاز کے طور پر کس طرح گنجائش ہوگی حالانکہ مسئلہ وحدۃ الوجود کا معنی یہ ہے کہ وہ تعالیٰ شانہ وجود مطلق ہے، علاوہ ازیں اس کی عینیت پر کثرت و لائل غیر صحیح و نامکمل ہیں پس ان کا قطعی ہونا غیر مسلم ہے اور مخالف کے گمان پر ان راہوں کا قطعی ہونا ہمارے لئے مقرر نہیں ہے۔

قولہ (اس کا یہ قول؟) اور تعین وجود کی طرف ہمارے شیخ و امام و قبلہ قدس سرہ الاقدس گئے ہیں اس سے مراد یا وجود عام ہے یا وجود خاص یا وجود مطلق؟ (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ وہ مرتبہ جس کو بعض صوفیائے عالی مرتبہ وجود بحت کہتے ہیں اور وہ گمان کرتے ہیں کہ یہ مرتبہ لائیں ہے وہ ہمارے نزدیک مرتبہ ذات علی سے نیچے کا مرتبہ ہے اور اس کے تعینات میں سے ایک تعین ہے خواہ وہ اس کو وجود خاص کے نام سے موسوم کریں یا موجود عام سے یا وجود مطلق سے، اور اگر یہ کہا جائے کہ وہ وجود مطلق ہے تو یہ بھی بعید نہیں ہے لیکن وہ اطلاق کی قید سے آزاد نہیں ہے اس لئے کہ وہ متعین و متمثل ہے اور ایسا اطلاق لائیں کے مناسب ہے بلکہ وہ قیود سے مطلق آزاد ہے (اور) اطلاق کے ساتھ مقید ہے پس وہ ایک محاط سے مطلق اور ایک محاط سے مقید ہے اور اس پر کوئی مجاز نہیں ہے جیسا کہ ان حضرات نے مرتبہ وحدت میں کہا ہے لیکن ہم کہتے ہیں یہ تریبہ درست نہیں ہے اس لئے کہ اگر مطلق سے مطلق حقیقی مراد ہے تو تریبہ حصروالی نہیں ہے اور اگر اس سے مطلق اضافی مراد ہے تو تریبہ کے عدم انحصار کے باوجود جو دلیل کہ اس کے باطل قرار دینے پر لائی گئی جو کہ آگے منقریب آئے گی اس کے لئے غیر مطابق ہے اور اگر وہ معنی مراد ہیں جو ان دونوں معنوں کو شامل ہیں تو مدعی کی طرف سے دلیل ناقص و نامکمل ہے پس آخر کی دونوں صورتوں میں تقریب کامل نہیں ہوتی۔

قولہ (اس کا یہ قول پہلی صورت کی بنیاد پر اس سے چارہ نہیں کہ رائے ہو پس اس صورت میں خلاف متحقق نہیں ہوگا کیونکہ ایٹرنی اور ان کے تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی اس طرف گئے ہیں کہ

صادر اول وجود عام ہی ہے بلکہ عموم و انبساط کی نسبت ہے (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ اختلاف کا دور ہونا ممنوع ہے کیونکہ انھوں نے وجود عام کو جو مطلق کے معائنہ ہونے کا حکم کیا ہے اور ہم ذاتِ اعلیٰ پر تعین اول کے زائد ہونے کے قائل ہیں اور اس کی اس سے مغایرت و نسبت کی زیادتی خلاف ^{۲۵} یغیر وجود کی نسبت کو قیاس نہیں کرتی پھر اس کے قول بل نسبتہ العموم والا انبساط (بلکہ عموم و انبساط کی نسبت ہے) میں ترقی کی بے قدری پوشیدہ نہیں ہے۔

قولہ (اس کا یہ قول) اور تیسری اور چوتھی صورت کی بنا پر وہ تعین حاصل نہیں ہوتی جو مرتبہ سابق میں نہیں تھی کیونکہ ذات پر کوئی چیز زائد نہیں ہے (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں جب ذاتِ اعلیٰ اپنی ذات میں وجود کے سوا بے تو اس قول کے کچھ معنی نہیں کہ ذات پر کوئی چیز زائد نہیں ہے۔
قولہ (اس کا یہ قول) لیکن وجود کے مطلق وجود ہونے کی صورت میں تو ظاہر ہے کیونکہ وہ غیر متعین ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ مطلق اضافی تعین کے منافی نہیں ہے اور وجود متعین کے مخلفات میں سے ہونے کی وجہ و لفظ مطلق سے مخالفت کی ترویج میں یعنی (مطلق اضافی) مراد لینا زیادہ مناسب ہے اور رہا مطلق حقیقی مراد لینا تو یہ طبعِ سلیم کے نہایت منافی ہے اس لئے کہ متعین غیر متعین کا احتمال ہرگز نہیں رکھتا، پس مخالفت کا مذہب تسلیم کرتے ہوئے کہ وجود متعین ہے تو اب اس سے پوچھا جائے کہ اس متعین سے تیری مراد غیر متعین ہے یا کوئی دوسری چیز ہے۔

قولہ (اس کا یہ قول) اور لیکن وجود خاص ہونے کی بنا پر پس بیشک ذات محض کی طرف نسبت ہونے کے باوجود وہ ایک وجود ہے اور وہ نسبت جو غیر حقیقی و اعتباری کو مستلزم نہیں ہے وہ تعین زائد کو واجب نہیں کرتی۔ (اس کا جواب یہ ہے کہ) اس میں بحث ہے اولیٰ اس لئے کہ کسی چیز کی اپنی ذات کی طرف نسبت تغائر کو لازم نہیں کرتی اور وجود ذات مقدس کا غیر ہے اور ذات کی طرف اس کی نسبت سے تعین حاصل ہوتا ہے اور دوسرے اس لئے کہ علم تمہارے نزدیک عین ذاتِ تعالیٰ ہے اور ذاتِ تعالیٰ کی طرف اس کی نسبت سے تمہارے نزدیک تعین حاصل ہوتا ہے اور تیسرے اس لئے کہ غیر اعتباری نسبت کا لازم نہ ہونا ممنوع ہے اور چاہنا چاہئے کہ ہمارے نزدیک ذاتِ اعلیٰ کی طرف وجود کی نسبت ایسی ہے جیسا کہ صادر کی نسبت مصدر کی طرف ہوتی ہے کیونکہ وہ فی نفسہ وجود سے بے نیاز اپنی ذات کے ساتھ موجود ہے پس اس صورت میں اس کا قول کا کوئی فائدہ نہیں ہے کہ ”اگر یہ تعین وجودی ذات پر زائد نہیں ہوگا تو قریب ہے کہ درمیان سے اختلاف دور ہو جائے۔ پس وجود کے ساتھ متعین ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ من حیث ہوا [جس حیثیت سے کہ وہ ہے] وجود ہے لیکن

چاہئے کہ وہ وجود وجود محض ہو اس لئے کہ نسبت "باوجودیکہ وہ ہے" خصوصیت کو لازم کرتی ہے مگر یہ کہ مراد یہ ہو کہ وہ وجود ہو گیا یا موجود ہو گیا، اور وجود لازم نہیں ہے اور یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ ذات تعالیٰ من حیث ہو [جس حیثیت سے کہ ہے] غیر موجود ہو، پس اس کو وہ دلیلیں مذکورہ ہیں جو دلالت کرتی ہیں کہ واجب ہی وجود ہے خواہ خاص ہو یا عام انتہی۔ آپ نے جان لیا کہ لائن لائن ہیں سے اکثر بخود قابل اعتراض ہیں پس یہ ہم پر وارد نہیں ہوتے۔

۳۰۸

قولہ "اور یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ یہ تعین زائد ہو، اور پہلے گذر چکا ہے کہ یہ ممکن نہیں ہے کہ تعین وجودی زائد ہو" (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ زیادتی ممکن نہ ہونے کے جوابات بھی پہلے گذر چکے ہیں یا ذکر کیجئے۔ قولہ "پھر اس تقدیر پر کہ (اس کا وجود) زائد ہے، وہ علم میں یا خارج میں موجود ہوگا یا معدوم ہوگا" (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ یہاں ایک اور شق بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ یہ تعین غلط خارج میں موجود ہو اور اس کی نفی کے لئے دلیل کا ہونا ضروری ہے۔

قولہ "پس بیشک نفس امر علم اور خارج سے خالی نہیں ہے" ہم کہتے ہیں کہ یہ ممنوع ہے کیونکہ بعض کے افادہ کی بنا پر کلی طبعی اس کے خارجی و ذہنی امتیازات سے قطع نظر کرنے کے باوجود نفس الامر میں ثابت ہوتی ہے اور جو دلیل اس کے ممنوع ہونے پر لائی گئی ہے وہ اعتراض سے خالی نہیں ہے اور نیز اگر خارج سے علم کے ماسوا مراد لی جائے تو ہم یہ اختیار کرتے ہیں کہ وہ خارج میں موجود ہے کیونکہ خارج کے لئے چند مراتب ہیں جن میں سے بعض دوسرے بعض کے اوپر ہیں پس ذات مقدس مراتب میں سب سے اعلیٰ مرتبہ میں ہے اور وجود اس مرتبہ میں ہے جو کہ ذات تعالیٰ سے نیچے کا مرتبہ ہے پس یہ دونوں ایک مرتبہ میں نہیں ہیں اور اگر اس سے اس کا سب سے اعلیٰ مرتبہ مراد لیا جائے جو کہ ذات علیٰ کا مرتبہ ہے تو پھر علم و خارج میں بصر ممنوع ہے۔ ہم مزید کہتے ہیں کہ تحقیق یہ ہے کہ وجود علمی و خارجی مطلق وجود کی اقسام سے ہے اور مطلق اقسام سے ماوراء ہے پس چاہئے کہ وجود علم و خارج کے ماوراء ثابت ہو، اور اس معنی کی کشف اور صحیح فراست سے تائید ہوتی ہے۔

قولہ "اور پہلی صورت کی بنا پر لازم آتا ہے کہ (یہ) صفت ہو پس وہ کسی دوسرے وجود کا تقاضا کرتی ہے" ہم کہتے ہیں کہ یہ بات غیر وجود میں علم ہے اور وجود میں ممنوع ہے۔

قولہ "اور دوسری صورت کی بنا پر مرتبہ وجود یعنی خارجی (وجود) میں کثیر (کثیر ہونا) لازم آتا ہے کیونکہ خارج میں موجود ہی ذات ہے اس کے سوا اور کچھ نہیں" ہم کہتے ہیں کہ یہ ممنوع (غیر مسلم) ہے کیونکہ یہ جائز ہے کہ خارج کیلئے مختلف مراتب ہوں اور وجود کا مرتبہ ذات تعالیٰ و تقدس کے مرتبہ سے نیچے ہر جہاں پہلے گذر چکا ہے۔

قولہ "اور برہان قطعی اس کی تردید کرتی ہے کیونکہ وجود سے مراد مبداء ہی ہے" ہم کہتے ہیں کہ یہ ممنوع ہے اس لئے کہ مبداء ذاتِ تعالیٰ ہے اور وجود (اس) بے نیاز ذاتِ عالیہ سے کمالات کے افاض کے لئے واسطہ ہے پس یہ جو کہا جاتا ہے کہ وجود ہر خیر و کمال کا مبداء ہے ہمارے نزدیک اس کے معنی یہ ہیں کہ ہر خیر و کمال اس سبحانہ و تعالیٰ سے فائض (جاری) ہے، پس وجود فیض کے پہنچنے میں واسطہ ہے کیونکہ وہ تعالیٰ اپنی ذاتِ مقدس سے اس وجود کے ملاحظہ کے بغیر ناسیماً جہاں کے نیاز پر قولہ "ضروری ہے کہ سب سے اول مبداء ہو ورنہ کوئی چیز نہیں پائی جائے گی، پس یہ حکم کہ

۲۰۹

وجود ناسیماً اس کی عینیت کو لازم کرتا ہے اس لئے کہ ناسیماً ہونے کی صورت میں اس کا کوئی مبداء ہوگا ورنہ وہ بالذات واجب ہوگا اور واجب بالذات کا متعدد ہونا محال ہے اور اگر مبداء ذات مع وجود ہو تو مبداء ہو جو جائیں گے اور ہر دو ہونے والی چیز (جوڑا) ممکن ہوتی ہے اور یہ مشہور دلائل قطعیہ میں سے ہے جن کے ذکر کی ضرورت نہ ہونے کے باوجود قلم سے ان کا ذکر ہو گیا ہے انتہی! ہم (جواباً) کہتے ہیں کہ علتِ تامہ کامرکب ہونا اور اس کے اجزا کا متعدد ہونا محال نہیں ہے بلکہ واقع ہے اور فاعل ذات واجب عز و جل ہے اس کے سوا نہیں ہے اور وجود واسطہ اور شرط ہے پس پہلی صورت کی بنا پر مبداء کے دو ہونے اور اس کے متعدد ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور دوسری صورت کی بنا پر تعدد ممنوع ہے۔

قولہ "اور اس مقام کے مناسب امور میں سے یہ ہے کہ تعینِ اول تعینِ ذاتی سے عبارت ہے اور ہر موجود کے لئے اس کے موجود ہونے میں اس سے چارہ نہیں ہے کیونکہ کوئی چیز جب تک متعین متعین نہیں نہ ہو کم از کم عدم سے تو وہ پائی نہیں جائے گی اور لا تعین کے معنی اس تعین کا دوسرے تعینات سے مزاحم نہ ہونا ہے بلکہ اس کا اس میں منحصر نہ ہونا اور اس کا پایند نہ ہونا ہے پس حقیقتِ الہیہ کے لئے تعینِ اول تمام صفات کے لئے اجمالی طور پر حقیقتِ جامعہ ہے خواہ وہ صفات فعلیہ ہوں یا انفعالیہ اور ہم نے "اجمالی طور پر" اس لئے کہا ہے کہ صفات کی تفصیل کے وقت غیر متناسق تعینات حاصل ہو جاتے ہیں اور ہم نے "تعمیم" (عمومیت) کے ساتھ اس لئے کہا ہے کہ صفاتِ فعلیہ کے ساتھ مقدرتِ اور وہ بندے سے متمیز ہے اور (اسی طرح) بالعکس ہے، تعینِ اول ذاتی سے تنزل کے بعد

واجب کی حقیقت اس کا ربطیت کے ساتھ تعین ہے، پس ربطیت اس کا تعینِ اول ذاتی نہیں ہے (اسس کو) وجود کا نام دینا بعید نہیں ہے لیکن وہ ناسیماً نہیں ہے جیسا کہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے اور یہ جو ان حضرات کی بعض عبارات میں واقع ہے کہ تعینِ اول تعینِ علمی اجمالی ہے تو یہ اس کے مخالف نہیں جو ہم نے

ذکر کیا ہے کیونکہ اس سے یہ مراد نہیں کہ واجب کی حقیقت فقط یہی علم ہے پھر اس نے نزول فرمایا اور دوسری صفات ہو گیا کیونکہ اس مرتبہ میں جس طرح کہ وہ عین علم ہے اسی طرح وہ عین قدرت و ارادہ وغیرہ ہے یا یہ مراد نہیں ہے کہ وہ فی نفسہ علم کی حقیقت سے ماوراء ہے پھر اس نے نزول فرمایا اور علم کی حقیقت ہو گیا بلکہ انھوں نے اس حقیقت جامعہ سے تمام صفات کے ساتھ اس کا اجمال حقیقت علم کے ساتھ تعبیر کیا ہے اس لئے کہ صفات کو جب اس مرتبہ میں ثبوت ہے اگرچہ اندراجی اور اندراجی (ایک دوسرے میں ال جہانے کے بطور پر ہوا و تدرک کا ثبوت صرف علم میں ہے اور نیز علم احاطہ کے طور پر عالم اور معلوم کا عین ہے کیونکہ علم کی حقیقت کے اس حیثیت سے کہ وہ ہر معلوم کا عین ہے

علم کی حقیقت سے تعبیر کرنا جائز ہے اور البتہ دوسری صفات مثلاً قدرت جیسی کہ وہ ہے تو وہ عین ارادہ نہیں ہے اور نہ ہی عین مقدور ہے پس علم جو کہ تعین اولیٰ اس علم کے سوا ہے جس کے ساتھ دوبارہ مرتبہ تفصیل میں نزل واقع ہوا ہے اور اس مرتبہ میں بہت سے تعینات ہیں ان میں سے ایک تعین علمی ہے اس حیثیت سے کہ وہ تعین ارادی وغیرہ سے متمیز ہے اور اس طول کلامی سے مقصود یہ ہے کہ آپ (اس) سب سے حقیر مرید پر ان مسائل میں صواب و خطا پر متنبہ فرمانے کے ساتھ احسان فرمائیں اتنی نہیں (جواب) کہتا ہوں کہ جو کچھ اس تحقیق سے مستفاد ہوتا ہے اس کا حاصل ذات تعالیٰ و تقدس کا اس کے مراتب تعینات میں حصر اور ذات علمی کے لئے تعینات کے ماوراء مرتبہ ہونے کی نفی ہے اور ا تعین کے معنی کسی معین تعین ہیں اس کا مختصر ہونا ہے پس تعین اول اجمالی طور پر صفات کی حقیقت جامعہ اور اسی کو وجود کا نام دیا جاتا ہے پس یہ مرتبہ تعین وجودی اور تعین علمی اجمالی ہوگا، البتہ اس کا وجود ہونا اس لئے ہے کہ وجود حق عزوجل کی حقیقت ہے اور اس کے لئے اس مرتبہ سے اوپر کوئی مرتبہ ثابت نہیں ہے اور البتہ اس کا علمی ہونا اس لئے ہے کہ علم احاطہ کے طور پر عین عالم اور عین معلوم پر اختلاف دوسری صفات کے کہ وہ اس کی مانند نہیں ہیں پس اختلاف رفع ہو گیا اور تعین اول دونوں فرق کے نزدیک ایک ہی چیز ہوگی خواہ آپ اس کو علم کا ناوی یا وجود کا۔ اور آپ کو معلوم ہے کہ یہ شرح (محمی الدین ابن عربی قدس سرہ) اور ان کے متبعین صلی اللہ تعالیٰ علیہم وسلم کی تفسیر ہے ورنہ یہ اسی صلح ہے جس پر دونوں فرق میں سے کوئی راضی نہ ہوگا، اور اس جگہ چند بحثیں ہیں: اول یہ کہ اس بناء جو کہ ان کے نزدیک مسلم ہے تعین اجمالی و تفصیلی دونوں علمی ہیں پس اس بناء پر واجب تعالیٰ موجود غلبہ میں سے ہوگا (حالانکہ) اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے۔ دوم یہ کہ یہ بات محال ہے کہ کوئی چیز اپنی ذات کے علم میں موجود ہو اور اس کے لئے اس کے وجود علمی کے سوا اور کوئی وجود ہو اس لئے کہ

تعیّنات خارجیہ اس تعین سے پہچنے آنے والے ہیں اور حادث ہیں۔ سوّم یہ کہ جب وجود کی حقیقت موجود علی ہے تو اس کے تعینات کس طرح خارجی ہوں گے جیسا کہ انھوں نے کہا ہے کہ اجمالی و تفصیلی تعین کے علاوہ (کچھ) تعینات خارجی بھی ہیں اور البتہ جو کچھ اُس سلمہ ربّ کی عبارت سے مستفاد ہوتا ہے کہ اس کو علم کے نام سے موسوم کرنا اس سے محض تعبیر ہے نہ یہ کہ وہ فی نفسہ علم کی حقیقت ہے پس یہ غور طلب ہے اول اس لئے کہ یا اس مرتبہ میں ذات تعالیٰ کا حضور اس کنفس کے لئے اس کے علم میں اعتبار کیا جائے جیسا کہ ان حضرات کے نزدیک مسلم ہے یا اعتبار نہ کیا جائے اور پہلی صورت میں اس مرتبہ پر علم کا اطلاق حقیقت کے طور پر ہوگا نہ کہ محض تعبیر کے طور پر اور دوسری صورت میں اس کے لئے اس کے حضور سے قطع نظر کرنے کے باوجود خارج میں موجودات پر علم کے اطلاق کا جائز ہونا ہم نہیں مانتے اس لئے کہ علم کے معنی میں عالم ہونا و علم معلوم ہونا (یعنی) دونوں کا عین ہونا دونوں کے عالم و معلوم ہونے کے اعتبار سے ہے کیونکہ حکم کا مشتق کے ساتھ معلق ہونا علیّت (علت ہونے) کا پتہ دیتا ہے پس زیر کے لئے جو کہ خارج میں موجود ہے یہ نہیں کہا جائے گا کہ وہ علم ہے پس نسبتوں اور اعتبارات سے قالی ذات کو اس کے نفس کے لئے اس کے حضور سے قطع نظر کرنے کے باوجود اس کو علم کے ساتھ تعبیر کرنا کس طرح جائز ہوگا حالانکہ تعینات اس مرتبہ میں ساقط ہیں پس ظاہر ہوا کہ اس مرتبہ پر علم کا اطلاق محض تعبیر نہیں ہے جیسا کہ ان کی صریح عبارات اس پر دلالت کرتی ہیں جیسا کہ تحقیق کرنے والے پر یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ اس کی ذات کا تعقل (سمجھنا) اس کی ذات کے ساتھ اور اسی لئے وہ اس کو عقل و حضرت علیہ وعلیم مطلق و وجود مطلق بمعنی غیر مقید بالتفصیل کا وجود کے نام سے موسوم کرتے ہیں فقہانوں میں کہا ہے "اور یہ معرفت کلی اجمالی معرفت ہے" اور فصوص میں ہے کہ "ثبوت علمیہ ذاتیہ سے تعلق رکھنے والے تعینات میں سب سے اول تعین وحدۃ الحق اور اس کے وجود کا واجب ہونا اور اس کا مبداء ہونا سمجھا جاتا ہے اور خاص طور پر اس حیثیت سے کہ اس کا اپنے نفس کو فی نفسہ جاننا اور اس کا اپنی ذات کے واسطے سے جاننا ہر چیز کے لئے اس کے علم کا سبب ہے اور دوسرے مقام میں اس سے اس تعین کو علم و جلّی کے ساتھ تعبیر کیا ہے اور نیز اس میں ہے کہ غیب ہو جینا حق سے لائقین کے اعتبار سے اس کے اطلاقی کی طرف اشارہ ہے اور وحدت حقیقت جو تمام نسبتوں اور اسرار و اضافات اور اعتبارات کو مٹانے والی ہے اس سے مراد حق کا اپنے نفس کو سمجھنا اور اس کا اپنے تعین اور انصاف کی حیثیت اپنے نفس کا اور ادا کرنا ہے اور اس کے تعین سے مراد نسبت علمیہ ذاتیہ میں وجود کا تعین ہے اور اس کے انصاف سے مراد اپنے تعلق میں اپنے تعین کی حیثیت

اس کے اپنے نفس کے علم کی صورت ہے اور اس طرح کی مثالیں ان کے کلام میں بے شمار ہیں — اور دوم اس لئے کہ اگر اس پر علم کا اطلاق مجاز کے طور پر ہو تو اس سے علم کی نفی کرنا جائز ہو گا حالانکہ یہ ان کے نزدیک جائز نہیں ہے اس بنا پر جو کہ پوشیدہ نہیں ہے — اور سوم اس لئے کہ علم کا عالم اور معلوم کے ساتھ اتحاد صرف علم حضوری میں ہے اور اس علم کا جس سے بعض صفات کو بعض سے تمیز کیا جاتا ہے علم حضوری ہونا ممنوع ہے بلکہ وہ علم حصولی کے قبیل سے ہے کیونکہ اس سے معلومات کی صورت میں اور ایمان ثابتہ کا حصول ہوتا ہے اور اگر اس پر علم کا علم حضوری ہونا مانا جائے تو ذاتِ بحت کے ساتھ اس کا اتحاد اس کے ساتھ اس کے اعتبار کو ملاحظہ کئے بغیر ممنوع ہے بلکہ تحقیق یہ ہے کہ علم حضوری میں بھی اس کے اعتبارات میں سے کسی اعتبار کے ساتھ ہی ذات ملحوظہ نہ کہ ذاتِ بحت جیسا کہ بعض محققین نے اس کا افادہ کیا ہے — اور چہارم اس لئے کہ ایک چیز کا دوسری چیز کے ساتھ متحد ہونا اس کا مقتضی نہیں ہے کہ جو اسم ان میں سے ایک کے ساتھ مخصوص ہے اس کا اطلاق دوسرے پر بھی جائز ہو کیا تو نہیں دیکھتا کہ مثلاً ہر ایک ہنسے والا اور چلتے والا انسان کے ساتھ متحد ہے لیکن انسان کی ماہیت پر جیسی کہ وہ ہے اس کا اطلاق جائز نہیں ہے اور اس لئے بھی کہ مفید اور جزئی مطلق اور کلی کے ساتھ متحد میں اس کے باوجود ان دونوں میں سے ایک کے ساتھ جس حیثیت سے کہ وہ ہے جو اسماء و احکام مخصوص ہیں ان کا اطلاق دوسرے پر اس حیثیت سے جیسا کہ وہ ہے جائز نہیں ہے جیسا کہ صوفیہ موحدہ وغیرہم نے اس کو ثابت کیا ہے۔

وع **مگر فرق مراتبِ مکتبی زندگی** (اگر تو مراتب میں فرق نہیں کرتا تو زندگی ہے)

اور پانچویں اس لئے کہ علم میں صفات کا متعدد ہونا صفاتِ مندرجہ و مندرجہ (داخل شدہ) میں سے ہر صفت کے ساتھ علم کے اتحاد کا مقتضی ہے اور ذاتِ تعالیٰ کے ساتھ اس کا اتحاد لازم نہیں آتا کہ اس پر اس کا اطلاق جائز ہو، یہ نہیں کہا جائے گا کہ صفت اس مرتبہ میں ذاتِ تعالیٰ سے متمیزہ نہیں ہے، پس اس کا ان دونوں میں ایک کے ساتھ اتحاد دوسرے کے ساتھ اتحاد ہے اس لئے کہ ہم کہتے ہیں کہ اس بارگاہ میں تمیز کا بالکل مرتفع ہو جلد ان چیزوں میں سے ہے جن کے بارے میں بحث مباحثہ کیا جاتا ہے کیونکہ یہ جائز ہے کہ وہاں اس علمی تمیز کے سوا ایسا تمیز جو جس کی کیفیت مجہول ہو معلوم نہ ہو۔ اور یہ تمیز علمی اس تمیز کا اثر ہو اور علم کا تعلق ان دونوں میں سے ہر ایک کے ساتھ جدا جدا ہونا ان چیزوں میں سے ہے جو اس کی تائید کرتی ہیں اور اگر یہ تسلیم کر لیا جائے تو ہم تسلیم نہیں کرتے کہ ان دونوں میں سے کسی ایک کا علم بعینہ دوسرے کا علم ہے بلکہ ذات کا علم جیسی

وہ ہے صفت کے علم کا غیر ہے جیسی کہ وہ ہے اگرچہ وہ اس سے غیر متغیر ہو جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کیونکہ حیثیت کے مختلف ہونے سے علم بھی مختلف ہو جاتا ہے پس اگر کہا جائے کہ مثلاً قادر کے متعلق (ہمال) علم اس کی ذات و صفت کا ایک مائتہ علم ہے کیونکہ قادر کے معنی وہ ذات ہے جس کو قدرت ہے تو جانتے ہیں کہ یہاں بھی اسی قبیل سے ہو کیونکہ اس مرتبہ میں ذات صفات کے ساتھ ملحوظ ہے اگرچہ اجمالاً ہر صفات سے معرانی ہے۔ پس اس کا جواب دو طرح پر ہے ایک یہ کہ اس صورت میں ذات بحت کے لئے کوئی مرتبہ نہ ہو گا کیونکہ اس مرتبہ سے اوپر کوئی اور مرتبہ ثابت نہیں ہوا ہے۔ اور دوسرا جواب یہ کہ یہ بات غیر مسلم ہو کہ قادر کے متعلق علم ذات صفت کا ایک مائتہ علم ہے بلکہ صفت کا علم ہے۔ کیا تو نہیں دیکھنا کہ ارباب معقول نے کہا ہے کہ کسی چیز کے بالوجہ علم میں فقط بالوجہ علم ہے پس ذات شی کی طرف نسبت کرتے ہوئے جہل متحقق ہو گیا اور ششم اس لئے کہ اطلاق کے جواز کی صورت میں ان کے لئے خارج میں موجود ذات کے لئے علم کا نام دینے کا کوئی سبب نہیں ہے۔ چوتھی بحث یہ ہے کہ اگر ذات تعالیٰ اپنے تعینات کے مراتب میں منحصر ہو جائے اور مطلق کا کوئی علیحدہ وجود اس کے تعینات کے وجود کے ماوراء نہ ہو تو اس سے لازم آئے گا کہ واجب سبحانہ اپنے وجود میں ممکنات کے وجود کی طرف محتاج ہو اور اسی طرح تمام کمالات و صفات میں لگا (لازم آئے گا کہ) ممکنات کا وجود اور اس کی صفات واجب تعالیٰ کے وجود اور اس سبحانہ کی صفات پر مقدم ہو جائیگی اور اس کا باطل ہونا پوشیدہ ہونے سے زیادہ ظاہر و واضح ہے۔ پانچویں یہ کہ یہ تحقیق اس کے مخالف ہے جو کچھ کہ قوم کے نزدیک تعینات کے ماوراء مرتبہ اطلاق کے اثبات کے متعلق مقرر ہے اور اسی لئے وہ ذات معرا (محض) میں تفکر سے منع کرتے ہیں۔ نقداً النصوح میں کہا ہے جب حق سبحانہ اپنی حقیقت کے اعتبار سے اپنی عزت کے حجاب میں اس طرح ہے کہ اس کے اور اسوا کے درمیان کوئی نسبت نہیں تو اس میں اس وجہ سے غور فکر کرنا اور (اس کی) طلب کی طرف شوق کرنا وقت کو ضائع کرنا اور ایسی چیز کی طلب کرنا ہے کہ کلی اجمالی صورت کے سوا جس کا حاصل کرنا اور اس میں کاسیابی ممکن نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ ہر تعین کے ماوراء ایسا امر ہے کہ جس سے ہر تعین ظاہر ہوا ہے اسی کو سبحانہ و تعالیٰ نے رحمت و ارشاد کی زبان سے فرمایا ہے: وَتَجِدُوهُمُ رُكُوعًا لِلَّهِ نَافِلَةً وَاللَّهُ رُكُوعًا لِّاِلٰهِكُمْ (اور اللہ تعالیٰ تم کو اپنی رُکوع سے

سبحانہ و تعالیٰ کے علم کا احاطہ غیر ممنوع ہے اور نیز وہ کہتے ہیں کہ سب سے پہلے جو چیز اس تعالیٰ شانہ سے صادر ہوئی وہ تعینِ اول ہے اور وہ اس کو صادرِ اول کے نام سے موسوم کرتے ہیں اور یہ لازمی طور پر معلوم ہے کہ ہر صادر کے لئے مصدر موجود ہوتا ہے۔ لاجہی نے کہا ہے کہ ارادۃ الہی و قدرتِ نامتناہی نے نفسِ رحمانی کے ساتھ جب تعینِ اول ایجاد کیا، نیز انھوں نے کہا ہے کہ اول مرتبہ جس نے اس فیض کو قبول کیا تعینِ اول ہے اور حدیثِ نبوی علیٰ مصداق الصلوٰۃ والسلام والقیۃ میں ہے اول ما خلق اللہ تعالیٰ نوری (سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو پیدا فرمایا وہ میرا ہے) اور دوسری روایت میں ہے: اول ما خلق اللہ العقل (سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو پیدا کیا وہ عقل ہے) اور مختصر یہ ہے کہ اس مرتبہ اور اس کے بعد کے مراتب کے صادر ہونے میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے، اور یہ بات محال ہے کہ صادر بھی اور مصدر بھی ایک ہی چیز ہوں نیز وہ کہتے ہیں کہ تعینِ اول حق تعالیٰ اور مخلوق کے درمیان واسطہ اور وجوب و امکان کے درمیان برزخ ہے قصص میں کہا ہے کہ ”یہ شرط وجودی ہی عقلِ اول ہے جو حق تعالیٰ اور اس چیز کے درمیان واسطہ جس کا قیامت تک حکمتِ ربیہ سے ہونا مقدر ہے“ لاجہی نے کہا ہے کہ ذاتِ احدیت نے جب تعینِ اول کا اقتضا کیا جو کہ وجوب و امکان کے درمیان برزخ جامع ہے اور واسطہ اور برزخ کے لئے لازمی ہے کہ اس کے دو اطراف موجود ہوں اور مختصر یہ کہ ذاتِ تعالیٰ کا اس کے تعینات کے مراتب میں ہر حقیقت میں ذاتِ تعالیٰ و تقدس کی نفی ہے، پس اگر یہ کہا جائے کہ اس سلسلہ پر اللہ تعالیٰ اس کو سلامت رکھے [مرتبہ لاتعین کو ثابت کیا ہے (تو) میں (جو اب) کہتا ہوں کہ اس مرتبہ کو اعتبار محض قرار دیا ہے اور تعینات کے ماوراء اس کا مستقل وجود ثابت نہیں کیا ہے اور اسی لئے اس نے اولی تعینات میں وجود کی عینیت کو ثابت کیا ہے اور اگر وجود کے ماوراء کوئی مرتبہ ثابت ہو جائے تو وجود کے ماوراء جس مرتبہ ذات کے ثبوت کا ہم نے دعویٰ کیا ہو وہ ثابت ہو جائے گا نیز اگر ان کے نزدیک تعینات کے ماوراء مرتبہ اطلاق ذاتی موجود نہ ہوتا تو اس بارے میں جھگڑنے کا کوئی جواز نہ ہوتا کہ مطلق جو کہ کسی چیز کی شرط کے ساتھ نہیں ہے کس طرح موجود ہوگا باوجودیکہ مطلق مقدر کے ضمن میں ہی پایا جاتا ہے اور یہ حضرات اس سے خلاصی حاصل کرنے میں حیلہ و تدبیر نہ کرتے اور بعض متقیین اس کو کشف و وجدان پر محمول نہ کرتے۔

پس اگر یہ کہا جائے کہ انھوں نے تعینِ اول کے ذات پر زائد ہونے کا حکم لگایا جو اس لئے وہ ذاتِ تعالیٰ کے ساتھ متحد ہوگا اور وہی موجود ہوگا تو اختلاف رفع ہو جاتا ہے اور اسی لئے قصص میں کہا ہے کہ حقیقتِ حق اس کی ذات کے سمجھنے میں اس کے تعین کی حیثیت سے اس کی ذات کے ساتھ

اس کے علم کی صورت سے عبارت ہے اس طرح پر کہ علم اور عالم اور معلوم پایا جائے۔ ہم کہتے ہیں کہ بیشک تعین اول ذات مطلق کے اعتبارات میں سے ایک اعتبار اور اس کے تعینات میں سے ایک تعین ہے جو کہ حضور ذاتی کے ساتھ مقید ہے پس وہ وجود بحت (محصّص) نہیں ہوگا اور رہا ان کا ذات پر ناسد نہ ہونے کا حکم لگا تا تو زیادہ ہونے کی نفی سے مراد خارج میں اس کے وجود کی نفی ہے پس بلاشبہ خارج میں جو موجود ہے وہ وہی ذات مقدس ہے اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے اور یہ تعین بیشک علم ہی میں ہے، بلکہ مراد ہے کہ علم کے احاطہ میں ذات علی کے سوا صفات و اضافات متبہہ میں سے کوئی چیز داخل نہیں ہوتی اور ان میں سے کسی چیز سے اتحاد لازم نہیں آتا اور ہم اس کو نہیں مانتے اور اگر اس کو تسلیم کر لیا جائے تو ایک چیز کے دوسری چیز کے ساتھ متحد ہو جانے سے یہ لازم نہیں آتا کہ جو اسماء و احکام ایک چیز کے ساتھ جیسی کہ وہ ہے مختص ہیں ان کا اطلاق دوسری چیز پر بھی جائز ہو جیسا کہ عام و خاص اور اہمیت و عارض میں ہوتا ہے جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے، اور یہی فصوص کی عبارت تو وہ تعین و تقید کی حیثیت سے حقیقت بیان کرنے کے لئے ہے جیسا کہ اس پر وہ عبارات شاہد ہیں اور ہماری گفتگو مطلق کے بارے میں ہے اور کیوں نہ ہو وہ ذات صوریہ علمہ متعینہ میں سے ہوا جیسی اور یہ باطل ہے پس اختلاف باقی رہے گا۔

پس اگر یہ کہا جائے کہ ان حضرات نے لفظ مطلق کا تعین اول پر بھی اطلاق کیا ہے تو اس کی کیا وجہ ہے؟ ہم کہتے ہیں کہ یہ وہ اطلاق ہے جس کی ہر تفسیر ہے پس وہ مطلق مقید ہوا اور مرتبہ لاتعین کا اطلاق صفت اطلاق ہے بھی اطلاق ہے جیسا کہ تجرید و تقید ہے بھی اطلاق ہے پس وہ قطعاً مطلق ہوگا محقق دوانی نے کہا کہ * وہ وجود مطلق کو یعنی وجود کس حیثیت سے کہ وہ ہے تجرید و اطلاق کی شرط اور اس کے علاوہ صفات حقیقہ کے عوارض کی شرط کے بغیر حق جانتے ہیں اور اس کے لئے مراتب ثابت کرتے ہیں اور مرتبہ اول غیب ہو سکتا ہے ائمہ پس ظاہر ہوا کہ اس کے وجود میں موجود اصل ان کے نزدیک بیشک وہ مرتبہ ہے جس کو وہ غیب ہویت اور وجود بحت سے تعبیر کرتے ہیں اور وہ تعینات سے ماوراء ہے اور تعینات اس میں اعتبارات ہیں اس لئے کہ موجود وہی تعین ہے اور لاتعین محض اعتبار ہے پس ان کا برکی مراد ہرگز نہیں ہے یہ تو ان کی تفسیر ہے، اور ہمارے مذہب کی تحقیق یہ ہے کہ کطالب یقین اور صاحب قطرۃ سلیم جب صحیح فکر اور سمجھ تامل کے ساتھ اپنے وجدان کی طرف رجوع کرے گا اور اپنے انصاف کرے گا تو پائے گا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات مقدس اپنے وجود میں اپنے غیر کی طرف محتاج نہیں ہونا چاہئے اور اس کو اپنی ذات میں وجود کو خالی ہونا چاہئے

اور اس کے ثبوت میں وجود کی طرف کوئی احتیاج نہیں ہے اور نیز وہ پائے گا کہ اس سبحانہ کی ماہیت حقیقت وجود نہیں ہوتی چاہئے اس لئے کہ وجود کا اپنی ذات میں مصادر و اصداث میں سے ہونے کے باوجود ہمارے لئے یہ کہنے کی ضرورت نہیں ہے کہ وہ اس واجب کی حقیقت ہے جو وجودِ اصلی کے ساتھ خارج میں موجود ہے اور (ناس کی ضرورت ہے کہ) غیر کی طرف اس کی عدم احتیاج کے واسطے اس پر کوئی اصطلاح قائم کی جائے اور اس کے ساتھ ساتھ شروع میں بھی یہ بات وارد نہیں ہوتی ہے، پس حتیٰ یہ ہے کہ اس سبحانہ و تعالیٰ کے لئے وجود کے ماوراءِ ماہیت و حقیقت ہے جو اپنی ذات کے ساتھ ثابت ہے اور وہ اپنے لئے وجود کے عارض ہونے سے مستغنی ہے اور جو کچھ وجود پر مترتب ہوتا ہے وہ بنو اب خود اس ماہیت پر مترتب ہوتا ہے پس وہ اپنی ذاتِ مقدسہ کے ساتھ موجود ہے نہ کہ وجود کے ساتھ خواہ وہ وجود عین کے طور پر ہو یا نائیدہ ہو۔

اور ہمارا یہ قول کہ وہ میزانہ موجود ہے یہ ہمارے قولِ بہت (ہے) کی محض تعبیر ہے نہ یہ کہ وجود امرِ نائیدہ جو اس تعالیٰ کے ساتھ ثابت و قائم ہے یا اس کا عین ہے پس اس بارگاہِ عالیہ میں جو کہ تمام نسبتوں اور اعتبارات سے عاری ہے وجود کے لئے کوئی گنجائش نہیں ہے جیسا کہ وہاں عدم کی بھی کوئی گنجائش نہیں ہے پس اس سبحانہ کے انتہائی مقدس ہونے کی وجہ سے کوئی نسبت اس کی طرف نہیں پہنچتی کیونکہ وہ ان (نسبتوں) میں سے ہر ایک کا خالق ہے پس ہر دو نقیض اس مرتبہ مقدسہ سے نیچے کے مرتبہ میں ہیں ان دونوں کا وفاق کوئی تصور نہیں ہے کہ جس سے ارتفاع نقیضین کا تصور ہو پس تمام اعتبارات سے عاری ذات کے مرتبہ میں کسی چیز کے لئے دوسری چیز کے ساتھ تناقض نہیں ہو کہ ارتفاع نقیضین کو محال سمجھا جائے کیونکہ ارتفاع و ثبوت ان اعتبارات اور نسبتوں میں ہے جو اس بارگاہ سے منفی ہیں، کیا تو اس کو نہیں دیکھتا جو کہ بعض محققین نے افادہ کیا ہے کہ جسم ہے جو اس مرتبہ میں جو بیاض پر سابق ہے ^{۲۱۶} شامیض ہے اور نہ ہی لابیض ہے اور یہ ارتفاع نقیضین محال نہیں ہے اس لئے کہ محال ان دونوں کا مطلقاً نفس الامر کے اعتبار سے ارتفاع ہے نہ کہ مراتب میں سے کسی مرتبہ کے اعتبار سے کیونکہ جن امور کے درمیان تقدم و تاخر و محیت کا تعلق نہیں ہے ان میں سے بعض کے لئے دوسرے کے مرتبہ میں نہ کوئی وجود ہے اور نہ کوئی عدم ہے انتہی۔ پس جب ممکنات میں ان جیسے امور کی گنجائش ہے تو پھر ممکنات کے خالق تعالیٰ و تقدس کی شان میں تیرا کیا گمان ہے **وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْأَعْلٰی** [اور اللہ تعالیٰ کے لئے اعلیٰ مثال ہے] پس اس بنا پر ذاتِ مقدسہ کے غیر کی طرف محتاج ہونے کی نفی کرنے کے لئے اس پر کسی ایسے لفظ کے اطلاق کی ضرورت نہیں جس کا لغوی مفہوم معقولاتِ ثانیہ اور ان معانی میں سے ہو جو

غیر کے ساتھ قائم ہیں۔

اور اگر ایسا ہوتا تو صاحب شرع ذات منزہ کو وجود کے ساتھ تعبیر کرنے اور اس کی خبر دینے کے زیادہ حقدار تھے جیسا کہ اس (تعالیٰ شانہ) کے تمام اسماء و صفات کمالات کی تعبیر کی خبر دی ہے اور جب نہیں ہے تو وہ بھی نہیں ہے۔ پس اللہ عز و جل اپنی ذات غنی کے ساتھ اپنے لئے وجود کے عارض ہونے سے بے نیاز ہے، پس جو چیز وجود پر متفرع ہوتی ہے وہ اس سبحانہ پر متفرع ہوتی ہے اور یہی حال تمام صفات کے بارے میں ہے پس جو کچھ ان صفات پر متفرع ہوتا ہے اس کی ذات غنی اس میں کافی ہے اور اس کے باوجود اس سبحانہ کے لئے صفات ازلیہ موجود ہیں جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہیں اس لئے کہ یہ بات شرع میں وارد ہوئی ہے اور جبکہ اس سبحانہ کی عادت جاری ہے کہ جو چیز عالم حقیقت میں ثابت ہو اس کے لئے عالم مجاز میں کوئی نمونہ بنائے نہ کہ اس سے اس پر استدلال کیا جائے تو اس نے وجود کو اپنے وجود اور اپنی ذات کا نمونہ بنایا نہ کہ وجود کے ساتھ کیونکہ وجود اگر پایا جائے تو وہ وجود کے بغیر اپنی ذات کے ساتھ موجود ہوگا المجاز قنطرۃ الحقیقۃ [مجاز حقیقت کا پل ہے] پس ذات غنی واعلیٰ پر وجود کے زائد ہونے اور وجود کے اس کا عین نہ ہونے کے بارے میں ہم جہود و مشکلیں سے موافقت کرتے ہیں لیکن ہم ذات مقدس کے وجود کی طرف محتاج ہونے اور اس کے بذاتہ کامل ہونے کے باوجود غیر کے ساتھ اس کے کمال حاصل کرنے کے قائل نہیں ہیں، اور ہم امید کرتے ہیں کہ زیادتی وجود سے سلف کی مراد یہی معنی ہیں اگرچہ اُن سے اس بارے میں کوئی روایت ہو لیکن ظاہر یہ ہے کہ سلف سے اس بارے میں کوئی نقل نہیں ہے بلاشبہ یہ ہمارے اصحاب رحمہم اللہ سبحانہ میں سے متاخرین کا قول ہے بخلاف زیادتی صفات کے کہ بیشک خصوص ان کے لئے مددگار نہیں پس حاصل یہ ہے کہ بیشک حق عز و جل اپنی ذات کے ساتھ موجود ہے اور اُس کی ساتوں بلکہ کھنوں صفات ذات حق تعالیٰ کے ساتھ وجود کے بغیر موجود ہیں پس وجود جس طرح مرتبہ ذات مقدس سے نیچے کے مرتبہ میں ہے اسی طرح اُس کی صفات حقیقیہ سے بھی نیچے کے مرتبہ میں ہے پس جب حضرت ذات مقدس اور صفات عالیہ میں وجود درمیان میں نہیں آتا تو وجوب امکان بھی درمیان میں نہ آتیں اس لئے کہ امکان اور وجوب ماہیت اور وجود کے درمیان نسبت ہیں پس جب وجود نہیں ہے تو وجوب ہے نہ امکان، لہذا اس تحقیق سے وہ سخت اشکال دور ہو گیا جو صفات حقیقیہ پر وارد کیا جاتا ہے کہ وہ یا تو اپنی ذات کے اعتبار سے ممکن ہیں یا واجب ہیں، پس سب صورت کی بنا پر ان کا حادث ہونا لازم آتا ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک ہر ممکن حادث ہے اور ان کا ذات سے جدا ہونا لازم آتا ہے

پس اس سے حق تعالیٰ کے جہل و عجز کا جواز لازم آتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ اس سے بلند ہے اور دوسری صورت کی بنا پر واجب لفظ کا متعدی ہونا لازم آتا ہے جو کہ توحید کے منافی ہے۔ چارے شیخ و امام امام ربانی جو دلائل ثانی (قدس سرہ) نے فرمایا "پس اس سبحانہ و تعالیٰ کی ذات و صفات اُن نینوں منحصرہ صورتوں سے بالاتر ہے زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ جب اس ذات تعالیٰ کا تصور کیا جائے اور اس سبحانہ کی صفات کا جوہ اور اعتبارات کے لحاظ سے تعقل کیا جائے یکہ نہ کہ کنہ (حقیقت) کی طرف کوئی تسلسل نہیں ہو تو تصویری ظنی وجود میں ذات سبحانہ کے لئے واجب عارض ہوگا کیونکہ وہی (واجب) اس تعالیٰ کے غنا کے لائق اور مناسب ہے اور وجود ذہنی کے ساتھ اس سبحانہ کی صفات کے لئے امکان عارض ہوگا کیونکہ ذات کی طرف اس کے محتاج ہونے کی وجہ سے وہ (امکان) ہی اس کے مناسب ہے، پس اس تعالیٰ شانہ کی ذات اور اس سبحانہ کی صفات اپنی ذات کی حد میں واجب و امکان کے مرتبہ سے اوپر ہیں بلکہ مرتبہ وجود سے بھی اوپر ہیں اور وجود تصویری ظنی کے اعتبار سے واجب ذات تعالیٰ کے مناسب ہے اور امکان صفات تعالیٰ و تقدیرت کے مناسب ہے پس صفات تعالیٰ وجود خارجی کی حیثیت سے نہ واجب ہیں نہ ممکن بلکہ واجب امکان سے اوپر ہیں اور وجود ذہنی کے اعتبار سے ممکن ہیں اور اس امکان سے حادث ہونا لازم نہیں آتا اس لئے کہ یہ اُن (صفات) کی ذات کے لئے نہیں ہے جبکہ ممکنات کے لئے ہے بلکہ ان کے ظنی وجود کیلئے اور یہ معرفت ارباب معقول کے اس قول کے مناسب ہے کہ کلیت و جزئیت — وجود ذہنی کی خصوصیت کے اعتبار سے باہیت کے لئے عارض ہوتی ہیں، پس وجود خارجی کی حالت میں باہیت ان دونوں میں سے کسی کے ساتھ متصف نہیں ہوتی مثلاً زید جو خارج میں موجود ہے تعقل سے پہلے وہ جزئی نہیں ہے جیسا کہ وہ بلاشبہ کھلی بھی نہیں ہے بلکہ اس کے لئے وجود ذہنی ظنی کے بعد جزئیت عارض ہوتی ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ صفات ثمانیہ موجودہ کے علاوہ تمام انتسابات اضافات اور احکام و اعتبارات جن کا اس تعالیٰ شانہ پر حمل کیا جاتا ہے مثلاً الوہیت و ربوبیت و اولیت و ازلیت اس سبحانہ و تعالیٰ پر ان کا اطلاق تصور و تعقل کے اعتبار سے ہے و یہ ذات جس حیثیت سے کہ وہ ہے کسی صفت کے ساتھ متصف اور کسی اسم کے ساتھ موسوم اور کسی حکم کے ساتھ محکوم نہیں ہے پس بیشک صاحب شروع تعالیٰ شانہ نے اپنی ذات پر اسماء و احکام کا اطلاق مناسب و تشابہ کے اعتبار سے کیا ہے تاکہ مخلوق کی عقلوں کے قریب ہو جائے اور ان کے ساتھ کلام کرنا ان کی عقلوں کے انداز کے مطابق ہو جیسا کہ زید کے لئے جو کہ وجود ذہنی کا لحاظ کے بغیر خارج میں موجود ہے تشبہ و نظیر کے طور پر یہ کہا جاتا ہے کہ وہ جزئی ہے اور ان کا جزئی ہونے کا حکم لگانا ان کے

یہ حکم لگانے سے کہ وہ کلی ہے، النسب واثبہ ہے پس اسی طرح ذات غنی وعلیٰ پر وجوب وجود کا حکم لگانا امکان و امتناع کا حکم لگانے سے اولیٰ واثبہ ہے ورنہ اس ذات مقدس تعالیٰ کی بارگاہ میں نہ وجوب پہنچتا ہے نہ وجود جیسا کہ اس تعالیٰ کی جناب تشریف میں نہ امکان مناسب ہے نہ امتناع پس اس بزرگ و مقدس معرفت کو سمجھ لیجئے کیونکہ یہ دین کی بنیاد اور ذات و صفات تعالیٰ و تقدس کے علم کا خلاصہ ہے اور عظماء و اکابر میں سے کسی نے ایسی بات نہیں کہی، اللہ تعالیٰ نے اس بندہ کو اس معرفت کے ساتھ نشانہ دہی فرمائی ہے اور اس شخص پر وجہ ہدایت کی پیروی کرے سلام ہو۔ (الہی)

اور ان چیزوں میں سے جن کا ہمارے شیخ و امام (محمد الفاضل) قدس اللہ بحالہ بسر السامی نے افادہ کیا ہے ایک یہ ہے کہ صفات حقیقیہ مرتبہ ذات میں موجود ہیں اور ان (صفات) کے اثبات سے اس بارگاہ عالیہ میں ہرگز کوئی تعین و منزل حاصل نہیں ہوا اور صفات کے حضرت ذات میں مندرجہ کمالات کیلئے تعاقب ملنے کے باوجود ان ہرگز کوئی دوسرا مرتبہ حاصل نہیں ہوا، پس ان کا حکم تمام احوالات تفصیلات کے احکام سے ممتاز ہے کیونکہ ان میں ہر ایک کا مرتبہ دوسرے کے مرتبہ سے ممتاز ہے پس تفصیل کا مرتبہ احوال کے مرتبہ سے نیچے ہے اور معنی اس مقدس بارگاہ میں مفقود ہیں اور تفصیل مرتبہ احوال میں ثابت ہے اور اس مرتبہ کا ثبوت علم اور خارج سے ماوراء ہے اور وجود ذہنی اور خارجی کی تقسیم بلاشبہ مرتبہ امکان میں ہے پس اس بارگاہ میں نہ خارج کے لئے کوئی گنجائش ہے اور نہ علم کے لئے اس لئے کہ جب وہاں وجود کے لئے کوئی گنجائش نہیں ہے تو وجود خارجی و علمی تو اس کی غرض ہے اور یہ بلکہ وہ تمام جو غریب آئے کا معرفت کشفی ہے اور یہ جو ہم نے وجود وغیرہ کی تحقیق اور صفات کے اثبات کے بارے میں ذکر کیا ہے حالانکہ جو کچھ صفات عالیہ پر مرتبہ ہوتا ہے اس کے بارے میں ذات مقدس کا فی

۲۱۹ توہ ذوقی و کشفی امور ہیں اور ان کے اثبات میں جو کچھ لایا جاتا ہے یہ بدیہیات پر تنبیہات کی قسم سے ہے جن میں بحث کی کوئی گنجائش نہیں ہے، اور علم و احیٰ جو کہ اس مرتبہ مقدس میں ان صفات کے ساتھ متعلق ہے علم حضوری کے مشابہ ہے جیسا کہ اس سجدۃ کا علم اپنی ذات علیٰ اور اپنے ان کمالات کے ساتھ ہے جو کہ ذات میں مندرجہ ہیں اور یہ صفات مع ان کی زیادتیوں کے گویا کہ وہ نفس عالم میں اور ان کا حضور نفس عالم کا حضور ہے، پس یہیں سے صوفیہ کرام کا ایک بہت بڑا گروہ اس طرف گیا ہے کہ یہ مشابہ ذات واجب تعالیٰ کے ساتھ عینیت رکھتی ہیں اور وہ ان کی خیریت کی نفی کرتے ہیں اور انبیاء کرام علیٰ اجمعہ عموماً و عطا فضلہ خصوصاً الصلوٰت و البرکات و النجیات (ان سبیرا لعموم اندان میں سب سے افضل پر خاص کر جنہیں و برکات اور سلامتیاں ہوں) کے علوم کے مذاق کے عین موافق اور اہل منت جماعت

شکراً للہ تعالیٰ سید محمد (الہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو شکور فرمائے) کی آثار کے مطابق یہ ہے کہ ان (صفات) کی غیریت کی نفی کا قائل ہونے ہوئے ان (صفات) کی عینیت کی نفی بھی کی جائے اور یہ کہا جائے، لاھو ولا غیرہ (نہ وہ (ذات) ہی ہیں اور نہ اس کا غیر ہیں) اور اسی لئے ہم نے کہا ہے کہ ان (صفات) کا علم اس (ذات) کا عین نہ ہونے کی وجہ سے علم حضوری کے مشابہ ہے اور جبکہ اس سے صوفی الگ نہیں ہے اور ان کی ذات کا حضور موجود ہے تو یہ علم حضوری کی قسم سے ہوگا اور اس سے نفیض کے ارتقاء کا قائل نہ کیا جائے اس لئے کہ تناقض (مفکرات) کے حصول میں زبان و مکان کا اتحاد شرط ہے اور اس بارگاہ مقدسہ میں زبان و مکان بالکل نہیں ہے پس تناقض متصور نہیں ہے اور لفظ غیر میں جو تصرف کیا جاتا ہے اور غیر سے اصطلاحی غیر مراد کیا جاتا ہے تو کشفی نظر اس تخصیص کی نفی کرتی ہے اور غیریت کی بھی نفی کرتی ہے خواہ کسی معنی میں ہو کہ نہ بلاشبہ ارباب کشف ذوق و فراست صحیحہ سے جو کہ مشکوٰۃ نبوت سے اخذ کی گئی ہے یہ بات پاتے ہیں کہ صفات جس طرح اپنے زائر ہونے کی وجہ سے عین ذات نہیں ہیں اسی طرح غیر ذات بھی نہیں ہیں اگرچہ (ذات پر) زائد ہیں اور ان دونوں (ذات و صفات) میں دوئی کی نسبت ہے، پس اس بارگاہ میں ارباب مقول کا یہ قاعدہ ٹوٹ جاتا ہے کہ دو چیزیں آپس میں متغائر ہوتی ہیں۔

جب تو یہ سمجھ لیا تو جان لے کہ بلاشبہ اس مرتبہ مقدسہ کیلئے جو کہ صفات حقیقہ تعالت و تقدس کے ساتھ ذات کا مرتبہ ہے مرتبہ ثانیہ میں کسی تغیر و تبدل کے بغیر ایک ظہور ہے اور یہ مرتبہ مرتبہ وجود ہے جو کہ غیر محض اور کمال صرف ہے اور وجود کے سوا کسی چیز میں بھی غلیط کے طور پر تمام کمالات کا مظہر ہونے کی قابلیت نہیں ہے اور اسی لئے اگر علم اس مرتبہ مقدسہ کے ساتھ متعلق ہو جائے اور اس کے کمالات جدا ہو جائیں تو جو چیز اس (ذات) سے سب سے پہلے جدا ہو گئی وہ حضرت وجود ہے اور دوسرے کمالات اس کے تابع ہیں اور اسی لئے صوفیہ کرام وغیرہم کی ایک جماعت ذات مقدس کے لئے وجود کے عین ہونے کی طرف گئی ہے اور اس کے تعین ہونے کے باوجود انھوں نے اس کو لا تعین تصور کیا ہے اور اس تعین وجودی کا ثبوت علم اور فراغ کے ماوراء ہے اس لئے کہ خارجی اور علمی وجود مطلق وجود کی اقسام میں سے ہیں اور قسم کا مرتبہ اقسام کے مرتبے سے اوپر ہوتا ہے پس حضرت وجود اس حیثیت سے کہ وہ ان دونوں وجودوں پر سبقت رکھتا ہے اور وہاں خارجی وجود متصور ہے اور ذاتی وجود جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔ اور حضرت وجود غلیط کے طریق پر تمام کمالات ذاتیہ و صفاتیہ کا اجمالی اور تفصیلی طریق جامع ہے پس اجمال تعین اول ہے اور تفصیل گویا کہ تعین ثانی ہے، پس وجود کے مرتبہ اجمال میں ایک کمال

دوسرے کمال سے اور ایک صفت دوسری صفت سے متمیز نہیں ہوگی اور وجود کے مرتبہ تفصیل میں کمالات ممتاز ہو جائے اور صفات ظاہر ہو جاتی ہیں پس وجود کی تفصیل میں پہلی چیز حیثیت ہوتی ہے حیات (زندگی) ہے جو کہ تمام صفات کی ماں ہے اور یہ صفت گویا کہ اس صفت حیات کا ظل ہے جس کے لئے حضرت ذات منزه کے مرتبہ میں ثبوت ہے اور اس کے حق میں لاہور و لا غیرہ (لا وہیں اتا ہے اور اس کا غیر ہے) صادق آتا ہے اور چونکہ اس ظل کا ثبوت اس مرتبہ میں ہے جو مرتبہ ذات تعالیٰ سے نیچے ہے اس کے حق میں لاہور و غیرہ (لا وہیں اتا ہے) صادق آتا ہے اور لا غیرہ (لا وہیں اتا ہے) کا غیر نہیں ہے) صادق نہیں آتا بلکہ ذات حق غرض سے معائنہ ہوگا اور تمام صفات تعالیٰ کی ہی حال ہے اور صفت حیات کے بعد صفت علم ظاہر ہوتی ہے پھر دوسری صفت یعنی الاداء و قدرت وغیرہ اور علم تعین وجودی کا جزو اور اس کے حصول میں سے ایک حصہ ہونے کے باوجود تمام صفات کا جامع ہے اور دوسری صفات اپنے استقلال کی وجہ سے گویا کہ صفت علم کے اجزاء ہیں اس لئے کہ اس صفت کے لئے اس کے موصوف کے ساتھ ایک قسم کا اتحاد ہے یہ اتحاد اس کے غیر کے لئے نہیں ہے کیونکہ علم عالم اور معلوم کے ساتھ متحد ہو جاتا ہے اور قدرت قادر و مقدر کے ساتھ متحد نہیں ہوتی اور اسی طرح الاداء و جمع (مستنا) وغیرہ موصوف کے ساتھ متحد نہیں ہوتے اور صفت علم کے لئے اس کی جامعیت کے ساتھ اجمال ہے جس میں صفات متمیزہ ظاہر نہیں ہوتیں اور تفصیل ہے جس میں کمالات متمیزہ ظاہر ہوتے ہیں جیسا کہ وجود کے لئے اور اس کے اجمال کے لئے دائرہ کے مرکز کا حکم ہے اور اس کی تفصیل کے لئے اس (دائرہ) کے محیط کا حکم ہے پس یہاں سے وہ (اعتراض) بھی دور ہو جاتا ہے جو کہ وارد کیا جاتا ہے کہ تمام صفات سے حیات کا متمیز ہونا علم کی تفصیل میں ہے جس کو واحدیت کہتے ہیں اور البتہ مرتبہ اجمال میں تو وہاں ایک صفت کے لئے دوسری صفت سے متمیز نہیں ہے پس اس کی بنیاد پر جو کہ ہمارے شیخ و امام (مجدد الف ثانی) قدس سرہ کی عبارتوں میں واقع ہے علم اجمالی پر حیات کے مقدم ہونے کا حکم کس طرح لگایا جاسکتا ہے اور اس اعتراض کرنے والے پر تعجب ہے کہ وہ اس طائفہ کی اصطلاح کو جو کہ محالیت کے نزدیک غیر مسلم ہے اس کے خلاف حجت کے طور پر کس طرح وارد کرتا ہے اور اس قسم کی باتیں مخالف مذہب کی حیثیت اور اس کی اصطلاح پر اطلاق نہ ہونے کی وجہ سے ہیں پس وہ اپنی جہالت کو اعتراض شمار کرتا ہے اور تو نے جان لیا کہ وہ متمیز جو صفت حیات کے لئے وجود کی تفصیل میں اس کے حضرت اجمال میں مندرج ہونے کے بعد حاصل ہوتی ہے وہ علم اجمالی و تفصیلی پر سبقت رکھتی ہے پس اصل یہ ہے کہ وہاں پر وہ تفصیلی

پہلا اعتبار جو ایجادِ عالم کے لئے ظاہر ہوا وہ حُب ہے اس کے بعد وجود ہے جو کیا ایجاد کا مقدمہ ہے اس لئے کہ ان دونوں اعتبارات کے بغیر اس مرتبہ مقدسہ کو ایجادِ عالم سے غائے ذاتی ہے اِنَّ اللہَ لَغَفَّارٌ عَلِيمٌ (بیشک اللہ تعالیٰ البتہ تعالیم سے غنی ہے)

اور اگر تو اس مقام کی تفصیل اور اس مقصد کی پورے طور پر تحقیق کرنا اور مقامِ خلقت و حُب و وجود کی حقیقت جانتا چاہتا ہے تو تجھ پر لازم غوث الانام ہمارے شیخ و قبلہ (مجدد الف ثانی) جزاہ اللہ سبحانہ عنہا خیر الخزاء (اللہ تعالیٰ ان کو ہماری طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے) کے کلام کا مطالعہ کرنا لازم ہے۔ اور جان لے کہ تعینِ علمی اجمالی جس کا ذکر پہلے گذر چکا ہے وہی ہے جس کو شیخ (محمی الدین ابن عربیؒ) اور ان کے متبعین قدس اسرار ہم نے وحدت و تعینِ اول و حقیقتِ محمدیہ کے نام سے موسوم کیا ہے اور وہ کہتے ہیں کہ یہ تعینات میں سب سے زیادہ وسیع ہے اور وہی مشہورِ کل ہے اور وہی شجی ذاتی ہے اور اس کے لئے توحید کا اعلیٰ مقام اور اس کا مبداء ہے اور وہ اعتبارات کا باخذ اور ان استبانات و اضافات کا منبع ہے جو وجود میں ظاہر اور عقول اور ذہنوں کے میدان میں باطن (پیشیدہ) ہے اور اس کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ وجودِ مطلق واحد واجب ہے اور وہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ پر اسم ذات کا اطلاق اس تعین کے اعتبار ہی سے صادق آتا ہے اس کے علاوہ نہیں اور اس کے سوا اور مرتبہ لا تعین اور وجودِ مطلق ہے۔ پس میں کہتا ہوں کاش کہ مجھے معلوم ہوتا کہ انھوں نے نسبتوں اور اضافتوں سے پاک ذات کے لئے اس کی صفات میں سے کسی صفت کے تعین ہونے کا کس طرح حکم کیا ہے بلکہ اظہر ہے کہ یہ کہا جائے کہ یہ تعین صفتِ علم کا تعین ہے اور اس کا ظہور مرتبہ ثانیہ میں ہے اور صفتِ حقیقت میں موصوف کا غیر ہے اور مناسب نہیں ہے کہ یہ کہا جائے کہ اس صفت کے ساتھ ذات کا تعین ہے کیونکہ ذات صفت کے ساتھ متعین نہیں ہوتی اور اربابِ عقول نے کسی چیز کے بالوجہ علم کے بارے میں کہا ہے کہ معلوم وہی وجہ ہے پس چیز کی ذات کی طرف نسبت کرنے کے اعتبار سے چہل تحقیق ہوگا اور ثابت شدہ امر کے ساتھ متحقق ہو چکا ہے کہ یہ تعین اس وجود کے حصوں میں سے ایک حصہ ہے جو کہ وجود کی تفصیل میں متمیز و متعین ہو گیا ہے لیکن وہ سب سے زیادہ جامع حصہ ہے اور وہ صفتِ حیات کے بعد ہے اور حیات وجود کے اجمالی و تفصیلی دونوں مرتبوں کے بعد ہے اور وجودِ خلقت کے بعد ہے اور خلقت حُب کے بعد ہے اور حُب تعینِ اول ہے اور سب سے پہلا اعتبار ہے پس تعینِ علمی اجمالی تعینِ اول سے چھ مراتب نیچے ہے اور اس مرتبہ سے جو اس سے اوپر ہے سات مراتب نیچے ہے اور ان چیزوں میں سے جن کا ہاں تا ضروری ہے یہ ہے کہ

ہمارے نزدیک تعین کے یہ معنی نہیں ہیں کہ حق عزوجل نیچے اُتر آیا پس وہ حُب یا وجود ہو گیا بلکہ تعین کے معنی حدود و قیود میں کیونکہ وہ تنزیہ کے زیادہ لائق ہے اور انبیاء کرام کی زبان کے زیادہ مناسب علیٰ اجماع و عموماً دلی خاتمہ خصوصاً الحلوات والتسلیمات والتعینات والبرکات (ان سبباً) باعموم اطلاق کے خاتم پر بالخصوص رحمت اور سلام و برکات نازل ہوں

مکتوب

مولانا محمد حنیف کے نام نسبت قیومیت کے حاصل ہونے اور اصالت و محبوبیت ذاتی و کمال انفعالی سے صدیائے گزشتہ میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلاطین علی عبادہ الذین اصطفیٰ، براہِ عزت مولانا محمد حنیف اس مسکن سے دعا و سلام مطالعہ کرنے کے بعد معلوم کریں کہ جس وقت حضرت مجددِ ثالثی قدس سرہ اللہ تعالیٰ فرمایا کہ میں نے اپنے مخلصوں میں سے ایک درویش کو خلعتِ قیومیت سے نوازا اور اس کو اس امرِ عظیم سے سرفراز فرمایا اس درویش کو خلعت میں طلب کر کے فرمایا کہ اس مجمع گاہ (دنیا) کے ساتھ میرے ارتباط کا تعلق ہی قیومیت کا معاملہ ہے جو کہ تجھ کو عطا کر دیا گیا ہے اور یکنوات (موجودات) پر بے شوقی کے ساتھ تیری طرف متوجہ ہو گئے ہیں اب میں اس فانی دنیا میں اپنے رہنے کا کوئی سبب نہیں پاتا ہوں اور اس پر آشوب دنیا سے اپنے رھلت فرانے کا وقت قریب ہے کی بابت فرمایا وہ زعمی دل درویش اس مذکورہ بشارت کے سننے کے باوجود جگر سوزہ اور چشم پر غم ہو کر اپنے اندر نہایت غم و اندوہ میں ڈوب گیا زبان کو کہنے کی طاقت نہ رہی اور نہ ہی کانوں کو سننے کی تاب رہی جب حضرت عالی نے اس تہذیبی کو اس مسکن میں مطالعہ کیا تو نہایت مہربانی سے فرمایا غم مت کر اللہ تعالیٰ کی منت (طریقہ) اسی طرح جاری ہوئی ہے کہ کسی ایک کو اپنے پاس بلائے ہیں اور کسی دوسرے کو اس کی جگہ پر بٹھاتے ہیں، اور نہایت لطف و مہربانی سے اُس عزیز کی عبارت کو جو کہ وہ نعمات میں لانا ہے زبانِ مبارک پر جاری فرمایا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اٹھایا گیا اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آپ کی جگہ بیٹھے (پھر حضرت) ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اٹھایا گیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کی جگہ پر بیٹھے اور (پھر حضرت) عمر رضی اللہ عنہ کو اٹھایا گیا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ان کی جگہ پر بیٹھے اور (پھر حضرت) عثمان رضی اللہ عنہ کو اٹھایا گیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کی جگہ پر بیٹھے

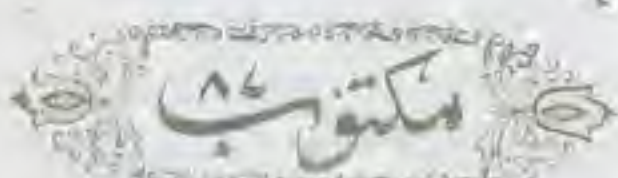
اُس درویش نے چونکہ اس معنی کی کوئی قابلیت اپنے اندر نہیں پائی اور مذکورہ رنج و غم بھی اس کے دل میں چھپا ہوا تھا ہاں یا آپس کچھ بھی نہیں کہا اور جن امور کا انکشاف ضروری تھا درمیان میں آ لایا یہی وجہ تھی کہ جب حضرت عالیؑ نے فرمایا کہ اشیاء میری قیومیت سے تیری قیومیت کے ساتھ زیادہ ^{۲۲۵} راضی اور خوش ہیں یہ مدہش (اس کی لم و علت کو پوچھنے کی بھی جرأت نہ کر سکا کسی نے کیا جواب کہا اسے وحشی گذشت یار و مکر دی حکایت سے خان و بان خواب زبان تو بستہ بود

(لے وحشی یا گورگیا اور تو نے کوئی بات بھی نہ کی - لے غلامان ہر باد کیا تیری زبان بندھی ہوئی تھی؟) جب حضرت عالیؑ (قدس سرہ) نے اس درویش کا غم بہت ہی زیادہ دیکھا تو فرمایا کہ میرے رحلت کرنے میں قدرے ٹھہرتا جاگیر ہے لیکن میں دیکھتا ہوں کہ کیا تعلق درمیان میں ہے منوجہ ہو کر ایک لمحہ کے بعد فرمایا میرے وصال کے دنوں تک تیرا قیام میرے ساتھ ہوگا اور افرادِ عالم کا قیام میرے ساتھ ہوگا - یہ قول اس مسکین کے غمگین دل کو قدرے تسکین دینے والا ہو گیا اس ماجرا (واقعہ) کے ایک سال اور چند روز کم تین ماہ بعد حضرت عالیؑ کے وصال کا واقعہ پیش آیا کیونکہ یہ گفتگوں ایک ہزار تیس (۱۳۳۸) کے ماہ ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں ہوئی تھی اور اس ہادی امام کا ارتحال (وصال) اٹھائیس (۱۳۳۸) کے ایک ہزار چوبیس (۱۳۳۸) ہجری) کو ہوا تھا اس خلعت کے عنایت فرماتے سے دس گیارہ سال پہلے جس زمانہ میں وہ درویش چودہ سال کی عمر کے لگ بھگ تھا آپ کی خدمت اشرف میں اس نے عرض کیا تھا کہ میں اپنے اندر سے ایک نور لایا ہوں کہ تمام دنیا اس سے متور ہے اور وہ نور قدرتِ عالم کے ہر ذرہ میں آفتاب کی طرح سراپت کئے ہوئے ہے اگر وہ نور ختم ہو جائے تو دنیا تاریک ہو جائے حضرت عالیؑ نے اس کو بشارت دیتے ہوئے فرمایا کہ تو اپنے وقت کا قطب ہوگا اور میری یہ بات یاد رکھ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ جس چیز کا وعدہ کیا گیا تھا وہ پوری ہو گئی اور بشارت کا اثر حاصل ہو گیا کیونکہ قطب ہونا قیومیت کا ایک شعبہ ہے۔

اب ہم اصل بات کی طرف جاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قیوم اس عالم میں حق جل و علا کا خلیفہ اول اس کا نائب مناب (قائم مقام) ہوتا ہے اقطاب و ابدال اس کے دائرۂ ظلال میں داخل اور افرادِ اوتار اس کے کمال کے محیط میں شامل ہوتے ہیں تمام افرادِ عالم اس کی طرف رخ رکھتے ہیں اول اہل جہان کی توجہ کا قبلہ وہی ہوتا ہے خواہ وہ جائیں یا نہ جائیں بلکہ اہل عالم کا قیام اسی کی ذات سے ہے اس لئے کہ افرادِ عالم چونکہ سماوی و صفات کے مظاہر ہیں کوئی ذات ان کے درمیان کائن (موجود) نہیں ہے (اس لئے) سب کے سب اعراض و اوصاف ہیں اور اعراض و اوصاف کو ذات و

جو ہر کے بغیر چارہ نہیں ہے تاکہ اُن کا قیام اس کے ساتھ ہو۔ اللہ تعالیٰ کی عادت جاری ہے کہ طویل زمانوں کے بعد کسی عارف کو ذات سے حصہ عطا فرما کر اس کو ایک ایسی ذات عطا فرماتے ہیں کہ وہ نیابت و خلافت کے طور پر اشیاء کا قیوم ہو جائے اور اشیاء اس کے ساتھ قائم ہوتی ہیں۔

جانتا چاہئے کہ نسبتِ قیومیت کا حاصل ہونا کسی شخص کو اس وقت تک میسر نہیں ہے جب تک وہ اصالت سے کچھ حصہ نہ رکھتا ہو، اُن عالی حضرت و معالیٰ منقبت (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) جس دہلیش کو نسبتِ قیومیت کے حاصل ہونے کی بشارت دی تھی اس کو مقامِ اصالت کے ثابت ہونے کی خوشخبری کے ساتھ بھی سر بلند کیا اور نیز فرمایا کہ جس قدر لواصالت سے حصہ رکھتا رہے اسی کے موافق محبوبیت کی فطرت تیری ذات میں ودیعت کی گئی ہے یعنی محبوبیت ذاتی و کمالی اعلیٰ کی بھی اس کے حق میں نشاندہی فرمائی ہے۔ وَمَا ذَلِكْ عَلَى اللَّهِ بَعِزٌّ (اور یہ بات اللہ تعالیٰ کے لئے پسندیدہ نہیں ہے)۔



میر تصور کے نام اُن امور کے بیان میں تحریر فرمایا کہ جن کی تبلیغ ضروری ہے۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ جو آیت کریمہ ان کفار اہل کتاب کے بارے میں (نازل ہوئی) ہے جو کہ جیل و مکہ کے ساتھ اہل اسلام کو کفر و ارتداد پر رہنمائی کرتے تھے آپ نے وہ آیت مبارکہ تعریض (دوسرے کو چھڑنے) کے طور پر اس جماعت کے لئے قرمائی لکھی اور اپنے آپ کو اپنے زعم کے مطابق مسلمان اور برحق قرار دیا تھا اور دوسری جانب والوں کو ہیکانے اور گمراہ کرنے میں پیور و ابلیس اعدین کے ساتھ قیام قرار دیا تھا (یہ سب) واضح ہوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنُحْمَاؤُنَا کَیْلُ (اللہ تعالیٰ ہم کو کافی ہے اور اچھا دکیل ہے) تم اپنے آپ کو مسلمانوں اور درویشوں کے گروہ میں شامل کرتے ہو، ہم نے تم کو کیا کسی دوسرے کو کب راہِ حق سے روکا ہے اس بارے میں کوئی بات بھی ہمارے اور تمہارے درمیان نہیں ہوتی ہے بہتان کی بھی کوئی حد (ہوتی) ہے اور ہماری صحبت میں مرتد و گمراہ و کافر کون ہے اور نیز اس گمراہی و ارتداد کی طرف رہنمائی کرنے سے مراد شریعت کی گمراہی اور ارتداد ہے یا طریقت کی گمراہی و ارتداد ہے کہ جس کو شیخ کی اطاعت و طریقت سے خروج کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں جیسا کہ مقرر ہے، پہلی بات خود ہی مراد نہیں ہے اور اگر آپ لوگ یہ مراد لیں تو کیا

علاج ہے، دوسری بات طریقت کی روت ہے جو کہ وقت کا نصیب ہے۔ انتخاب کو معلوم کہ ہم اس وقت میں اس ملک میں نہیں تھے سیر (سفر) پر گئے ہوتے تھے معلوم نہیں کہ اس ارتداد پر رہنمائی کرنے والا کون تھا اس کا گناہ ہمارے مرتضوٰ بنام معقول نہیں ہے دیگر اس جانب سے غیرت وغیرہ کی کوئی بات جو کہ صوفیہ کرام کے طریقہ کا لازمہ ہے کچھ بھی درمیان میں نہیں آئی ہے دوسری مرتبہ ہے کہ تم لڑائی کی ابتدا کرتے ہو اور ایذا پہنچاتے ہو، ادنیٰ درجہ کے مسلمان کے دل کو ایذا دینے کا کیا اثر بنتیجہ ہے پس اہل حقوق کو اذیت دینا کیسا ہوگا، تم لوگ خداوند تعالیٰ جل سلطانہ کی غیرت سے نہیں ڈرتے کہ سوئے ہوئے فتنہ کو سیرا کرتے ہو، اس قدر جان لیں کہ ایک کا مقبول سب کا مقبول ہوتا ہے اور ایک کا مردود سب کا مردود ہوتا ہے، ایک سے قطع تعلق کر کے ترقی و وصول کی ہوس (خواہش) اپنے خاطر شریف سے نکال دیں اگرچہ جانتے ہیں کہ اس درجہ کے طور پر کشائش و ترقی کی صورت ظاہر ہو جائے لیکن اس کی حقیقت و حقی سے بے بہرہ ہے شیطان قوی دشمن ہے اس کے مکڑے کوئی شخص امن میں نہیں ہے پس ڈرنا چاہئے اور بچھڑنا چاہئے۔ بات دوسرے مقام کے بارے میں ہے کہ جس پر کشائش و ترقی متفرع ہے پس ڈرنا چاہئے اور بچھڑنا چاہئے۔ چونکہ تم نے سلسلہ جنائی کی ہے (اس لئے) اس قدر کہا گیا ہے ورنہ دوسرے اہم امور پیش ہیں اس قسم کی باتیں کہنے اور لکھنے کی نوبت نہیں آتی اور سزا آشنائی کے حقوق کا بھی نفاذ تھا کہ ایک دفعہ معاملہ کی حقیقت پہنچا دو جائے۔ والسلام

مکتوبات

مولانا محمد حنیف کے نام اقریت کے معارف اور اس سیر کی تفصیل میں چونکہ آفاق و انفس سے ماوراء ہے اور غناء کے ذائق اور حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے طریقہ عالیہ میں عجز و حیرت کے غلبہ کے راز کو منکشف کرنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و السلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: سعادت آثار برادر مولا محمد حنیف نے اس در افتادہ ضعیف سے کچھ استفسار کیا تھا اس کے حل کے سلسلہ میں چند سطریں لکھا ہے ہوش کے کافوں سے ساعت فرمائیں۔ ہر کہنے والے سے زیادہ معزز ذات (اللہ تعالیٰ) نے فرمایا ہے: وَتَحَنُّنٌ أَقْرَبُ إِلَیْهِمْ حَبْلُ الْوَرْدِ [اور ہم اس کی طرف اس کی شاہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہیں]

حضرت واجب الوجود (اللہ تعالیٰ) جل سلطانہ کی ذات اور اسی طرح اس تعالیٰ شانہ کے کمالات ذاتیہ
 بندہ سے خود بندہ کی ذات کی نسبت زیادہ نزدیک ہیں پس جو سیر کہ ان مراتب سے تعلق رکھتی ہے
 وہ سیر آفاقی و انفسی سے ماوراء اور اوپر ہوتی ہے اور جذبہ و سلوک سے بھی ماوراء ہوتی ہے اس لئے
 کہ سلوک سیر آفاقی (کا نام) ہے اور جذبہ سیر انفسی (کا نام) ہے، سیر آفاقی کو بعد درجہ کہا گیا ہے
 اور سیر انفسی کو اگرچہ قرب درجہ کہا گیا ہے لیکن وہ قرب ظنی ہے اس قرب و اتحاد سے گزر جانا چاہئے
 تاکہ اقربیت کا معاملہ رومہ ہو جائے جس طرح کہ اشیاء کے علم حصولی کا زوال کہ جس کو فنائے قلبی سے
 تعبیر کرتے ہیں سیر آفاقی کی تکمیل کے بغیر ممکن نہیں ہے اور سیر انفسی میں شروع ہونے بغیر نہیں
 اسی طرح کسی شخص کے علم حصولی کا زوال جو کہ اس کی اپنی ذات و صفات سے متعلق ہے اور حقیقت
 میں فنائے نفس ہے، سیر انفسی کی انتہا اور مراتب اقربیت میں داخل ہونے کے ساتھ وابستہ ہے
 اور سیر انفسی میں عارف کا علم حصولی اپنی جگہ بر قائم ہے اس لئے کہ انفس اس مقام میں حقانیت
 کے عنوان کے ساتھ ظاہر ہے اور اس کی فید سے پوری طرح رہائی حاصل نہیں ہوتی ہے کہ (جس سے)
 مطلوب حقیقی تک وصول ظاہر ہو جائے کیونکہ مذکورہ آیت کریمہ کے مطابق مطلوب انفسی و ماوراء ہے
 اور جو کچھ انفس میں ظاہر ہے رہنمائی کرنے والی نشانیاں میں سے ہے جیسا کہ قرآن مجید اس کے بارے
 میں اطلاع دیتا ہے: **سَبِّحْ تَحْمِیْدًا اَلِیْسَ اَقْرَبَ اِلَیَّ اَلَا قَدْ وَفَّی اَنْفُسُکَ وَ حَسْبُیْ سَبِّحْنَ کَیْفَ اَنْتَ الْخَلْقُ**
[ہم عنقریب ان کو اپنی نشانیاں آفاقی میں اور ان کے انفس میں دکھائیں گے جن کی ان کو ظاہر ہو جائے گا وہی حق ہے]
 اور چونکہ علم حصولی عین عالم ہے اس لئے اس کے زوال سے عارف کے نفس کا زوال ہو جائے گا اور
 اس کا کوئی اثر نہیں رہے گا اور علم حصولی کا زوال اس حسی میں ہے کہ جو علم عارف کی ذات سے تعلق
 رکھتا تھا وہاں سے اکھر کر واجب تعالیٰ (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ متعلق ہو جائے اور اس مقام میں حق سبحانہ
 و تعالیٰ موجود ہوئے کہ اس (عارف) کی ذات اور اس کا بیان یہ ہے کہ جو کوئی کمال بھی ممکن میں ظاہر ہے
 وہ سب مرتبہ وجوب تعالیٰ و تقدست یعنی وجود و حیات و علم و قدرت وغیرہ سے مستعار و مستعار
 ہے اور ممکن نے ان کمالات کو اپنے آپ سے سمجھ کر امانت میں خیانت کی ہے اور جب کسی عارف کو
 محض فضل و کرم سے اس عاریتی ہونے کی ذمہ سے نوازتے ہیں تو ہو سکتا ہے کہ آیت مبارکہ **اِنَّ اللّٰهَ**
یَاۡخُذُ کَیْفَ اَنْ تُوۡفُوۡا وَّ اَلَا اَمْسٰتُ اِلَیَّ اَھْلِہَا [بیشک اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ تم ان کو دینا
 کے حکم کے بموجب دوبارہ امانتوں کو اہل امانت کے سپرد کر دے۔ اور چونکہ اس کا علم حصولی مطلوب ہے

حضور ذاتی کا برتو ہے (اس لئے) یہ حضور تمام کمالات کی طرح جو کہ اپنے اصول کے ساتھ مل جاتے ہیں اس حضور ذاتی کے ساتھ مل جائے گا، اس وقت میں عارف اپنے آپ کو بالکل خالی پائے گا اور خالص عدم کے ساتھ ملنے دیکھے گا وہ نہ کوئی دگر اپنے اندر محسوس کرے گا اور نہ کوئی توجہ، نہ کوئی یافت رہتا ہو گی نہ حضور، اصل کے ساتھ مل جانے کے بعد اگر یافت رہتا ہے تو وہ از خود بخود ہے اور اگر حضور ہے تو وہ بھی از خود بخود ہے اس لئے کہ حادث جب قدیم کے ساتھ ملا دیا گیا تو اس کا کوئی اثر باقی نہیں رہا۔ اس مقام میں جو کہ فنائے نفس کا مقام ہے عارف سے کلمہ انا کا اطلاق (میں) پوری طرح نازل ہو جاتا ہے اور عارف اپنے آپ کو انا کے ساتھ تعبیر نہیں کر سکتا کیونکہ فنائے نفس کے بعد جو کہ کلمہ انا کا مورد در وارد ہونے کی جگہ ہے انا کے لئے کوئی مورد (وارد ہونے کی جگہ) نہیں رہتا جس پر اس کا اطلاق ہو، یہ معنی نہیں ہیں کہ انا کا حق پر اطلاق ہو اور (عارف) اپنے آپ کو حق دیکھے کیونکہ خودی درمیان میں نہیں رہی ہے اور انا نیت دور ہو چکی ہے۔ اور جو کچھ حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے مکتوبات کی جلد اول کے کسی مکتوب میں کلمہ انا کے زوال کا منظور ہونا (سکر کی وجہ) سے لکھا ہے اور فرمایا ہے کہ صحیح اس قسم کی باتیں تصور نہیں ہیں انھوں نے (یہ) سیر نفسی کے بارے میں لکھا ہو بلکہ اس فنائے حیرت کے بارے میں (لکھا ہے) جس کے ساتھ کامل سلوک شامل نہیں ہوا ہے اس لئے کہ اس مقام میں ابھی کلمہ انا کا مورد (نفس) اپنی جگہ پر ہے لیکن محبت کے غلبہ کی وجہ سے جو سکر کا شعلہ جلنے پیدائش ہے، چھپ گیا ہے نازل نہیں ہوا ہے اس کے زوال کا حکم لگانا محض سکر ہے اگر وہ شخص صحیح میں آجائے تو اس کے مورد (وارد ہونے کی جگہ) کو پائے اور اس کے زوال کا حکم نہ لگائے کیونکہ اس سیر کا تمام ہونا ولایت صغریٰ کے تمام ہونے کے ساتھ ہے، پس اس بنا پر ولایت صغریٰ کے کمالات میں جو کہ سیر نفسی سے وابستہ ہیں کلمہ انا کا چھپ جانا بھی درجہ کمال سے نیچے ہو گا اور وہ کمال کہ جس کا بیان اس مکتوب میں کیا جا رہا ہے ولایت کبریٰ کے کمالات میں سے ہے جو کہ آفاق و انفس کے مدار سے متعلق ہے اور فنائے نفس کی حقیقت اس مقام میں متحقق ہے اور اس مقام میں کلمہ انا کا مورد جڑے اٹھ گیا ہے کہ اس کے لوٹنے کی کوئی صورت نہیں ہے، قابو بقاء اور صحو و سکر اس کے لئے یکساں ہے وَاللّٰہُ اَیُّہُ الَّذِیْ لَا یَعُوْذُ اور نازل طلب نہیں لوٹتا۔ اور جو ہم نے کہا ہے کہ فنائے نفس کی حقیقت اس مقام میں متحقق ہے یہ اس لئے ہے کہ فنائے نفس اجمال کے طور پر ولایت صغریٰ میں بھی حاصل ہو جاتی ہے لیکن اس کا کمال اس مقام میں ہے چنانچہ اس کی تحقیق مکتوبات شریف و حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کی دوسری جلد میں تفصیل کے ساتھ بیان کی گئی ہے۔

اور جب عاشق بیچارہ اپنے آپ کو کلمہ آنا کے ورود کے لائق نہیں پاتا اور خودی کو شرک دیکھا ہو اور انانیت سے پاک ہو کر تیری (بیزری) اختیار کرتا ہے تو ہو سکتا ہے کہ معشوق اپنے فضل و احسان کی رو سے آیت مبارکہ **هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ** (کیا احسان کا بدلہ احسان کے سوا کچھ اور ہے) کے بموجب اس گم شدہ کو اپنی آنا کی خلوت گاہ میں جگہ دے اور عاشق صادق سب سے منہ موڑ کر رہے اور بخود ہو کر کچھ مقصود کی بارگاہ خاص میں اشک کاف اختیار کرے اس طرح نہیں کہ عاشق عین معشوق ہو جائے خیال کج میراں جاویشناس کے کو در خدا گم شد خدا نیست

(اس جگہ کج خیالی مت کر اور پہچان لے کہ جو شخص خدا میں گم ہو گیا وہ خدا نہیں ہے) اس مقام میں درو مندر عاشق کا کوئی نشان نہیں ہے معشوق ہی ہے جو کہ خود بخود جلوہ گر ہے اور اس نے عاشق کو دریاں اکٹھا کیا ہے۔ سوال: جبکہ علم حضوری عین عالم ہو جائی اور وہ علم کمال (داخل ہونے) کے بعد اپنی اصل کے ساتھ جو کہ واجب تعالیٰ کا علم حضوری ہے ملتی ہو جاتا ہے اور یہ بات طے شدہ ہے کہ ہر کمال کا مخلوق اپنی اصل کے ساتھ ہوتا ہے نہ کہ اس امر کے ساتھ جو اس کی اصل کے منقاد ہو تو اس سے لازم آتا ہے کہ ہر شخص کی حیثیت اور اس کا مبداء تعین علم ہوا اور حالانکہ دوسری صفات بھی مخلوق کے مبادئی تعینات میں چنانچہ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ الاقدس (کی تحقیق) کے مطابق تکوین حضرت آدم علیہ السلام کا مبداء تعین ہے اور کلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مبداء تعین ہے اور قدرت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مبداء تعین ہے (نبی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والتسلیمات) اور جو لوگ کہ ان بزرگوں (مذکورہ انبیاء و کرام علیہم السلام) کی طاہریوں میں داخل ہیں ان کے مبادئی تعینات درجات کے فرق کے مطابق ان صفات کی جزئیات اور جزئیات کی جزئیات ہیں۔

جواب: جیسا کہ اس گروہ کے نزدیک طے شدہ ہے کہ حقیقت محمدی علیٰ مصداقہ الصلوٰۃ والسلام حضرت علم کمال اجمال ہے اور تمام مخلوق کے حقایق اس اجمال کی تفصیل ہیں پس اس معنی پر نظر کرتے ہوئے کہہ سکتے ہیں کہ تمام مخلوق کے حقایق علم ہے اس لئے کہ تمام مخلوق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور و تفصیل ہے۔ انحصار اس اجمالی حقیقت کے لئے تفصیل کے مرتبہ میں علم کے تفصیلی کمالات کے اندازے کے مطابق جو کہ حضرت اجمال میں درج ہیں بے شمار حصے (اجزاء) ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سوا باقی اشخاص میں سے ہر شخص کی حقیقت علم کے حصوں (اجزاء) ہیں سے ایک حصہ (جزو) ہوگی جو کہ اجمال میں مندرج کمالات میں سے کسی کمال کے ساتھ تفصیل کے مرتبہ میں علم کے تعلق کی وجہ سے حاصل ہوا ہے مثلاً حضرت ابوالبشر (آدم) علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا مبداء تعین علم کا ایک حصہ ہے

جو کہ اس کے تعلق سے تکوین کی صفت کے ساتھ جو کہ اجمال میں شامل تھی حاصل ہوا ہے اور اسی پر تمام حقائق کو قیاس کر لیا جائے لیکن چونکہ حصص و حقائق کے درمیان تمیز ان کمالات کے ساتھ ہے (اس لئے) ہر شخص کی حقیقت کو ان کمالات میں سے اس کمال کے ساتھ سمجھ کر لیا گیا ہے جو کہ اس شخص کے ساتھ خاص نسبت رکھتا ہے کہ اس کی تمیز کا سبب ہوا ہے پس (صفت) علم تمام صفات میں اشرف و بزرگ ہوئی اور اس کی برکات تمام موجودات کو شامل ہوئیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کے کسی چیز کے ساتھ متحد ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ پہلی چیز دوسری چیز کی حقیقت ہو یا پہچان (خاصیت) کو باہیت کے ساتھ اتحاد کی نسبت ہے حالانکہ یہ خواہش میں ہے۔ اگر کہا جائے کہ اس تقدیر کہ علم انسان کی ذات و حقیقت نہیں ہوتی تمام موجودات کے حقائق کو حقیقت محمدی کی تفصیل کہنا کس طرح درست ہوگا اس لئے کہ حقیقت محمدی علم ہے (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ ضروری نہیں ہے کہ اجمال ذاتی تفصیل ہو کیونکہ (جنس) حیوان کے تحت درج شدہ انواع کو ماشی (چلنے پھرنے والا) کی تفصیل کہہ سکتے ہیں اگرچہ (صفت) ماشی (چلنے پھرنے والا) ہونا اس کی ذاتی (صفت) نہیں ہے، اور اگر ان کو لیا جائے تو ہم کہتے ہیں کہ حقیقت محمدی کو تمام حقائق کا اجمال و کل کہنا ان حقائق کے ساتھ علم کے اشتغال و جامعیت (شامل و جامع ہونے) کے اعتبار سے ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ ہم کہتے ہیں ہو سکتا ہے کہ حقیقت محمدی سے مراد تمام کمالات ذاتیہ ہوں جو کہ علم سے اجمال کے طور پر تعلق رکھتے ہوں نہ کہ نفس علم سے جیسا کہ وہ ہے لیکن چونکہ اس مرتبہ میں علم کو ان کمالات سے کوئی تمیز (اصل) نہیں ہے اور حضور و انکشاف کے سوا کوئی امر اس مقام میں ظاہر و معلوم نہیں ہے اس لئے اس مرتبہ کو وحدت کہتے ہیں اور قابلیت محض سے موسوم کرتے ہیں اور نیز علم کو معلوم کے ساتھ بہت سے محققین کے نزدیک اتحاد ہونا ہے اس لئے انہوں نے اس حقیقت کو علم سے تعبیر کیا ہے لہذا تفصیل کے مرتبہ میں وہی کمالات متمیمہ تمام اشخاص کے حقائق ہیں اور اس صورت میں اجمال کا تفصیل کے ساتھ بے تکلف تقابل ہو جاتا ہے اور اس کے بغیر ایسا نہیں ہے، اور اس توجہ کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سرہ الاقدس کے نزدیک حقیقت محمدی نہیں وجودی یا تعین مبنی کا اجمال ہے کہ تعین علمی اس سے کئی درجہ نیچے ہے، یہاں کہ اس کی تحقیق کسی دور کا جگہ لکھی جا چکی ہے۔ اگر یہ کہیں کہ بعض اکابر کے کلام میں یہ بات آئی ہے، علم انسان کی حقیقت ہے

چنانچہ مولوی (روحی) قدس سرہ نے فرمایا ہے

سے برادر تو میں اندیشہ نچ (لئے بھائی تو یہی اندیشہ و فکر ہے)

اور حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) سے بھی بعض اوقات میں اس کے مثل سُنا گیا ہے۔ ہم کہتے ہیں
 ہو سکتا ہے کہ ان اکابر نے تجزیہ و مبالغہ کے طور پر فرمایا ہو یعنی تجھ میں عہدِ جبر ہی فکر و اندیشہ ہے چاہے کہ
 وہ مطالبِ حقیقی کے سوا اور کسی میں صرف نہ ہو بلکہ پورے طور پر اس مقدس بلرگاہ کی طرف مصروف ہو اس مقام
 پر تحقیق وہ ہے جو ہمارے حضرت (قدس سرہ) نے افادہ کیا ہے جس جگہ کہ فرمایا ہے "اس بیان سے لازم آتا ہے
 کہ علمِ حضوری میں بھی معلوم کی صورت معلوم کے حضورِ نفس کے باوجود پائی جاتی ہے کیونکہ نفس معلوم کی
 حضوری خالص نہیں ہے کسی اعتبار سے اس میں راستہ پایا ہے جو اس کو نفس (ذات) سے صورت میں لے آیا
 ہے ہر شخص کی سمجھ اس باری کو نہیں پہنچتی اور یہ تک ذاتِ بخت (محض) سے حاصل نہیں ہوتا (محض)
 بچھری کے وصول سے اس باری کو نہیں پایا۔"

فصل بالتحذیر والے بھائی اور جواب نے اس فقرے دریافت کیا تھا کہ کیا سبب ہے کہ
 ہمارے حضرت عالی قدس سرہ کے طریقہ میں اصل وجہ کی نسبت غالب ہے جو سالک کی سمجھ میں کم
 ہی آتی ہے۔ اس کا حل سابقہ تحقیق سے واضح ہو گیا کیونکہ حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ)
 کی نسبت آفاق و انفس سے ماوراء اور اقریبیت کے ساتھ متعلق ہے۔ اور اوپر گزر چکا ہے کہ اقریبیت کا سہارا
 علمِ حضوری سے تعلق رکھتا ہے علمِ حصولی سے نہیں، اور یہ بات معلوم ہے کہ پانا اور لذت حاصل کرنا علمِ
 حصولی میں ہے علمِ حضوری میں نہیں ہے۔ کیا آپ نے کسی شخص کے بارے میں سنا ہے کہ اس نے اپنی
 یافت اور حضور سے لذت حاصل کی ہے، علمِ حضوری میں اگر یافت (پالینا) اور لذت (لذت) حاصل
 کرنا ہے (تو وہ) متعارف (مشہور) یافت و اشتیاق کی قسم سے نہیں ہے بلکہ ایک ایسی یافت جس کی
 کیفیت نامعلوم ہے اس لئے اگر کوئی شخص چاہے کہ اپنے احوال پر اطلاع پائے اور اپنے ذاتی و صفاتی کمالات
 کو جانے تو وہ اپنی ذات و صفات (روحانی) کے تصور کا محتاج ہوگا اور اس کے بغیر اپنی ذات و صفات کا پتہ
 نہیں لگ سکے گا اور اپنے آپ کو اپنے آپ سے غم کرنے والا جانے گا جو کہ اس نے دوسری کی بہت زیادہ عارف
 کی ہوئی ہے اس لئے وہ حضور ذاتی کو علم نہیں سمجھا اور جب تک اس کا مددک اس سے جدا نہ ہو جائے اگر صرف
 جدائی تصور میں ہی ہو وہ اس کو نہیں پاسکتا۔ اگر کہا جائے کہ اقریبیت کے معاملہ میں مزابلت و ممانعت (مجاہد)
 مخالف ہونا موجود ہے کیونکہ اقریبیت دعویٰ (دعوئے) کو چاہتی ہے اتحاد ہے جو کہ مزابلت (جدائی)
 نہیں رکھتا اور دعویٰ ہونے سے بری ہے پس میرا نفسی کو علمِ حضوری پر موقوف ہونا چاہیے کیونکہ
 اتحاد کا حاصل ہونا اور جدائی کا رفع ہونا اس مقام میں ظاہر ہوتا ہے کہ اقریبیت کے معاملہ میں جو
 آفاق و انفس سے ماوراء ہے اور مزابلت (آفاق و انفس کے توالی) کے بغیر تصور نہیں ہے۔

ہم کہتے ہیں چونکہ انفس کے آئینوں میں مشہور مطلوب کے ظلال میں سے کوئی ظل چاروں اس پر
 ولایت کرنے والی نشانوں میں سے ایک نشانی ہے اس لئے لازماً اس کا حضور و مشہور مطلوب کا حضور
 مشہور نہیں ہے اگرچہ میرا نفس والا اس الگ اس کو مطلوب کا غیرہ جانتا ہو لیکن حقیقت میں وہ غیرہ ہے پس
 اصل مطلوب کی نسبت سے وہ علم حصولی ہوگا کیونکہ ظل کا حضور اصل کا حضور نہیں ہے بلکہ اس مشہور
 کی نسبت سے بھی ہوگا انفس کے آئینے میں بہ علم حصولی واقع ہوا ہے کیونکہ آئینے کو اس صورت کے ساتھ
 جو کس اس میں دکھائی دے رہی ہے حصولی کی نسبت ہے نہ کہ حصول کی نسبت، اگرچہ مشہور کے وقت میں
 آئینے کی ظاہری صورت پوشیدہ ہے اور مشہور نہیں ہے لیکن حقیقت میں آئینہ اپنی اصلی حالت پر ہے
 اس کا زوال نظر میں ہے اور اس طرح کا ارتقاء و دور ہونا صرف مشہور میں ہے کیونکہ قلب حقیقت
 حوالہ ہے اور مطلق کا مفید ہو جانا محض خیال ہے اور افریبت کے معاملہ میں زائل اور معدوم ہونے کا حکم
 لگنا و ہم کے احکام میں سے ہے اور اس طرح ہے جس طرح آئینہ میں منعکس ہونے والی صورت کا
 صورت والے کے ساتھ زائل ہو جانا کہ یہ مزابلت (زائل ہونا) بھی ایک وہم ہے۔ چونکہ قریب کو دوری
 کے ساتھ تضاد ہے اور اتحاد میں کہ یہ بھی قریب کے افراد میں سے ہے مزابلت نہیں ہوتی (اسلئے) افریبت
 جو کہ بہت زیادہ نازک ہے دوری و مزابلت زیادہ مفقود ہوتی اگرچہ دعویٰ ہوگی لیکن بعد مزابلت نہیں
 ہوگی یہ معاملہ عقل کے طریقے سے ماوراء ہے، حرم غفل کے باب کے لئے مشکل ہے کہ اس میں (بھیم) کو رکھے
 صحیح کشف اور فراست (باطنی سوچ و سمجھ) جو کہ نبوت کے چراغدان سے حاصل کی گئی ہو چوتی جاتے تاکہ
 اس معنی کے ساتھ کچھ ایمان حاصل کرے اور اس شرب سے کوئی گھونٹ پائے۔

اور (احضار) مذکورہ بالا کو مان لینے کی صورت میں ہم کہتے ہیں جو مزابلت کہ نک (پائے)
 کو آسان کرنے کا سبب ہے وہی مزابلت ہے جو کہ بعد دوری کی راہ سے پیدا ہوتی ہے نہ کہ وہ مزابلت
 جو افریبت کی راہ سے وہم میں آتی ہو کہ یہ مزابلت نسبت اتحاد کی یافت و درک سے بھی بہت دور
 ہے۔ یہاں کہ ہم کہتے ہیں کہ افریبت کے معاملہ کا علم حصولی کے ساتھ تعلق اس معنی میں نہیں ہے کہ
 عارف کا نفس ابھی اپنی جگہ پہنچے اور اس کا علم حصولی قائم ہے اس کے باوجود وہ اصل مطلوب کے
 ساتھ علم حصولی رکھتا ہے (یعنی) اس کو دو چیزوں کا حضور ہے کہ یہ محال ہے یا نفس (ذات) حاضر کو
 غیر مطلوب خیال کر کے حضور نفس کو عین اسی کا حضور جان لیا ہے (یعنی اس معنی میں بھی نہیں ہوا سکتا)
 کہ یہ معاملہ میرا نفسی کے مناسب ہے بلکہ (افریبت کے معاملہ کا علم حصولی کے ساتھ تعلق) اس معنی
 میں ہے کہ عارف اپنے آپ سے محروم ہو گیا ہے اور اپنے ذاتی حضور سے مٹ گیا ہے اس کا حضور جو کہ

حضورِ اجدی تعالیٰ جل سلطانہ (حضورِ انبی) کا یہ تو ہے اللہ تعالیٰ کے حضور کے ساتھ ملتی ہو جاتا ہے اور مکمل بحق کے بعد چونکہ اس کا حضور اس کے ساتھ ہوتا ہے اس لئے کہ عارف اور اس کے حد سے کوئی اثر باقی نہیں رہتا اس لئے باطنی نسبت اور اس کے عہد و جاہ پڑتی ہے اور علمِ حضوری کی نسبت کے نہ پلنے سے جو کہا و بیان ہو چکی ہے زیادہ متصف ہو جاتا ہے، یہ ہے اس کی وضاحت۔

اب ہم اصل بات کی طرف جاتے ہیں، علمِ حصولی والا منازل و وصول قطع کرنے کے مراتب میں کمال درجہ کے فوق و فوق میں ہوتا ہے اور اپنے کشف و شہود کے ساتھ لذت اندوز و خوش و خرم اور ہمیشہ حضور کے استغراق میں فانی ہوتا ہے اور اس کی صحبت جذب و کشش بخشنے والی عشق سے ملی ہوئی، مزلانے والی اور وجد کو ابھارنے والی ہوتی ہے اور وہ شخص جس کا معاملہ آفاق و انفس سے ماوراء ہے وہ شوق سے گذر چکا اور شہود کی پابندی اور شہود میں مستغرق رہنے سے رہائی حاصل کر چکا ہوتا ہے (اس لئے اس کا معاملہ ظہورات سے ماوراء ہے اور اس کا رخاء ظلال سے برتر ہے کیونکہ ظہور و ظلیت کی امتیاز کے بغیر نہیں ہے اور ظل کی نہایت انفس کی نہایت کے ساتھ ہے انفس سے باہر ظل نہیں ہے اگرچہ مراتب بے شمار ہیں ان بزرگوں کی صحبت بعینہ اصحابِ کرام علیہم الرضوان کی صحبت ہے، کیا تو نے کبھی سنا ہے کہ ان بزرگوں کی صحبت میں کسی شخص نے نواجذ کیا اور شوق کا غرور بلند کیا اور غلجی و شہود کا دم مارا ان مقبولین کا آرام انعامات والی ذاتِ جل و علایا کی طاعات میں ہے اور ان کی نیکبختی اللہ تعالیٰ کی بندگی میں ہے ان کا کام ہمیشہ تیار (عاجری) ہے اور ان کی لذت کا کمال نماز میں ہے۔ حدیث ارحمٰن یا بلال [لے بلال! مجھ کو نماز کے ساتھ راحت پہنچاؤ] اور حدیث قرۃ عینی فی الصلوۃ (میری آنکھوں کی ٹھنک نماز میں ہے) ان بزرگوں کے معاملہ کی شاہد (گواہ) ہے۔ اریابِ ظلال کو جو کچھ کام کے آخر میں میسر ہے وہ ان بزرگوں کا پہلا قدم ہے اصل کے ساتھ وصول ان بزرگوں کے لئے مسلم (ثابت) ہے اور وجد و یافت کی حقیقت بھی اہی کو میسر ہے، یہ وجد و یافت سابقہ وجد یافت سے ماوراء دوسری کیفیت سے ہے۔ وَ تَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَاوِدًا وَ هِيَ كَمَثَرِ غَرَضٍ الشَّعَابِ [اور تو پہاڑوں کو دیکھتا ہے تو خیال کرتا ہے کہ یہ (میشہ کیلے) جے ہوئے ہیں اور وہ (کلیفات کے) بادل کی طرح اڑتے ہوئے ہیں] پہلے مقام میں اگر وصل ہے تو وہ وصل کی صورت ہے اور اگر یافت ہے تو وہ بھی یافت کی صورت ہے اس لئے کہ علمِ حصولی علمِ حضوری کے ظل کے درجہ میں ہے۔

تنبیہ: لفظِ اجل و جبریت سے جو کہ اوپر بیان ہوا تو یہ گمان نہ کرے کہ اس بلند نسبت و حضرات اپنی نسبت کا علم نہیں رکھتے، ایسا ہرگز نہیں ہے بلکہ علم و یافت کی حقیقت اس مقام میں ثابت ہو

لیکن چونکہ ہر سمجھ میں جلدی آنے والی بلکہ عوام کے نزدیک جو کہ اسفل سافلین (تہات پستی) کے مقام میں ہیں تحقیق بات یہ ہے کہ علم و یافت معلوم کی صورت حصول کے ساتھ ہے اور بس، علم حضورؐ ان کے نزدیک گویا علم نہیں ہے، اس بنا پر اس معاملہ کو میل و حیرت سے تعبیر کیا جاتا ہے اور حق بات یہ ہے کہ اس نسبت کو جیسی کہ وہ ہے دریافت کرنا کثرت علم اور کمال معرفت کے بغیر شواہد ہے اگرچہ وہ نسبت حاصل ہو اور اس نسبت کے دریافت کرنے کا طریقہ یا اس طرح پہلے کہ حق تعالیٰ کسی عارف کو اس قسم کی تیز بصیرت عطا فرمائے کہ معلوم کی صورت کے حصول کے بغیر نیز کرے اگرچہ محو و غفل اس کا بہتہ نہیں لگا سکتی لایحاصل عطا یا الملک الامطایاہ [بادشاہوں کی بخششیں ان ہی کی سواریاں اٹھا سکتی ہیں] یا اس طریقہ پر کہ اس معمول کیفیت والے معاملہ کو اس کی خالی صورت میں ظاہر کریں یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہام ہو جائے یا رہبر و غیور کے تئیں سے معلوم کرے یا حصول نسبت کا یقین ان لذتوں کے ساتھ دیں جو کہ اس پر ضرب ہوتی ہیں اور درک کا ادراک حاصل نہ ہو، اور چارٹر ہے کہ بعض کو وہ معاملہ حاصل ہو اور اس کا علم کسی راستے سے بھی حاصل نہ ہو، اتوال مقامات کا تفصیلی علم سب کو نہیں دیتے کسی کسی کو عطا فرماتے ہیں اور دوسروں کو اس علم کے ساتھ کفایت کرتے ہیں لیکن یہ دونوں نفس و دل میں برابر ہیں فرق صرف علم ہونے یا علم نہ ہونے کا ہے جو کہ جزئی تفصیل کی قسم سے ہے اور علم میں بھی مختلف مراتب و درجات ہیں، مختصر یہ ہے کہ جو کچھ مطلوب ہے وہ اس نسبت عظمیٰ کا حصول ہے اس کا علم جسد بھی ہو گا فن بلاغت میں محسنات بدیع و عمدہ حسنات و بدائع کی مانند زائد احسانات انعامات کی قسم سے ہو گا، اس مکتوب اخیر ہے، الحمد للہ اولاً و آخراً والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ و آئمہ و علیہ و علی آلہ الکرام و صحبہ العظام الی یوم القیام۔

مکتوبہ

یہ بھی مولا محمد صغیر کے نام عارف کی جامعیت کے معنی اشارتے بیان میں تحریر فرمایا۔
 حمد و صلوة اور تبلیغ الدعوات کے بعد برادر عزیز کی خدمت میں عرض رساں ہے کہ اس ضرورت کے فقراء کے احوال حمد کے لائق ہیں اور اللہ تعالیٰ سے تمہاری عافیت و شریعت مقدسہ اور سنت عالیہ المصطفویہ علی صدرہ الصلوٰۃ والسلام التجہیر پر استقامت اور نظامی و باطنی درجات پر تمہاری ترقی اور آخرت کی ابدی سعادتوں اور تخلیہ و فنا و انقضاء کی لئے دعا کی گئی ہے پس جب تو تخلیہ و فنا سے کیا حقما

خالی وفائی ہو جائے گا تو تجھ کو ایسا نور و جمال دیا جائے گا کہ ہر چیز میں زیب جمال کے سوا اور کچھ بھی نہیں ہوگا اور عالم سفلی و علویٰ نیز نور و چمک کے آئینے اور تیرے حسن و جمال کے مظاہر ہو جائیں گے اور تو تمام جہانوں کے ملے مکزن و اجمال ہوگا بظاہر ہم چیزیں ہیں خلیفہ اور محقوق ہیں امام ہوگا اور تیرے حق میں نعمت پوری ہو جائے گی۔ **فَانْظُرْ اِلٰی اَنْتَ وَتَحْتَمِلْ اَللّٰہُ کَيْفَ تَحْتَمِلُ** (تو تیرے لئے نظر کر اور تحمل کر) بعد مَوَدَّہ (میں تیرے لئے تحمل کرنے کی رحمت کے آثار کی طرف دیکھ کہ وہ زمین کو اس کی موت کے بعد کس طرح زندہ کر رہا ہے) والسلام

مکتوبہ ۹

خواجہ و سار کے تمام عارف کی عدم حیات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ الْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الذِّیْنَ احْصٰیہُمْ سَعَادَتِ اَنْبِیَآئِہِا وَبِئَارِ اَسْمٰئِہِا فَکَسَرَہِ دَعَائِشِ مَطَالِغِ مَائِہِا اِسْجَدُہِ دَعَائِہِہِ فَخَارِہِ اَحْوَالِ حَمْدِہِہِ لَا تُقْبَلُ دَعَاہِہِ دُوسْتُوں کی خیریت کے لئے حضرت وہاب جل سلطانہ کے کرم سے دعا کی جاتی ہے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔ ممکن ہے چارہ کہ مطلوب حقیقی سے جس کا نصیب ہوئے استہلاک و استعمال کے (کچھ) نہیں ہے اس کے کمال کے انداز سے عاجز و قاصر ہے اور جب اس کی بارگاہ وحدت و احدیت میں معدوم و لاشع ہونے کے سوا کچھ حاصل نہیں ہے اس کے حسن و جمال کے انداز سے خالی و حیران ہے۔

گہر کہ بغم خانہ ما یار خسرا بد کو وصلہ و طاقت دیدار کہ وارد

(میں ہاشم ہوں کہ ہمارے غمخانہ (دل) میں محبوب نور فرما ہے (دیکھیں) اس کے دیدار کا وصلہ و طاقت کس کو ہے) وہی ہے جو کہ الکبریٰ اور ذاتی (بزرگ میری چادر ہے) کی خلوت گاہ میں اپنے کمال کا خود ہی مشاہدہ کرنے والا ہے اور انت کما انتہی (تو یہی ہے جیسا کہ تو نے اپنی آپ تعریف کی ہے) کی محض میں اپنے جمال کا خود ہی نظارہ کرنے والا ہے، پس وہی ہے جس نے اپنی ذات کی تعریف خود کی ہے اور اپنی صفات کے کمال کی ثنا کی ہے پس وہی عارف و معروف ہے اور وہی شاہد و مشہور ہے، عاشق و بیچارہ نے اس جلوہ گاہ میں سلمان عدم کے صحران کو گھٹن بجا پر اور سہی دیوانہ و دانش (جاننا) و توانائی (کر سکتا) کو اس کے اہل کے حوالہ کر دیا ہے۔

جسم ہمہ اشک گشت و چشم ہمہ گریست در عشق تو بے جسم ہی بایز زریست و اسلام

(میرا تمام جسم آنسو بن گیا اور میری آنکھ کے گرہ کیا تیرے عشق میں جسم کے بغیر جینا چاہتے)

مکتوب ۹۱

شرح ظاہر بدستِ جوی پوری کے نام اپنے پرستار (حضرت مجدد الف ثانی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی محبت اور حضرت عالی کے ابواب کی محبت کے اظہار میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ آپ کو قرب و ارشاد کے مراتب میں ترقیاً بخشنے، انتخاب معارف آگاہہ و رفقاء اول کو فراوانی نہ فرمائیں چونکہ المرء مع من احب (آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) کے مطابق جہاں کہیں بھی محبت کا رابطہ درمیان میں ہے اس کے اندازے سے باطنی معیت بھی ثابت ہے امید ہے کہ زمانہ جاری کی درازی سابقہ نسبت میں کوئی کمی نہیں لائے گی بلکہ اگر مذکورہ بالا محبت کا رابطہ زیادہ قوی ہو جائے جیسا کہ دوستوں سے اس کی توقع کی جاتی ہے تو مذکورہ بالا نسبت بھی اور زیادہ ہو جائے گی اور پیش پیش ہوتی جائے گی۔ اس فقیر کو اس جماعت سے جو کہ حضرت قطب المحققین پیشوائے طالبانِ خدا حضرت عالی (مجدد الف ثانی) قدس سرہ کی خدمت و قدوسی کے شرف سے مشرف ہو چکے ہیں ایک علیحدہ نسبت ہے (میری) نظر میں وہ لوگ دنیا سے جدا ہیں کسی سے کوئی مناسبت نہیں رکھتے کیونکہ یہ جماعت محبوب کے آئینے ہیں اور اس بے نشان کی ایک نشانی رکھتے ہیں محبوب کی خدمت کرنے والے لوگ اس کی غیبت (غیر موجودگی) کے وقت خاص طور پر نہایت محبوب و مرغوب ہیں عاشقوں اور مشتاقوں کے نزدیک اس جماعت کی قدر بہت ہی زیادہ ہے اگرچہ یہ لوگ بے پردہ ہوں اور مذکورہ رابطہ کے لحاظ سے دور ہوں لیکن ہم لوگوں کے نزدیک نہایت عزیز ہیں اور ان کی خدمت و محبت ہم پر لازم ہے بہر حال دعا سے غافل نہ رہیں اور توجہ فرمائیں کہ کل (قیامت کے روز) حضرت عالی (مجدد الف ثانی) قدس سرہ کے محبت کرنے والوں اور خادموں کے زمرہ میں ایک ہی جگہ پورا حشر ہو اور ان کے مبارک پرچم کے نیچے جگہ پائیں، رَبَّنَا آتِنَا ثَوْرَنَا وَ اغْفِرْ لَنَا لَكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قُدْرَةٌ (اے اللہ! ہماری توجہ اور توجہ دہی اور غفران دے) (مکتوب ۹۱ پر فارسی)

مکتوب ۹۲

شرح محمد احمدی کے نام غریق بندگی کاظمی کوئے پر غریب رشتہ اور اعمال میں عجب پیدا ہونے کے علاوہ بیان میں تحریر فرمایا۔

محبت آثار برادر شیخ حمید دعا و سلام پڑھیں اور احوال کے لکھنے سے فارغ نہ رہیں، طاعات و عبادات کے ادا کرنے میں مردوں کی طرح رہیں اور کمرِ محبت کو مولیٰ تعالیٰ صل و علا کی بارگاہ میں چست باندھیں تلخ کادن کام کرنے کا دن ہے (جرِ مزدوری) کادن کل (قیامت) کا دن ہے، کام کے وقت میں (جرِ مزدوری) کی انتظار میں بیٹھا حقیقت میں اپنے آپ کو اجر سے باز رکھنا ہے اور عبادات (طاعات) کی ادائیگی میں لذتوں کے پائند نہ رہیں، اگر لذت دین تو نعمت ہے اور اگر نہ دین تو طاعت (برتری) کو ہاتھ نہیں چھوڑنا چاہئے، بندگی سے مقصود محنت و مشقت ہے جو کہ نفس سے دشمنی اور خواہش کی مخالفت ہے نہ کہ عیش و راحت کہ جس کو عوا نفس چاہتا ہے، وہ لذت و راحت اور چیز ہے جو اس طرف سے عطا ہوتی ہے اور نفس و خواہش کو اس میں ہرگز کوئی دخل نہیں ہوتا کیونکہ نفس اس لذت میں تالہ و فریاد کرنے میں ہوتا ہے لیکن چونکہ وہ لذت عطا کی ہے (بخشش کی ہوئی ہے) اس لئے طاعات کو اس کے نہ ہونے سے چھوڑا نہیں جاسکتا، طاعات کے حاصل کرنے میں جان کے ساتھ کوشش کریں، نجات کی بعید (اللہ تعالیٰ کی) رحمت سے چاہیں اور طاعات کو بھی اس کی رحمت کا اثر جائیں اور اس کی توفیق کی طرف لوٹنے والی سمجھیں اور اپنی قوت و طاقت کو ہرگز اس میں دخل نہ دیں تاکہ عجب (خود پسندی) سے کل جائیں اور اگر کبھی قوت و طاقت کو اپنی طرف عائد دیکھیں تو اس سے تادم ہوں اور استغفار کریں (تاکہ طاعات ناچیز (ضائع) نہ ہو جائیں اور گناہ میں تبدیل نہ ہو جائیں لیکن اس بہانہ سے اعمال و طاعات سے ترک نہ جائیں، طاعت (برتری) بھی کریں اور اس طاعت سے استغفار بھی کریں اور اس (طاعت) کو اس پاک بارگاہ کے لائق نہ جائیں اور امیدوار رہیں کہ یہ تداومت و استغفار آہستہ آہستہ اس طاقت و قوت کے دیکھنے (اپنی طرف منسوب کرنے) کا علاج کر دے اور اعمال کو قبولیت کے قابل بنادے۔

چشم دارم کہ دی اشک مرا حسن قبول لے کہ قد ساختہ قطرۂ یارانی را

[اے اللہ! کہ جس نے بارش کے قطرے کو مولا بنا دیا ہے میں امید رکھتا ہوں کہ میرے آنسوؤں کو حسن قبول عطا فرمائے گا]۔ ایک جرگ نے کہا ہے کہ "عمل کر اور استغفار بھی کر سبکی کا طریقہ یہی ہے۔"

اللہم مغفرتک اوسع من ذنوبی و جنتک ارحی عندی من عملی (اے اللہ! تیری مغفرت میرے گناہوں سے زیادہ وسعت والی ہے اور تیری جنت میرے نزدیک میرے عمل سے زیادہ باعثِ امید ہے)

وادیم ترا از گنج مقصود نشان گمرانر سیدیم تو شاید برسی

[ہم نے تجھ کو مقصود کے خزانے کی نشان دہی کر دی ہے، اگر ہم نہیں بھیجے تو شاید تو ہی پہنچ جائے]

والسلام

مکتوبہ ۹۳

حقانی آگاہ شیخ نور محمد عینی کے نام اس بات کے صل میں تحریر فرمایا کہ فنا حاصل ہو جانے کی صورت میں فنا کا علم کس طرح ہوگا۔

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى. معارف دہشتگاہ کے ضلوع اس شکستہ آوارہ سے مشتاقانہ دعائیں قبول فرمائیں۔

انہر چہ میرود مخمں دوست خوشتر است (دوست کی جویات بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے) سوال: ماسوا کا لسیان (بھول جانا) اور علم کا پوری طرح نائل ہو جانا فنا کہلاتا ہے پس فنا حاصل ہو جانے کی صورت میں اگر وہ اپنی فانییت کا علم رکھتا ہے تو اس کو فنا حاصل نہیں ہے اور اگر علم نہیں رکھتا تو وہ کس طرح جانتا اور کہتا ہے کہ اس کو فنا حاصل ہے جیسا کہ فنا والوں نے اس کی خبر دی ہے۔

جواب: مذکورہ حالت کے گزر جانے کے بعد وہ جان لے گا کہ فنا حاصل ہو گئی ہے اور اس کے متعلق یہ لگے گا اور دوام فنا کی صورت میں جیسا کہ ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ تعالیٰ بسوہ الاقدس کے نزدیک مختار ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ اس صورت میں فنا کے لئے بقا لازم ہے، وہ عین فنا میں باقی اور عین بقا میں فانی ہے، پس اس مقام میں عارف کے صفات و افعال اپنے آپ سے ذاتی ہو کر واجب تعالیٰ و تقدس کے صفات و افعال کے ساتھ مستحق ہو جاتے ہیں مثلاً ہمیں یہ علم اپنے آپ سے فنا حاصل کر کے واجب تعالیٰ و تقدس کے علم کے ساتھ بقا حاصل کر لیتا ہے اور تمام صفات اسی قیاس پر ہیں، پس اگر عارف فانی اس مقام میں بعض اشیاء کو علم کے ساتھ باقی پائے تو یہ اس کے علم کی فنا کے منافی نہیں ہوگا کیونکہ اس نے اس علم سے جو کہ فنا حاصل کر چکا ہے اشیاء کو نہیں پایا ہے تاکہ خرابی لازم آتی۔ المزمائل لا یعود (نائل واپس نہیں لوٹتا)۔ یہ دوسرا ہی علم ہے کہ جس سے وہ اشیاء کا ادراک نہ کرے۔ ایک بزرگ کہنے میں عرفات اللہ باللہ و عرفات الاشیاء بنور اللہ (جس نے اللہ تعالیٰ کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ پہچانا اور اشیاء کو اللہ تعالیٰ کے نور سے پہچانا) اشیاء کی یہ معرفت اشیاء کے لسیان کے منافی نہیں ہے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ (یہ) درست ہے کہ انسان کے لطائف میں سے ایک لطیف کو فنا حاصل ہو جائے اور اس (فنا) کا علم کسی دوسرے قاص لطیف کو ہو، یا ہم کہتے ہیں کہ فنا قاص باطن کو

حاصل ہو کہ یہ اس کا کام ہے اور اس کی فنا کا علم ظاہر ہو کہ کیونکہ دو آفاقیہ حاصل ہونے کی صورت میں عارف جیسا کہ فائے پہلے تھا فناء کے بعد بھی اسی طرح (حالت) پر رہے بیوی بچوں اور تمام دوستوں کو سابقہ طریقوں پر ہی پاتا ہے اگر وہ اپنے باطن کے بعض حالات کو بھی معلوم کر لے اور ان پر مطلع ہو جائے تو تعجب کا مقام نہیں ہے اگر کہیں کہ دانش (جانشے) کا مقام قلب ہے اور جب قلب کافی ہو گیا تو ظاہر کو بھی دانش (جانشے) سے بے نصیب ہو جانا چاہیے۔ ہم کہتے ہیں اگر مراد یہ ہے کہ قلب کی دانش کے بغیر ظاہر سے دانش کی مطلقاً نفی کی گئی ہے اور دانش قلب ہی پر منحصر ہے تو یہ ممنوع ہے اس لئے کہ ہم واضح طور پر دیتے ہیں کہ قلب ماسوی کی دید و دانش سے مطلقاً رہائی حاصل کئے ہوئے ہے اس کے باوجود ظاہر اپنی دانش پر (فائے) ہے اور اگر کوئی اور معنی مراد ہے تو وہ بھی ہمارے مقصد میں مضر نہیں ہے اور تحقیق یہ ہے کہ فائے قلب ثابت ہونے کے بعد دانش جو کہ اس سے تعلق رکھتی تھی کسی دوسری جگہ منتقل ہو جاتی ہے اور دانش کا محل وہ جگہ ہو جاتی ہے۔ والسلام اور آؤ آخراً

مکتوب ۹۲

حقانی و معارف آگاہ شیخ عبدالحی بیٹی کے نام صاحب نر بہت کے اس شبہ کو دور کرنے کے بیان میں
تحریر فرمایا جو کہ اصول قوم کے ثابت شدہ اصول پر کیا ہے کہ علم ہو جائے (فناء) کی صورت میں یافت
دیا لینا کس طرح ہوگا۔

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين و
آل الطاهرين، اس فرقت نور گنہگار کی کامل دعا قبول فرمائیں اس بات پر امت دعا کی کی حمد و ثناء ہے کہ ان
فقراء کے حالات عافیت آمیز ہیں آپ کی سلامتی و استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے۔
میرے مخدوم افنا کے بارے میں صاحب نر بہت کے اشکال کے حل میں جو چند سطریں لکھی ہیں
کسی تقریباً لکھوائی گئی تھیں اس وقت اس کے مصنف کو ہر یک کے طور پر آنکھیں نہ لکھیں (آپ کی قدیم
میں ارسال کیا ہے۔ سوال، صاحب نر بہت کہتا ہے کہ

گویند خان خود چہ تابانی
ایں نکتہ نمود نا صوابم
گم شو کہ جو گم شوی بیابانی
چوں گم شوم آں گے چہ یابم
یا بندہ اگر کسی دگر خواست
از گم شدم پس او چہ می خواست

اور کہتے ہیں اپنی پاک کیا صورت ہے، تو تم جو صاحبِ توکم ہو جائے گا تو پلے گا، جو کہ نہ کہتے غلط معلوم ہوتا ہے جب تم بوجلوں کا تو اس وقت میں کیا پاؤں گا، اگر ایکے والے نہ تھے، دوسرے کو چاہا تو میرے گم ہونے سے وہ کیا چاہتا ہے اس کا مجمل جواب یہ ہے کہ گم ہونے کی نسبت، اسوا کے ساتھ ہے اور یافت (پانے) کی نسبت حقِ اصل ماند کے ساتھ ہے پس اس میں کوئی منافقہ (تضاد) نہیں ہے۔ اور مفصل جواب یہ ہے کہ گم ہونا فنا کے مقام میں ثابت ہے جو کہ عین الیقین کا مقام ہے اس لئے کہ اس مقام میں علمِ عین کے صفائی (خالص) ہے اور یافت (پانا) بقا کے مقام میں جو کہ حقِ الیقین کا مقام ہے صورت پذیر ہوتا ہے پس گم ہونا یافت (پانے) کے لئے شرط ہوا۔ اگرچہ یہ دونوں ایک وقت میں جمع نہ ہوں ہیں کوئی اشکال نہیں ہے اور یہ اس صورت میں ہے جبکہ ہم یافت سے ادراکِ مرکب ملا دیں اور اگر ادراکِ بسیط ملا دیں تو عین گم ہونے کے وقت ادراکِ بسیط حاصل ہے جیسا کہ مقرر (مسلم) ہے۔ ایک جرگہ کہتے ہیں یہ

از حضرت ذاتِ بہرہ استہلاک است استہلاک کی کہ از تصور پاک است

آن معنی است نامش ادراکِ بسیط آنجا چہ محلِ دانش و ادراک است

[حضرت ذات سے نصیب استہلاک ہے، اور یہ وہ استہلاک ہے جو کہ تصور سے پاک ہے، وہ ایک معرفت جس کا نام ادراکِ بسیط ہے اس جگہ دانش و ادراک کی کیا گنجائش ہے]۔ اور اس تقدیر پر یہ بھی اشکالِ زور ہو جاتا ہے کیونکہ فنا شہودی ہے نہ کہ وجودی، اور فنا سے وجودی کو فنا کر لینے کی صورت میں بھی جواب دہی ہے جو کہ پہلی شق میں اور پر بیان ہو چکا ہے کیونکہ جو ہو بہو ساتھ وجود کرنے کے بعد جو کہ ولادت ثانیہ سے وابستہ ہے یافت حاصل ہے۔ پس حاصل یہ ہے کہ گم ہونے سے مراد شہودی ہے یا وجودی اور نیز یافت سے مراد بسیط ہے یا مرکب ہر صورت میں محدود (اختراض) دفع ہو جاتا ہے، کیونکہ اگر شہودی مراد ہے جیسا کہ جمہور کے نزدیک مقرر ہے یافت سے جو معنی بھی مراد لئے جائیں مدعا ثابت ہے لیکن ادراکِ مرکب مراد لینے کی صورت میں یافت البتہ متاخر ہے اور ارادۂ بسیط مراد لینے کی صورت میں معیت حاصل ہے لیکن تقدم ذاتی میں اختلاف کیا گیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ جب تک نہیں پائے گا رہائی حاصل نہیں کرے گا۔ اور بعض نے کہا ہے کہ جیسا کہ رہائی (فنائیت) حاصل نہیں کرے گا نہیں پائے گا اور اس کی تحقیق (حضرت محمد و اہل بیت علیہم السلام کی قدس سرہ کے مکتوبات کی) جلد ثانی کے مکتوبات سے طلب کرنی چاہئے۔ اگر وجودی فنائیت مراد ہے تب بھی یافت مرکب کو جیسا کہ عام طور پر متبادر ہوتا ہے یافت سے تاخر (پچھے ہونا) ہے جیسا کہ گذر چکا ہے پس ہر صورت میں درست ہوا کہ جب گم ہو جائیگا تو پائے گا۔ والسلام علیکم۔

مکتوب ۹۵

فوائد میں جذبہ کے نام ان بزرگواروں کی نسبت حاصل کرتے ہیں ترجیح دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد اپنے بزرگ بھائی کی خدمت میں عرض ہے کہ اس فقیر کے
 احوال ہر لحاظ سے حمد و شکر کے مستحق ہیں اور دوستوں کی خیریت جمعیت کے لئے دعا اور امید کی گئی ہے
 آپ کے خطوط پہنچتے رہتے ہیں اور اس طرف سے جواب بھیجے ہیں قصور واقع ہو جانا ہے (امید ہے کہ)
 معذور رکھیں گے، ہر حال میں غائبانہ دعا سے فراموش نہ کریں اور کیفیات تحریر فرماتے رہیں اور طاعات
 کی پابندی میں قدم مضبوط رکھیں اور مطلوبہ حقیقی کی بارگاہ میں شاہدی و شہودی کے وصف کے
 بغیر دائمی توجہ پیدا کریں کیونکہ اس مقام میں توجہ و حضور خود بخود ہے اور عارفت کو استہلاک و
 اضحلال کے سوا اس (مقام) میں کچھ نصیب نہیں ہے، اس کے بعد ان ثمرات کے منتظر رہیں جو کہ اس
 نسبت پر مرتب ہوتے ہیں اور دوستوں کو بھی اس معنی کا طالب بنائیں، والسلام علیکم۔

مکتوب ۹۶

خواجہ محمد کاظم کے ایم نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

برخوردار سعادت اطوار قرۃ العین خواجہ محمد کاظم ظاہری و باطنی عافیت کے ساتھ ہیں، اس
 ضرورت کے فقرائے حالات حمد و شکر کے مستحق ہیں، آپ کی سلامتی و استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے
 حالات لکھتے رہیں اور کوشش کریں کہ اللہ تعالیٰ کی پاک بارگاہ میں بغیر نیستی کے وصف کے ساتھ دائمی
 حضور و توجہ پیدا کریں اور جو چیز اس دولت کے منافی ہو اس سے علیحدگی اختیار کریں اور جوانی کی قوت
 کو زندگی کے معمولات میں صرف کریں کیونکہ یہ زیادت بہت ہی غنیمت ہے، اس قوت میں فتور آ جانے کے
 بعد اس کی خبر معلوم ہوتی ہے اور حسرت باقی رہ جاتی ہے مختصر یہ ہے کہ اس وقت کعبہ فائدہ کا بیو
 میں صرف کرنا ایک ایسا الم ہے کہ جس کا تدارک ممکن نہیں ہے والسلام

مکتوب ۹۷

ارشاد شاہ میر محمد نغان کے نام دوستانہ شکایت کے اظہار میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و صلوات علی حیادہ الذین اصطفیٰ سیادت و نقابت پتہ کے خدام ظاہری و باطنی
 عافیت کے ساتھ رو کر دوزخ افتادہ دوستوں کو یاد کرتے رہیں، قلم خود بخود رک گیا ہے کیا چیز تھکے کہ اولاد
 (حضرت فاطمہ) بتول (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) میں سے اس برگزیدہ بزرگ کی قبولیت کے لائق ہو اور اس
 قابل ہو کہ اس سخاوت کی کان کی جانب سے اُس کا جواب ظاہر ہو، جس قدر مذکورہ فکر کے سمندر میں
 غوطہ زنی کی تاکہ کوئی موتی حاصل کرے اور اس کو اہل بصیرت کے لئے تحفہ بنائے (لیکن) میسر نہیں ہوا
 اور خالی ہاتھ اس کے ساحل سے سربا ہر نکالا، آخر کار عاجزی کا اعتراف کر کے اور اپنے آپ کو اس محال
 تمنا سے ہٹا کر دو نامربوط کلموں سے آپ کے فیض کی نشانیوں واسطے دل میں اپنی یاد دلائی ہے
 حافظ و فقیہ تود عارف گفتن است و بس در بند آں میاش کہ تشنید یا شنید
 (لے حافظ امیر اکرام دعا کرتا ہے اور میں، تو اس فکر میں رہ کہ اس نے سنا ہے یا نہیں سنا) اگر کبھی دعا و توجہ کے
 ساتھ یاد کریں تو بے یونہی ہوگا اگرچہ محال ہونے میں یہ تمنا سابقہ تمناؤں سے بھی مضبوط قدم رکھتی ہے
 پس اس کے بعد اللہ تعالیٰ ہی ہم کو کافی ہے اور وہ اچھا وکیل ہے۔

مکتوب ۹۸

مولانا حسن علی کے نام عبودیت کے پسندیدہ طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

صبر و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد سعادت آتا رہا دردم مولانا حسن علی سے عرض ہے کہ اس
 صبر کے فقر کے احوال بجز اللہ عافیت آمیز نہیں، دوزخ افتادہ دوستوں کی خیریت کی امید اور دعا کی جاتی ہو آپ کو
 چاہئے کہ حالات لکھتے رہیں اور اوقات کو (عمولات سے) آباد رکھیں اور اہم کاموں میں صرف کریں اور
 خلوت و عیلت میں خوف و تقویٰ کے ساتھ رہیں اور جوانی کی قوت کو طاعات میں صرف کریں اور شب بیدار
 کو فہمت جانیں اور اندھیری راتوں کو اذکار و افکار گریہ و زاری، گناہوں کو یاد کرنے اور توبہ و قیامت کی
 فکر کے ساتھ منور رکھیں اور جہان تک ہو سکے سنت پر عمل کرنے کو ہاتھ سے نہ جلنے دیں ابرعت و بدعتی سے

بچتے رہیں، کوشش کرتے رہیں کہ ماسوی اللہ کی مزارِ رحمت کے بغیر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ دائمی حضورِ حاصل کر لیں اور رحمت اس بات پر صرف کریں کہ نفسِ حاضر اس کی اپنی ذات (یعنی درمیان سے اٹھ جائے تاکہ اس کا حضور اس کے ساتھ حاصل ہو جائے اور اس کے اوصاف و اخلاق اس کے اوصاف و اخلاق کی بجائے ممکن ہو جائیں (یعنی متعلق باخلاق اللہ ہو جائے) اور نفسِ مادہ کی ناپائیدار نائل ہوتے لگے کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

۲۳

ہو جان آئی بجان من نشینی مرا نگہ بجائے من نہ بینی
توئی از ہر دو عالم آرزویم نرا چوں یافتہ از خود چہ گویم

[تو جان کی طرح آجائے اور میری جان میں بیٹھ جائے (پھر) تو مجھ کو دوبارہ میری جگہ نہ دیکھے۔ دونوں جہانوں سے تو میری آرزو ہے جب میں نے تجھ کو پایا تو اپنے بارے میں کیا کہوں] مختصر یہ ہے کہ اگر نجات مطلوب ہے تو حق سبحانہ و تعالیٰ کی مرادوں کو اپنی مرادوں پر ترجیح دینی چاہئے بلکہ اپنے آپ کو تمام اسباب سے خالی دیکھنا چاہئے اور بلکہ لا قوتۃ الا باللہ [اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی طاقت نہیں ہے] کو اس سے منہ چاہئے، بیشک وہی حمید و مجید ہے، بندگی کا طریقہ یہی ہے، بیشک وہ ہر شے کا کو آسان کرنے والا ہے اور وہ جو کچھ چاہتا ہے اس پر قادر ہے اور اس لائق ہے کہ قبول کرے امید ہے کہ اس بے حاصل کو سلامتی خاتمہ کی دعا کے ساتھ یاد کرتے رہیں گے کیونکہ غالباً دعا کرنا قبولیت کے نزدیک قریب ہے۔

مکتوب ۹۹

خواجہ محمد فاروقی کے نام معرفت حاصل کرنے پر غیب دینے اور ضبطِ اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ میرے محترم و مکرم (جو کہ توبہ بنی آدم و انسان) کی ایجاد (ربیدائش) کا اصلی مقصد صلاح اللہ تعالیٰ اجل و علای معرفت حاصل کرنا ہے اور یہ بات طے شدہ ہے کہ معروف میں فنا حاصل ہونے بغیر معرفت حاصل نہیں ہوتی، پس ہم جیسے بھمہ و اڑکے لئے ضروری ہے کہ عمر عزیز کو اس مطلوبہ دولت (کہ حاصل کرنے) میں صرف کریں اور اس خالی زندگی میں فنا (موت) سے پہلے خالی ہو کر حقیقی باقی عزتِ شاد کی بقا کے ساتھ کوشش کریں۔ افسوس ہے کہ جو کچھ اس شخص سے طلب کیا گیا ہے وہ بجا نہیں لانا اور دوسرے کاموں میں مشغول ہونا ہے اور جس چیز کی تخریب چاہی گئی ہے اس کی تعمیر کے دے ہوئے ہے اور وقتِ عزیز کے سرمایہ کو فانی لذتوں کے طور پر کرنے کے لئے خرچ کر رہا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے

ناز و نعمت کی زندگی سے پرہیز کرے۔ بیشک اللہ تعالیٰ کے بندہ ناز و نعمت ولے نہیں ہوتے، تہامت
خجالت شرمزدگی ہو کہ انسان اس قلیل فرصت میں طلب کی خاطر سے دعوت کے باوجود اس کو اپنی اغوش
میں نہ لینے ہوئے اور قبول نہ کرنے ہوئے اسی دعوت کی جگہ ہے سامان باندھ لینا ہے اور اپنے آپکے
بعد و حجاب (دوری و پرہیز) کے عذاب میں جو کہ دوزخ کے عذاب سے بھی بدتر ہے ٹھہرا لینا ہے اور قرب و
وصال کی لذت سے بھاگنا ہے۔ پس اس شخص پر افسوس ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اس
شخص پر حسرت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے بھاگ کر کیا دنیا میں دوبارہ آنا نہیں ہے۔ وَحَرَامٌ كَانَ
فِي هَذِهِ اَعْمٰی قَهْوٌ فِی الْاٰخِرَةِ اَعْمٰی وَ اَصْلُ سَبِّ لَہٗ (اس شخص اس دنیا میں اندھا رہا پس وہ آخرت
میں بھی اندھا رہے راستہ سے بہت بھٹکا ہوا ہوگا) سے

ترجمہ کہ یار بابا نا آشتنا ہمساند تاردا من قیامت اس غم بیا بماند

(مذہبوں کے جدواں محبوب ہائے محال ہو نا آشتی ای رہا ویم قیامت تک ہمارے ساتھ رہے) مختصر یہ ہے کہ کام کرنا چاہیے
صرف کہتے سننے سے کوئی راستہ نہیں ٹھٹھا۔ امید ہے کہ اس ناکارہ کے بارے میں اس جگہ کے صلحا سے توجہ دینا
کی درخواست کریں گے۔ والسلام

مکتوبات

مرزا الطاف اللہ کے نام صوفیہ کرام کے طریقہ عالیہ کے حاصل اور مضمینوں کی بیان میں تحریر فرمایا
بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی سیدنا محمد والہ الذین اصطفے مکتوب گرامی
ورد سے مشرف ہوا کتنی اچھی نعمت ہے کہ عین شباب اور عیش و کامرانی کے اسباب کی موجودگی میں
مطلوب حقیقی کے عشق کا سودا دل کی گہرائی میں پیدا ہو جائے اور مہین غیبت (حق تعالیٰ کی محبت
جان کی پیشانی سے ظاہر ہو جائے) صدوشوں کی محبت اس کی نشانی ہے اور ان کے ساتھ نیاز مندی کا
ہونا اس پر واضح دلیل ہے۔ پیرانصار قدس سرہ فرماتے ہیں: یا الہی یکمال التہ ہے جو تو نے اپنے بندوں کو
کے لئے گردی ہے کہ جس نے ان کو پہچان لیا تجھ کو پایا اور جب تک تجھ کو نہ پایا ان کو نہیں پہچانا، اس
گروہ سے محبت کر۔ والا اس گروہ کے ساتھ ہے المرء مع من احب (آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ
محبت کرتا ہے) آپ نے سنا ہوا ہو گا۔ اسے سعادت کے آثار والے اس جوانی اور فراغت کے زمانہ کو غنیمت
جائیں اور اس (جوانی) کی قوت کو موٹی (اللہ تعالیٰ) کی طاعات میں صرف کریں کام کا وقت یہی عمر ہے

بڑھاپے اور اعضا کی سستی کے وقت زندگی و فراغت کی تقدیر پر معلوم ہے کہ کیا کچھ ہو سکتا ہے۔ حیرت شریف میں آیا ہے: سات قسم کے لوگ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اُس دن اپنے سایہ میں رکھے گا جبکہ اس کے سایہ کے سوا اور کوئی سایہ نہیں ہوگا، امام عادل اور وہ جوان جو اللہ کی عبادت میں یزدان چڑھا افسہ شخص جس کا دل مساجد کے ساتھ لگا رہا، اور وہ آدمی جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے لئے آپس میں محبت کی اسی پر رکھے ہوئے اور اسی پر پیدا ہوئے، اور وہ آدمی جس کو منصب و حسن و جمال والی نعمت نے گناہ کی دعوت دی تو اُس نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں اور وہ آدمی جس نے کوئی صدقہ دیا پس اس کو چھپایا حتیٰ کہ جو کچھ اس کے واسطے ہاتھ نے خرچ کیا اس کا بایاں ہاتھ (بھی) اس کو نہیں جانتا، اور وہ آدمی جس نے تنہائی میں اللہ تعالیٰ کو یاد کیا پس اس کی دونوں آنکھیں سے آنسو جاری ہو گئے۔ اس کو امام بخاری و امام مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ کوشش کریں کہ اخیر کے چھ اعمال پر قائم رہیں اور امام کی نیابت کے ساتھ عدالت پر مستقیم رہیں۔

جان لیں کہ چارے بزرگوں قدسنا اللہ تعالیٰ بامر ارحم الخلیف کے طریقہ کا حاصل سنت کا اتلا اور بدعت سے اجتناب اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی پاک بارگاہ میں عجز و نیستی کے وصف کے ساتھ راجی توجہ و حضور ہے اس حد تک کہ دل کو اللہ تعالیٰ کے ماسوا سے کامل قطع تعلق حاصل ہو جائے اور اشیاء سے اس کا علمی و حسی تعلق ٹوٹ جائے اور ماسوا کی غلامی سے آزاد ہو جائے نہ وہ اس کی خوشی و خوش ہو اور نہ اس کی غمی سے غمگین، اور نیز دل کو مطلوب حقیقی کے ساتھ حضور و آگاہی اس قسم کی پیدا ہو جائے جس کے بعد غیبت (عدم حضور) نہ ہو وہ حضور جس کے بعد غیبت ہوتی ہے ان اکابر کے نزدیک معتبر نہیں ہے، جب تک حضور و آگاہی ملے (علامت ثانیہ) نہ ہو جائے اور اس کا ذاتی وصف نہ بن جائے جیسا کہ متناکان کی صفت اور کیفہ آنکہ کی صفت ہے، یہ نسبت شریفہ حاصل نہیں ہوتی، اور ان حاضر (اپنی ذات) کی نفی کرنا ہے جب اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے فضل سے کمالی طور پر قائمیت ہو جائے اور مطلوب کا حضور و شہود خود بخود پیدا ہو جائے تو اس وقت کسی شاہد و شہود کے وصف کے بغیر شہود ہونا ہے اس کے بعد قتلہ فا نادیث [جس کو میں قتل کرتا ہوں تو میں اس کا خون بہا ہو جاتا ہوں] کے مصداق وجود محبوب (عطائی وجود) کے ساتھ وجود ہوتا ہے اس وقت میں معشوق کی سیر عاشق میں ہے، کسی نے کیا اچھا کہا ہے

آئینہ صورت از سحر دور است کان پدید آئے صورت از نور است

[عاشق آئینہ کی طرح سفر سے دور ہے ایسی سحر کا محتاج نہیں ہے، نہ وہ صورت کو نور کی وجہ سے قبول کرتا ہے]

اور جو کچھ میں نے اوپر کہا ہے کہ ہمارے بزرگوں کے طریقہ کا حاصل یہ ہے الخ یہ اس لئے کہ ان بزرگ پرہیزگاروں کی حقیقت اس گفتگو کے ماوراء ہے۔ یہ ایک ایسا بھید ہے کہ اس کی تعبیر اس قسم کی عبارتوں سے کرنا مشکل بلکہ ناممکن ہے۔ من لم یبذل فی لم یبدل (جو نے نہیں دیا اس نے نہیں جانا) جانا چاہئے کہ ان مذکورہ معانی کا ذوق و وجدان کے ذریعہ پانا اس طریقہ عالیہ کے اکابر کی طویل صحبت و خدمت کے بغیر دشوار ہے، اس فرقت زدہ گنہگار سے جو کہ ان امور کے ذکر کرنے سے لرزیاں و ترساں (کانپتا اور ڈرتا) ہے ان معانی کے حصول کا سوال کرنا ایسا ہے جیسا کہ کسی سائل سے سوال کرنا۔ فقیر نے اگرچہ اس عالی مرتبہ گروہ کی محبت کی راہ سے ان معانی کے ساتھ قدرے اجماع حاصل کیا ہے لیکن چونکہ محبت میں ناقص ہے (اس لئے) ان چیزوں میں بھی جو کہ محبت سے حاصل ہوتی ہیں ناقص ہی ہونا چاہئے کیونکہ محبت کرنے والے کے لئے محبوب کی اطاعت کرنا لازم ہے: ان الحب لمن هواه مطیع [محبت کرنے والا اپنے محبوب کا مطیع ہوتا ہے] اور جب ان اکابر کے طریقہ اپنے اندر نسبت کم پاتا ہے تو اس پر متفرع ہونے والی چیز کو کامل درجہ پر کس طرح پائے گا۔ ہاں حدیث قدسی اتا عند ظن عبدی بی [میں اپنے بندے کے گمان کے ساتھ ہوں] کے مصداق چونکہ آپ ان ناکارہ فقرائے ساتھ حسن ظن رکھتے ہیں احتمال ہے کہ آپ کے ظن کے مطابق آپ کے ساتھ معاملہ کریں۔

میں تو اند کہ دہر اشدک حل حسن قبول آنکہ دراختہ است قطره بارانی را

(جس اللہ نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے وہ میرے آنسوؤں کو بھی قبولیت کا شرف بخش سکتا ہے)

والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی والتم متابعۃ المصطفیٰ علیہ علی اللہ الصلوٰۃ والسلام

مکتوبات

سیادت پناہ میر محمد نعمان کے نام اس بارہ میں تحریر فرمایا کہ صوفیہ کرام کی نسبت کے حصول کا

مصداق اعظم تر صحبت کے ساتھ آلاشگی ہے۔

بسم اللہ حامداً و مصلياً علی رسولنا الکریم اللہ تعالیٰ (آپ کی) عزت و بابرکات کو اپنے

الطاف میں شامل رکھ کر ارشاد (پرست) کی مندر پر جلوہ فرما رکھے اور ہستی موجود (انانیت) سے آزاد کر کے

ہمیشہ کی ہستی (فنائیت) کے ساتھ موصوف کرے تاکہ حقیقی ہستی (بقا باللہ) جلوہ گر ہو اور خود اپنے ساتھ

حاضر ہے، یہ معنی فوق اور حدیثی ہیں کہنے اور سننے میں صحیح طرح پر نہیں آتے اور نظر و فکر سے یہ محال نہیں
 ٹھنکا کہ آسمانی (فطری) حکامیہ کے باوجود ہونے کے کیا معنی ہیں اور ہونا اور نہ ہونا ایک ہی وقت
 میں کس طرح ہوگا عرفت ربی بجمع الاصلہ ادا میں نے اپنے رب کو ہفتوں کے جمع ہونے سے پہچان لیا
 ایک بزرگ نے کہا ہے کہ ہر چیز میں رحمت ہے مولے عشق کے کہ قتل کرتے ہیں اور مقتول سے خون بہا مانتے
 ہیں یعنی گم شدہ (خانی) سے احکام پر بندگی معاف نہیں کرتے اور اس نسبت کا مصداق شرعی احکام کے
 ساتھ آراستہ ہونا ہے کیونکہ اس کا کمال فنا اور اطمینان نفس تک پہنچا تاکہ او نفس مطمئنہ سے موافقت
 کے سوا اور کچھ نہیں آتا خیریت کا مخالف اور اس میں مستحی کرنے والا جو شخص بھی اس نسبت کا دعویٰ کرتا
 ہے مغربے مولے جھگڑے کے اور کچھ حاصل نہیں رکھتا اور جو کچھ رکھتا ہے وہ اس قدر راج کے واسطے ہے کہ
 وَمَنْ يَتَّبِعْ عَذَابَ الْاَسْوَفِ فَاَنْتَ اَقْرَبُ يَفْقَهُ الْاٰخِرَةَ مِنَ الْاَوَّلِ (اور جو
 شخص اسلام کے سوا کوئی اور دین چاہے گا وہ اُس سے بہتر قبول نہیں کیا جائے گا اور وہ آخرت میں جہنم والوں
 میں سے ہوگا) امید ہے کہ اس ناکار کو رد عمل خیر سے نہیں سمجھائیں گے اور قبولیت اوقات میں اس کیلئے استقامت کی
 دعا کرتے رہیں گے پس بیشک استقامت کو امت سے افضل ہے۔ والسلام۔

مکتوب ۱۲

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَنْ تَعْلِمَ اَنَّکَ اَعْلَمُ بِمَا فِیْ سُلُوْبِیْ وَ اَعْلَمُ بِمَا فِیْ سُلُوْبِیْ

موقت حاصل کرنے پر نصیحت اور اس سے مخدومی پر نوبت دلائے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ اما بعد: یہ اس زخمی دل خستہ و خراب کی

جانب سے ہوشیار دوستوں کے لئے ایک یاد دہانی ہے پس لے آئے انکے فعل والو! اجرت حاصل کرو، جان نہیں
 کہ انسان کی پیدائش سے مقصود حق تعالیٰ جل و علا کی معرفت حاصل کرنا ہے اور معرفت میں لوگوں کی استعداد
 کے تفاوت کے اعتبار سے لوگوں کے قدم مختلف ہیں (کہ بعض کو بعض پر فوقیت ہوتی ہے، ہر شخص نے
 معرفت کے بارے میں اپنے عرفان کے بقدریات کی ہے لیکن جس بات پر اس بلند مرتبہ گروہ کا اجماع ہے
 اور جو بات قدر مشترک ہے اور قرب کے درجات میں فروزدی ہے وہ ہے کہ معروف میں فنا ہوئے بغیر
 معرفت حاصل نہیں ہوتی ہے

بیچ کس رات تار گروہ اوقات نیست وہ در بار گاہ کعبہ

[جب تک کوئی شخص فناء ہو جائے اس کی نگاہ الہی میں باریابی نہیں ہے]

۵ ازتست حجاب تو یقین است شرط چہ رح وان جین است
می بین و سوت مذہب این است می باش و باش مشرب این است

[یعنی بات ہے کہ حجاب چھ ہی ہے، سب راستہ چلنے والوں کی شرط ہی ہے۔ مذہب ہی ہے کہ دیکھا رہا ہے کہ، اور شرب ہی ہے کہ موجودہ اور موت [پس غفلت دوستوں پر لازم ہے کہ اپنے کام کے نتیجہ اور موجودہ حالت میں اچھی طرح غور فرمائیں جس کسی کو اوپر لکھی ہوئی معرفت حاصل ہے پس اس کے لئے سعادت و بشارت ہے چاہے کہ اس حاصل شدہ معرفت کو ان امور میں صرف کرے جو حاصل نہیں ہوئے اور رحمت اس بات پر لگائے کہ اصل کو ظن کی طرح چھوڑے اور جس شخص کے لئے معرفت کی راہ تین کھولی گئی اور اس دولت کی طلب اور گم شدگی کا درد بھی نہیں دیا گیا پس اس کے لئے نہایت ہی افسوس ہے جو کچھ اس کی پیدائش سے مقصود تھا وہ اس نے ادا نہیں کیا اور اس عالم میں اس سے جو چیز طلب کی گئی تھی وہ اس کو بجا نہیں لایا اور دوسرے کاموں میں مشغول ہو گیا اور اس سے جس چیز کی تحریک کا مطالبہ کیا گیا ہے اس نے اس کی تعمیری اور عمر عزیز کے سرمایہ کو کھاپش اور لالچی امور میں خرچ کر دیا اور اسباب حاصل ہونے کے باوجود اپنی استعداد کی نہیں کو بیکار چھوڑ دیا نہایت شرم نہ گئی ہے اس قلیل فرصت میں مطلوب کو اس کی طرف سے دعوت کے باوجود اپنی آنکھوں میں نہ لگا کر اس دعوت گاہ سے سامان سفر باندھ لیتا ہے کل قیامت کے روز ہم سے اس کی بے نیاز بارگاہ ہوا آئے گا اور کوئی حیلہ کے ساتھ غدر کی زبان کھولے گا، دوری اور محرومی و زرخ کے عذاب سے بھی بدتر ہے جیسا کہ قرب و وصال کی لذت جنات فیم ربہشت کی لذتوں سے زیادہ ہے پس اس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اس شخص پر حسرت ہے جس نے احکام الہی سے تجاوز کیا۔ دوبارہ دنیا میں آنا نہیں ہے: **مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ اَعْطِيَ قُلُوبًا فِي الْآخِرَةِ اَعْطِيَ وَاصَلَ سُبُلًا** [وہ شخص جس میں اس دنیا میں وہ آخرت میں بھی اندھا اور راستہ سے ہٹکا ہوا ہوگا]۔

ترجمہ کیا رہا مانا مشنا بسا نہ نانا دامن قیامت این غم بیا یما نہ

[دُعا ہوں کہ بارگاہ سے ناستنداری ہو بہ قیامت کے دامن تک یہ غم ہمارے ساتھ رہے۔]

کہتے ہیں کہ استاد ابوالقاسم قشیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے نوعی دقاق قدس سرہ، اوقات کے بعد خواب میں دیکھا کہ بہت سے چین تھے اور روتے تھے۔ انہوں نے کہا اے استاد کیا ہوا ہے کیا دوبارہ دنیا میں پس آنا چاہتے ہو؟ انہوں نے کہا ہاں لیکن دنیا کی مصلحت کے لئے نہیں اور نہ اس لئے کہ میں مجلس بیان کروں

۲۳۱۔ بلکہ اس لئے کہ کمر باندھوں اور ملاٹھی لوں اور ہر روز ایک ایک صوفیہ پر جاؤں اور حلقہ (گنڈی) اور ملاٹھی دوڑانے پر باروں اور کپڑوں کے مت کر دو (کیونکہ تم نہیں جانتے ہو کہ تم کس سے باز رہ جاتے ہو۔

صاحب خانہ را دہم آواز گزینے بھی مانند از ہمہ یاز
عمر گزشت در پریشانی بنگری گزینہ یاز حی مانی

[میں گھر کے مالک کو آواز دے کہ یہ سچ چیز کے لئے تمام چیزیں سے محروم رہ گیا، عمر پریشانی میں گزرنے لگی تو دیکھ کہ تو کس چیز سے محروم ہو رہا ہے] پس ہم جیسے ہجرت زدوں پر لازم ہے کہ قابل قدر عمر کو ان عجیب و غریب معانی میں غور و خوض کرنے کے لئے صرف کریں اور اس فنا ہونے والی زندگی میں اس اصول کی سمجھ تک پہنچنے کی حکمت طلب کریں اور صالحین کی سیرتوں اور عارفین کے بیانات سے ان معانی کی تشریح اور اس حدیث کی تفسیر تلاش کریں اور اس کی طلب میں جان کے ساتھ کوشش کریں اور جس جگہ سے بھی اس کی بود و بارغ میں پہنچے اس کے پیچھے ہو جائیں اگرچہ طبع کا ہاتھ اس خزانہ کی نقدی سے خالی ہو لیکن اس کی طلب اور نہ پانے کے درد سے ذرا بھی قانع نہ رہیں اور ہر کشوں کے گروہ سے الگ ہو جائیں کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

بچہ مشغول غم دیدہ و دل را کہ دمام دل ترا می طلبد دیدہ ترا می خواہد

[یہ آنکھ اور دل کو کس چیز کے ساتھ مشغول کر دے گی نہ کہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور آنکھ تجھ کو چاہتی ہے]

طالب کو چاہئے کہ طلب میں اپنے آپ کو آرام نہ دے اور ہمیشہ مضطرب (بے چین) رہے۔ ابو بکر طمٹانی قدس سرہ نے کہا ہے کہ نصف اضطراب (کا نام) ہے جب سکون آگیا تو نصف نہ رہا۔

محب کو محبوب کے بغیر چین نہیں ہے اور اس کے ماسوا کے ساتھ کسی طرح بھی انس و الفت اختیار نہیں کرتا، اور بزرگوں نے کہا ہے کہ مرید کو اس صفت کے ساتھ ہونا چاہئے جو کہ کلام مجید میں لکھی

ہوئی ہے: حَتَّىٰ اِذَا صَدَّقَتْ عَلَيْهِمُ الْاَرْحَامُ يَمَازِجَتْ وَصَافَتْ عَلَيْهِمُ الْاَنْفُسُ وَهَمَحَتْ وَطَنُوْا اَنْ لَا مَلْجَا مِنْ اللّٰهِ اِلَّا الْيَقِيْنُ [یہاں تک کہ جب ان پر زمین باوجود کشادہ ہونے کے تنگ ہوئی

اور ان پر ان کی زندگیاں تنگ ہو گئیں اور وہ سمجھ گئے کہ اللہ تعالیٰ سے (بچنے کے لئے) کہیں پناہ نہیں مگر اسی کی طرف] جب طالب آوارہ اس صفت کا ہو جائے تو تَوَكَّلْ تَابَ عَلَيْهِمُ لِيَتُوبُوْا [تو اللہ تعالیٰ سے

ان پر پیرایہ ہوا تاکہ وہ لوٹ آئیں] کے مصداق امید ہے کہ بخشش کا سمت درخوش میں آئے اور عاشق صادق کو اس خروش (خوش) سے نکال لائے اور معرفت کی کوئی کھڑکی اس کے باطن میں کھول دے

اس بے نشان کا کوئی نشان ظاہر ہوے اور دیکھ جائے اَلَا تَلْمِزُهُمْ فَتَجَارَةُ الْاَبْدَانِ [وہ لوگ ہیں جن کو

خبر بد فروخت اللہ تعالیٰ کی بارے میں غافل نہیں کرتی) کے گروہ میں شامل کر دے۔ اور لَا یُصِیْبُہُمْ ضَلَالٌ
وَلَا قَصَبٌ وَلَا تَحْمُصَةٌ فِی سَبِیلِ اللہِ الْآیۃُ (اُن کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو ہر ماں محنت اور سوز
بہشتی ہو یا وہ اسی جگہ پہنچے جس کو حیاں کا فتنہ اور گھمسان کے یوں نمودوں کو کوئی پہنچے نہ ہو یا وہ اُن کے نیک عمل کا ثمر حاصل کرے یا نہ)

جس کو خود پر کان را این بس است بالکسود کرم اگر در وہ کس است

اے میں بس کرتا ہوں غفلتوں کے لیے سچی کافی ہے اگر گاؤں میں کوئی ہے تو میں نے وہ وہ کے خطروں کی آواز لگا دیا
مقبول و مستول سے امید کی جاتی ہے کہ اس دورِ راقہ کو مقبول دعاؤں سے فراموش نہیں کریں گے
اور اس کے بارے میں مذکورہ بالا معانی کے حصول کے لیے دعا فرمائیں گے۔ بیشک وہ (ایضاً تعالیٰ) فریب
اور قبول کرنے والا ہے۔ رَبَّنَا آتِنَا ذَکَرَنَا وَتِلْکَ الْآیۃُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ وَصَلٰی اللہ
تعالیٰ علی سید المرسلین علیہم السلام الذکر الذکر من ذکر الخافلون علی اللہ وحمیدہ وسلم سلم لکیرا
کثیر اعلیٰ جمیع الاولیاء والمرسلین علیہم السلام الذکر الذکر علی عباد اللہ الصالحین

مکتوبات

ارشادِ نبیہ میر جو عثمان کے نام محبت کے اظہار اور تصورِ اعمال کے دیکھنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، شرافت و نجابت و سنگاہ کے ضرام ان دُور
افتادہ و مستول کو دعائے خیر سے نہ جھلاؤں باطنی محبت کا رابطہ اور ظاہری ملاقات کا شوق جو کہ
اس پھر کو آپ کی ذات کے ساتھ ہے محتاجِ تحریر نہیں ہے چونکہ دل کو دل سے (تعلق) ہوتی ہے
اس لیے اپنی حقیقت جامعہ کی طرف رجوع فرمائیں الحجازِ غلطۃ الحقیقت [حجازِ حقیقت کا ہل ہوا]
اس جگہ ایک بہت عجیب و غریب مجید ہے: ان اللہ خلق آدم علی صورۃ بنی آدم بیشک اللہ تعالیٰ نے آدم
علیہ السلام کو ان ہی صورت (صفت) پر پیدا کیا اس پر مجید کا ظاہر کرنا اس دلفراں کا کام نہیں ہے اگر
آیت کریمہ (اِنَّ اللہَ یَخُوْلُ بَیْنَ اَلْمَرءِ وَوَلَدِہٖ) بیشک اللہ تعالیٰ آدمی اور اس کے قلب کے درمیان
عائلہ پر جانے سے اس پر کاندھ لگا۔ کہ مولوں تو مٹس ہے کیونکہ یہ آپ کو ایک بے پایاں محند ہے
کوئی غلط جو ایسا ہوتا چاہے جو وہاں سے زمانہ کے بیش قیمت موتیوں کو حاصل کرے (اِنَّ فِیْ ذَٰلِکَ
لَآیۃً لِّمَنْ اَلَمَ) کہ قلوب [بیکس میں اس شخص کے لیے نصیحت و حیر کے باوجود دل ہے] سچاں اللہ
ملہ سورۃ آیت ۱۱۱ سورۃ آیت ۱۱۲ سورۃ آیت ۱۱۳ سورۃ آیت ۱۱۴

بات اپنے حوصلہ سے باہر چلی گئی اور ایسی جگہ تک پہنچ گئی کہ جہاں سے وہ خود راہ میں ہے۔ ہم جیسے
 بواہوں لوگوں کو اس قسم کی باتوں سے کیا نسبت ہے، جو شخص گناہوں کی گہرائی میں ڈوبا ہوا ہو
 اس کو اپنے گناہوں کی فکر اور خطاؤں کا ماتم کرنا تمام امور سے زیادہ اہم ہے، آج یا کل ہے کہ یکایک
 موت کا طمانچہ خوشگوار عیش و آرام کے منہ پر پہنچے گا اور قیامت کے معاملات پیش آنے والے
 ہیں اور اس شخص کا عیبوں سے بچنا ہوا نامہ اعمال علام الغیوب (اللہ تعالیٰ) کے حضور میں ظاہر
 ہو جائے گا اور اس کے معاملہ کی بُرائی اس بارگاہ میں ظاہر ہو جائے گی پس ہمارے اعمال پر خرمندگی پر
 اور ہماری ناقربانیوں پر حسرت ہے۔ ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا انما اخطانا (اے ہمارے رب
 ہماری معمول اور خطاؤں پر ہمیں نہ پکڑ)۔

مکتوبہ سب

میرزا عبد اللہ کے نام فائدے نفس کی تحقیق اور آداب شریعت کے استزاد پر مددالت کرنے اور
 مطلوب حل و علا کے ماوراء ہونے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ اس معزز بھائی کے مکتوب لطیف اور
 پسندیدہ حالات کے مطالعہ سے مسرور و لطف اندوز ہوا آپ نے لکھا تھا کہ دل مامورہ اذکار کے
 عمل سے آرام پذیر نہیں ہے اور تمام افعال کے اپنی طرف منسوب ہونے کو تہمت و ہی کی نسبت کے
 سوا اور کچھ نہیں جانتا اور اپنے وجود کو بلکہ تمام وجودوں کو ایک ایسے وجود کے غلبہ کے تحت مضموں
 پاتا ہے جس کے نفی و اثبات میں لا وہو کوئی منزل چھے رہتے والوں میں سے ہیں اور اوامر کی ادائیگی
 اور نواہی سے اجتناب میں وقت کو جبراً لگا کر تکلف کے ساتھ بجا لانا ہے۔ میرے مخدوم! یہ مراقبہ
 اور ایسا دیکھنا پاکیزہ و عمدہ ہے اور اس مراقبہ کا کمال یہ ہے کہ اوصاف و افعال کی یہ دہمی نسبت
 بھی اپنے ساتھ نہ دیکھے اور یہ افعال و اوصاف پوری طرح اصل کے حوالہ کر دے اور اپنے آپ کو غنی
 صرف کے ساتھ ملا ہوا پائے اور محض لاشے اور فالص نیست دیکھے تاکہ اپنے آپ کو اتنا کے ساتھ
 تعبیر نہ کرے، اس کی علامت یہ ہے کہ اپنے اندر نہ کوئی ذکر پائے اور نہ کوئی توجہ، نہ کوئی تہمت دیکھے
 اور نہ کوئی حرارت، دل سے ذکر کی حرکت اور نہ کورہ توجہ بالکل سلب ہو جائے اور اگر کبھی دل میں
 کوئی حرکت یا کوئی توجہ و حرارت پائے تو اس کو مذکورہ بالا مراقبہ کی صفائی نہ ہونے کی دلیل سمجھے

دل کو ذکر سے آرام اس وقت ہوتا ہے جبکہ نفس ذکر جاگزین ہو جائے، ذکر و توجہ دوری اور نہایت جدائی کا پتہ دینے والے ہیں اور جب یگانہ دربان سے اٹھ گیا تو قہار واحد کے سوا کچھ نہیں رہا، اس معنی میں نہیں کہ ممکن واجب ہو گیا اور اس پاک ذات کے ساتھ اتحاد پیدا کر لیا، کیونکہ یہ واقع کے خلاف ہے بلکہ اس معنی میں کہ ممکن نہیں رہا اور اپنی وہی خلعت سے تہجد (اخلا) اٹھا کر لیا اور واجب اپنے مطلق محض ہونے پر عیا کہ تھا اب بھی ہے اور (آئندہ بھی) رہے گا، افعال و اوصاف کے اصل کے ساتھ لاحق ہو جانے کے بعد اگر ذکر و توجہ پر تیار خود بخود کسی نے کیا اچھا کہا ہے

وَلَوْ شِئْتُمْ مِنْ دُجْهِ قَمَرٍ وَلَعِثَتْ مِنْ عَيْنِهِ كَحُلِّ

(اور اس کے چہرہ کے لئے اسی کے چہرے چاند ہے۔ اور اس کی آنکھ کے لئے اسی کی آنکھ سے سرمہ ہے) اور دیگر کیفیات جو آپ نے لکھی ہیں ان سب میں بہترین وہی مراقبہ ہے جو کہ اوپر بیان ہوا

چاہئے کہ تمام واردات میں شرعی آداب و حدود کی اچھی طرح رعایت رکھیں اور ان آداب میں سے کسی ادنیٰ ادب کے ترک کرنے پر تامل نہ کریں اور اگر علماء کے فیصلے کے خلاف کوئی امر ظاہر ہو جائے تو جان لیں کہ وہ سُکر اور محبت کے غلبہ کی وجہ سے ہے اور رجات دینے والی حق بات وہی ہے جس کو علماء نے بیان کر دیا ہے، اس پر سلوک سے مقصود حصول فنا و نیستی ہے اور مطلوب حقیقی (اللہ تعالیٰ) کے ماسوا کیا آفاق اور کیا انفس سب کی گرفتاری (محبت) کا زائل ہونا ہے تاکہ بصیرت (باطن) کی آنکھ میں کوئی چیز منظور و مشہود نہ رہے حتیٰ کہ مشہور و محبت میں اسما و صفات بھی ذات مجرد کے ساتھ شریک نہ ہوں، احدیت مجردہ کی بارگاہ کے گرفتار (محبت کرتے والے) کسی امر کی شرکت کے لئے راضی نہیں ہیں اور تمام مشہودات اور محبت کو لا کے نیچے لاکر نفی کرتے ہیں خواہ وہ اسم ہو یا صفت۔ اور آپ نے لکھا ہے کہ خیالی صورتوں کے وجود کو چونکہ صفات کے شیون کے ظلال جانتا ہے (اس لئے) ان کی نفی کو وقت کے ضلل کا باعث شمار کرتا ہے اور واضح یقین کے ساتھ (بیانات) عین علمی کے نصیب ہوئی ہے کہ خطا کار و درست کار میں سے ہر ایک وجود کے فرمان قہرمان کے تحت میں ہے اور ان کی تلویں کا ملوٹ دوسرا ہے۔

میرے مخدوم! اگرچہ سب کے سب وجود کے فرمان قہرمان کے تحت میں ہیں لیکن چاہئے کہ جس سے طلب و محبت کا تعلق ہو وہ اس درجہ کا ہو کہ کسی نسبت و اضافت نے اس بلند بارگاہ کی طرف راہ نہ پائی ہو اور مشہودات و تجلیات سے ماوراء ہو، ظہورات و ظلال سے منہ موڑ کر محبت کا مرجع سوائے اس ذات ظاہر کے جو کہ ان مراتب سے ماوراء ہے اور کوئی چیز نہ ہو۔ چاہئے کہ تمام

مشہودات کو لاکھ کے نیچے لائیں تاکہ ان سب کی نفی ہو جائے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ اس قسم کے مشہودات (آپ کی) نظر میں بہت معلوم ہوئے ہیں جیسا کہ آپ نے لکھا ہے کہ یہ سب کٹا کٹا کر عدم وصول کی وجہ سے ہے اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کی توجہ سے ماموسی سے رہائی کی درخواست رکھتا ہے۔
 الما بعد ارنالکھتی (اے اللہ! ہمیں حق بات دکھا دیجئے)۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے "اگر کوئی بارگاہ پیش آئے تو دل کو وقت کا تابع بنائے" میرے مخدوم! جو فارہ بھی ظاہر ہو اس کا شکر بخالائیں اور اس میں ممکن (پیشگی) حاصل ہونے کے بعد اس سے ترقی کے طالب رہیں اور عقل من عزیز (کیا اور بھی ہے) کہتے ہوئے اس کے پیچھے دوڑتے رہیں۔

یہ سنش غایتہ دارونہ صدی راجن پایا بمیرد نشہ مستقی و دریا بچناں باقی

[اس کے حسن کی انتہا ہے اور یہ ہی صدی کے علم کی انتہا ہے استغفار کی بیماری والا شخص یہاں سے جاتا ہے اور دنیا اسی طرح باقی رہتا ہے] یہاں تک کہ وقت مقررہ آجائے۔

مکتوبات

شیخ محمد صالح رحمہ اللہ تعالیٰ کے نام فقر کی فضیلت اور فاضل کو اپنے بہتر طریق دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

براہِ ریزم شیخ محمد صالح کا مکتوب مغرب پہنچا، مسرور کیا، آپ نے زیادت کی نیکیوں کے بارے میں لکھا تھا، حق سبحانہ و تعالیٰ کے فعل و ارادہ پر راضی بلکہ لذت باب ہونا چاہئے اور فقر کی سختی اور فاقہ کی تلخی کو خوشگوار نعمت جان کر اس کو جمل مطلق (اللہ تعالیٰ کے فعل و صفات کا آئینہ نقوہ کرنا چاہئے اور اس فقر و فاقہ کی سختی کو) اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے حبیب (صلی اللہ علیہ وسلم) کا جو کہ خلقت میں مفصود اور خلقت و محبت کے دائرہ کا مرکز ہیں پسندیدہ طریقہ جانتا چاہئے۔ حدیث شریف الفقراء الصابرون جلساء اللہ عند اہوم القيامة [صابر و قائل قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے جلسہ ہوں گے] آپ نے سنا ہوگی۔ دنیاوی زندگی چند روز سے زیادہ نہیں ہے اس صورتی ہی فرصت میں قبر و قیامت کی فکر ضروری ہے اور جنوی یا عیسیٰ علیہ السلام کی طرح کسی کو ماموسی اللہ تعالیٰ کے ساتھ گرفتاری و محبت سے تعبیر کرنے میں، سب سے اہم کام ہے جو دل غیر اللہ کا گرفتار ہے اس سے خیر کی کیا توقع ہے دل کی سلامتی جو کہ اس راستہ کی سب سے پہلی شرط ہے اس وقت متحقق ہوتی ہے کہ ماموسی کے لئے

دل میں کوئی گنجائش نہ رہے اور محبت کے طور پر گنجائش ہی اور علم کے طور پر اس طرح ہو کہ اگر اشیا کو تکلف کے ساتھ بھی یاد کرے تب بھی اس کو یاد نہ آئیں وہ اس وقت اس تیان کے ذریعہ سے خود کو ماسوی اللہ سے حاصل ہوا ہے اسرار کے وارد ہونے اور قدامت کے انوار نازل ہونے کا محل ہو جاتا ہے اور تجلیات بے کیف کا مقام ہو جاتا ہے مصرع

ایں کا دولت است کنوں تا کریمند [یا نصیب کی بات ہو کر کچھ کہیں کو غایت کرتی ہیں]

و فی ذلک فلیکنافس المتنافسون (اور چلے کہ رغبت کر کے والے اس میں رغبت کریں) والسلام

مکتوبات

خواجہ محمد فاروق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ محبت ذاتی میں جمال سے زیادہ جلال اہمیت رکھتا ہے۔

خوشی اور تکلیف میں اللہ تعالیٰ کا شکر ہے اور میرا رانیہا اور آپ کی آل اصفیاء پر صلوٰۃ و سلام ہو جو مصیبت کہ ان دنوں میں زمانہ کی اس معزز دستخط کو پہنچی ہے وہ دو اقتادہ دوستوں کے لئے رنج و غم کا باعث ہوئی، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِہِ رَاجِعُونَ (بیکہ ہم سب اللہ تعالیٰ کے ہیں اور ہم سب اسی کی فائزہ واپس آئے ہیں) لیکن چونکہ حق تعالیٰ جل و علا کا فضل ہے اور خاص اپنے قائل کی طرف دلالت کرتا ہے تو خوش نصیبوں کے لئے اس بارگاہ عالی کے وصول کا وسیلہ ہے اور بیخاہری تلخی کتنی ہی باطنی حلاوتوں کا سبب ہے۔

سے تلخ است جو رنگھو داراں کہ ہر چیز خوشی باشد گواراں
ہر آتش کان بیغور و دبت سیم خلیلاں ما بود با پتہ براہیم

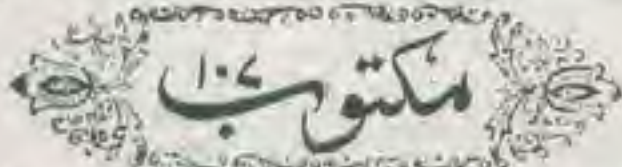
[مجمول جیسے خساروں والے (حسینوں) کا جو تلخ شراب ہے کہ اس کو چھتا بھی تو پئے گا پندرہ ہوگی ہر وہ آگ جس کو وہ چاندی کا بت (حسین محبوب) جلاتا ہے وہ خلیلوں کے لئے بارغ ابراہیم (علیہ السلام) ہے] جو لذت کہ محبوب کے جلال و ابیلاام (رنج و الم دینے) کے ذریعہ سے ہے عاشق صادق کے لئے اس کے جمال و انعام کی لذت سے زیادہ ہے کیونکہ دوسری قسم کی لذت کے برخلاف پہلی قسم کی لذت خواہش نفس کی آمیزش سے پاک ہے اور یہ محبوب کی خالص مراد ہے، یہ کمال محبت ذاتی سے پیدا ہوتا ہے بلکہ محبت ذاتیہ میں بھی علیحدہ خصوصیت رکھتا ہے کیونکہ مطلق ذاتی محبت کا تقاضا یہ ہے کہ رنج و الم

اور انعام دونوں برابر ہوں اور ایلام کا زیادہ ہونا ایک دوسری کیفیت رکھتا ہے اور وہ دوسری شان لانا ہے کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

۲۵۱

آن داروآں نگار کہ آست ہر چہ بہت آنرا طلب کنید حرفیاں کہاں کجاست

[وہ محبوب اسی شان رکھتا ہے کہ جو کچھ ہے وہی ہے، اے ساتھیو! اس کو طلب کرو کہ وہ کہاں ہے۔] مکتوبات شریفہ کے بعد دیگرے پیچھے ہیں اور جواب میں کوتاہی واقع ہوئی ہے (امید ہے کہ) آپ معذور نہیں چونکہ اس طرف کا قصد کرنے والا کوئی شخص معلوم نہیں تھا اس لئے اس مقدمہ کو رکھا۔ والسلام

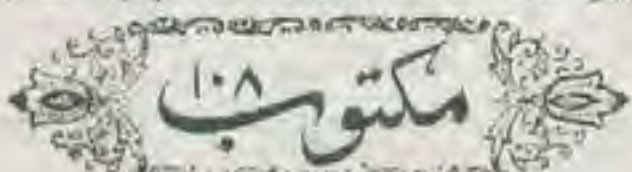


شاہ فضل اللہ بریلوی کے نام مطلوب کی عظمت اور طالبِ صادق کی بزرگی کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ہمیشہ رحمانی عنایات کے ساتھ ممتاز رہیں، نہیں جانتا کہ دور افتادہ دوستوں کو کیا لکھے، محبوب کی چہر بنائیاں اس سے زیادہ ہیں کہ اس فصول گو کی زبان پر جاری ہوں اور معشوق کی قویاں اس سے بڑی ہیں کہ اس بوالہوس کا قلم اس کی ترجمانی کا خیال کرے جبکہ ان دقائق کی یاد و خیال ہوشِ باختر گردینا ہے اور فکرِ اندیشہ کا خیال اس کے تصور سے لغزش کھاتا ہے تو اس بات کی گنجائش ہے کہ زبانِ اُن اسرار کی ترجمانی کے میدان میں لگتی ہو جائے اور قلم اس کی تعبیر کی وادیوں میں پھٹ جائے، بیچارے عاشق کا معاملہ اس حد تک پہنچ جاتا ہے کہ اس کے تصور و خیالات کو بھی اس جگہ اجازت نہیں دیتے، دوسرے اس کی حقیقت کو کیا معلوم کر سکیں۔

دلہا ہمد آہ گشت و جانہا ہمہ خون تا چہیت حقیقت از پس پردہ یروں

[تمام دل پانی ہو گئے اور تمام جانیں خون ہو گئیں تاکہ (معلوم کریں کہ) پردے کے پیچھے سے باہر حقیقت کیا ہے] ہاں معشوق کی غیرت اس کے احسان کے مطابق ہے جسقدر احسان زیادہ ہوگا اسی قدر غیرت زیادہ ہوگی۔



محمد فاروق ولد خواجہ عبدالغفور مہرقزی کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

برخودا رسالت اظہار میں گرفتار (کی طرف) سے دعا ہے کہ دینی علوم کے حاصل کرنے میں پوری کوشش کریں اور اہتمام کریں کہ عمل اس (علوم دینی) کے مطابق حاصل ہو جائے اور اجنس = اہل تفرقہ (دنیا داروں) اور اہل بدعت کی صحبت سے احتراز کرتے رہیں اور باطن کو حاصل کی ہوئی نسبت سے آباد رکھیں اور اس کے دوام میں کوشش کریں اور ہر اس چیز سے جو کما کے دوام کے منافی ہو اعراض کریں۔ (۲۲) ۲۲

کتنی بڑی نعمت ہے کفایہ شرعی احکام کے ساتھ آراستہ ہو اور باطن اس نسبت سے آباد ہو اور اپنے بڑے بھائی کی صحبت و خدمت کو غنیمت شمار کریں، اذکار میں مشغول ہونے کو ان کی مجلس میں تازہ رکھیں اور وہ جس طریقے سے بھی رہنمائی کریں حتی الامکان اس کی رعایت رکھیں اور حالات لکھتے رہیں اور فقر کی محبت پر قائم رہیں۔ والسلام

مکتوب ۱۰۹

خواجہ محمد فاروق کے نام تحریر فرمایا ہے اُس حالت کی تفصیل میں جو کہ قیامت میں اور موت اور زندگی کے وقت میں پیش آتی ہے اس نسبت پر جو کہ اس دار (دنیا) میں حاصل ہوتی ہے اور جانے کی حالت میں پیش آتی ہے اور اس بارے میں کہ جس طرح دنیا میں عالم اہل ہے اور عالم خلق اس کے تابع ہے آخرت میں معاملہ عکس ہے اور بعض کامیابیے ہوتے ہیں کہ ان کی دنیا کے لئے آخرت کا حکم ہوتا ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على رسول الكريم وعلى من تبعه في سلوكه المنهج القويم میرے محترم! اسٹایا ہے کہ آپ اوقات کی تعمیر (آبادی) میں پوری کوشش کرتے ہیں اور حتی الامکان لایعنی امور میں مشغول نہیں ہوتے حمد اللہ سبحانہ علی ذلک [اس پر اللہ تعالیٰ کا حمد و شکر ہے] کتنی بڑی نعمت ہے کہ جو ان کے ایام اور کامیابی کے اسباب کی موجودگی میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی پاک بارگاہ میں منوجہ ہو کر اوقات کی جمعیت میں کوشش کی جائے اس نعمت عظمیٰ کا شکر بجالائیں اور اس کے احافہ میں کوشش کریں ۱۰۹

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ شَكَرُهُ لِرَبِّهِ تَكْلِيمًا [اگر تم فکر کرو گے تو میں ضرور تم کو اور دعاؤں گا] اور جان میں جمعیت ضروری ہو کہ ظاہر کے ساتھ وابستہ ہے معنوی نسبت کا اثر ہوتی ہے جو کہ باطن کا حصہ ہے اور ضروری نہیں ہے کہ باطن کی نسبت جیسی کہ وہ ہے ظاہر پر جلوہ گر ہو جائے کیونکہ وہ نسبت بمنزلہ اس کے معشوق کے ہے اور ظاہر اس کے عاشق کی مانند ہے اور یہ بات مشکل ہے کہ معشوق عاشق کی قید میں آجائے کیونکہ تازہ دار معشوق کی خصوصیت ہے اور جیسا اس کی دامگیر ہے، عاشق بیچارہ معشوق کا جھنڈا لے دینا اور کھانسی

معشوق کے ناز و انداز کو زیادہ کرنے کا اور وہ عاشق سے گردن کھینچنے کا (منہ موڑنے کا) اگرچہ باطن ظاہر کی اور
سے ترقی کرتا ہے اور اس کی ہست نگہی سے قرب کے مارج میں عروج حاصل کرتا ہے۔

عاشقان را نصیب از معشوق جز خرابی و جان گدازی نیست

(عاشقوں کو معشوق کی طرف سے خرابی اور جان گدازی کے سوا اور کچھ نصیب نہیں ہے)

عجیب معاملہ ہے کہ ظاہر باطن کی خدمات ہیں جس قدر کوشش کرتا ہے اور اس کی ترقی میں جس قدر عمدہ
سمی کرتا ہے باطن اُس کی آسائش زیادہ بیگانہ ہو جاتا ہے اور اس کی آغوش سے زیادہ دور چلا جاتا ہے کیونکہ

ظاہر کے طاعات و عبادات باطن کے حسن و ناز کی کو زیادہ کرنے کا سبب ہیں اور اس کی صفت معشوقیت

۲۵۳

کہ ناز و استغفار ہے نیازی جس کے لازم سے ہے کمال کو پہنچ جاتی ہے یہی وجہ ہے کہ انتہا میں نسبت باطن

اور اک سے دقت پیدا جاتی ہے۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ نسبت باطن جس قدر چالت کیڑا لیجائی ہو اسی قدر

زیادہ اچھی ہوتی ہے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ہے: العجز عن درك الاكدار

ادراک [اور اک کے حاصل کرنے سے عاجز ہو جانا ہی ادراک ہے] اور ظاہر کا یہاں ساہوکار اور پائا اس وقت

تک ہے جب تک کفار ہر کار کا رفاہ قائم ہے اور جب اس میں قتل واقع ہو جاتا ہے اور الریحل (کوچ) کی آواز

پہنچ جاتی ہے تو باطن میدان خالی پا کر سینکڑوں آب و تاب کے ساتھ بے پردہ طور کے جلوہ میں آ جاتا ہے

اور مگر ہو جاتا اور مطالب کی نسبت کے ہم آغوش ہو جاتا ہے کیونکہ اس کا حجاب جو کہ اس نسبت ظاہر کی

وجہ سے تھا کو کھینچ کر گیا اور نہ تو کچھ موت قیامت کے مقدمات (پہلے آنے والی چیزوں) ہیں سے ہے مشہور

اس جگہ تمام واکمل ہے اور ظلمت سے دور اور اصالت سے نزدیک تر ہے اور چونکہ نیند کو موت کے ساتھ

سجائی چارہ اور ما نسبت ہے (اس لئے) بعض خوش نصیبوں کو نیند کے وقت میں ایک ایسی حالت پیش آتی ہے

جو کہ موت کی حالت سے مشابہ ہوتی ہے اور بیداری کی حالت پر فوقیت رکھتی ہوتی ہے۔ مصدق

زے عرتب خواب کدہ تر بیداری مست خواب کے مراتب کیا خوب ہیں کہ بیداری سے بہتر ہیں

اس معاملہ کی تفصیل کو اس ذخیرے کسی دوسری جگہ لکھا ہے وہاں سے طلب کرنا چاہئے۔

جان لیں کہ جب ہرزہ صغریٰ (قبر) کا معاملہ انجام کو پہنچ جائے گا اور ہرزہ کبریٰ (قیامت) ظاہر

ہوگی اور منتشر اجزا اور بوسیدہ ہڈیوں کو جمع کریں گے اور معاملہ قتل سے رہائی پائے گا اس وقت میں قرب

کی دولت بالاصالت بدنِ محضری کے لئے ہوگی اور آیت کریمہ وَرَبِّدَا اَنْ تَمُوتَ عَلٰی الْاٰثِمِ اسْتَحْضِرُوْا فِی

الْاَرْضِ وَتَحْمِلْهُمْ اُمَّةً وَتَحْمِلْهُمْ اَلْوَارِثِیْنَ (اور ہم چاہتے ہیں کہ ان لوگوں پر احسان کریں جن کو زمین

و ملک میں کھڑا کیا جا رہا تھا اور ان کو پیشوا بنادیں اور ان کو وارث بنادیں)۔

کے مصداق اس نامراد غمگین بدن کو جو کہ کتنی ہی دنیاوی محنتیں اور شدتیں دیکھے ہوئے اور مخلوق کی زیادتی اور بیزاری پر ہواشت کے ہوئے اور ادا و نواہی کے بوجھ کے بچے دبا ہوا اور موت کی غلی چمکے ہوئے اور قبر کی خاک اس کے ساتھ موافقت کے ہوئے اور فرق کی آگ اور فوق کی سوزش کے ساتھ جلا ہوا ہے سیکڑوں قوی و نازک کے ساتھ مخلوقات کے محرکہ میں تخت سلطنت پر بیٹھا دیں گے اور نہایت عزت و جاہ کے ساتھ اس کو عالم امر کے لطائف کا امام و پیشوا بنا دیں گے اور دنیاوی معاملہ کے برعکس کہ (جس میں) باطن قرب کے معاملات میں اصل ہوتا ہے اور ظاہر اس کا تابع ہوتا ہے وہاں پر ظاہر اصل ہوتا ہے اور باطن اس کے تابع ہوتا ہے اس معنی میں نہیں کہ باطن سے نسبت کو سلب کر کے ظاہر کو بریں گے اور اس کو ظاہر کے تابع کر دیں گے بلکہ اس معنی کے لحاظ سے ہوتا ہے کہ باطن سابقہ نسبت کے ساتھ ممکن (مضبوط) رہتا ہے ظاہر کو ایک ایسا مردیخہ ہیں اور ایسا قرب و عزت بخشے ہیں کہ باطن اپنے معاملہ کے باوجود فوق و آرد کے ساتھ ظاہر کے تابع ہونا چاہتا ہے اور اپنی نسبت کو اس کی نسبت کے مقابلہ میں فانی اور بجا ہوا دیکھتا ہے اذاجاء نصر اللہ بطل عمر عیسیٰ (جب اللہ کی تہرگی تو عیسیٰ کی ہر باطل ہوگی)۔

(تنبیہ) بعض کا ملین ایسے ہوتے ہیں کہ اس عالم (دنیا) میں وہ کچھ پاتے ہیں کہ جو دوسرے لوگ کل (قیامت کے روز) پائیں گے اور آج ان کے ظاہر کو ان کے باطن پر فضیلت دیکر اس (ظاہر) کو مقبورع اور اس (باطن) کو تابع گردیتے ہیں اور ان کی دنیا کو آخرت کا حکم دیتے ہیں، ان کا ملین کی آخرت کو اس پر قیاس کر لینا چاہئے کہ اس کا کیا حکم ہوگا، جیسا کہ ہمارے حضرت علیٰ قدس سرہ کو اس خطاب کے ساتھ مشرف فرمایا گیا ہے کہ میں نے تیری دنیا کو آخرت کا حکم (درجہ) دیدیا ہے۔

اگر اس لحظہ ممکن کار شب نیست ز بخت مصلال این ہم عجب نیست
[اوپ اس وقت کا کام ممکن نہیں ہے لیکن اقبال مندوں کے نصیب سے یہ بھی عجیب نہیں ہے]
جاننا چاہئے کہ قرب نبوت عالم خلق کے ساتھ اور قرب ولایت عالم امر کے ساتھ تعلق رکھتا ہے جس کسی کو قرب نبوت کے ساتھ توازن ہے اس کے حق میں یہ کمال ثابت ہوتا ہے۔ مصوصع
ایں کار ولایت است سکون تا کراد ہند (باضیہ کی بات دیکھئے کہ کوفایت کرتے ہیں) [

بات دوسری طرف چلی گئی مقصود یہ ہے کہ ظاہر کی جمیعت کے ساتھ رہیں اور المؤمنین من احب (آدمی جس کے ساتھ محبت کرتا ہو اسی کے ساتھ ہے) کے بموجب محبت کی راہ سے اپنے بزرگوں کے ساتھ محبت پیدا کریں اور دواختارہ دوستوں کو دعاؤں کے ساتھ یاد کرتے رہیں، والسلام علیکم وعلیٰ من لدنکم۔

مکتوبات

فقیر محمد عید اللہ عفی عنہ کے نام عارف بلند مقام شیخ ابوسعید ابوالخیر قدس سرہ کی رباعی کی شرح میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى۔ رباعی

لہش بکشی شب دلاز آید از تو چوں بگداری چنگل باز آید از تو
گر یکبارہ از پیچ و غمش بکشائی عالم عالم مشک طراز آید از تو

شبہ
در

[جب تو اس کی زلف کو کھینچے تو اس کی وجہ سے رات لمبی ہو جائے، جب تو اس کو چھوڑ دے تو اس پنچہ واپس جاتا ہے اگر تو اس کے پیچ و غم میں سے ایک گرہ کھول دے تو تمام عالم میں اس کی وجہ سے مشک طراز (نرگستان) کا ایک خوشنیز شہر پھیل جاتا ہے] کہتے ہیں کہ اس رباعی کو حضرت شیخ ابوسعید ابوالخیر قدس سرہ نے قضا و قدر کے ستر (بھید) میں کہا ہے، اس کے حل کے بارے میں چند صورتیں (میرے) ناقص دل میں آتی ہیں: پہلی صورت یہ ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی حکمت باللہ سے اپنی قدرت کا لہ کو حکمت کے پردہ میں چھپا دیا ہے اور اسباب کو جو کہ حکمت کا مقتضا ہیں قدرت کو چھپانے والا بنا دیا ہے اور قطعی دلائل کے ساتھ اپنی قدرت پر دعوت دی ہے اور نیز سبب و حکمت کے باقی رکھنے پر دلائل فرمائی اور سبب و مسبب کے درمیان جمع کرنے کو کمال قرار دیا، اسی وجہ سے حضرت یعقوب علی نبینا وعلی الصلوٰۃ والسلام کی تعریف اپنی کتاب مجید میں کی کہ انھوں نے دونوں (سبب و مسبب) کے درمیان جمع کیا جس جگہ کہ (قرآن مجید) میں کہا ہے: **وَإِنَّ كَذَّوْنًا لَّيَا عِلْمًا لَهُمْ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ** [اور اس میں شک نہیں کہ (حضرت یعقوب) ایک علم رکھتے تھے جو ہم نے ان کو تعلیم فرمایا تھا لیکن اکثر لوگ (اس راز سے) واقف نہیں] پس جس شخص کی نظر عالم حکمت پر مضمون ہوئی اور وہ اسباب کی قید میں رہ گیا اور اس نے مسبب حقیقی جل و علا کی قدرت کا پتہ نہ لگایا وہ گمراہ ہو گیا اور ایک عالم (دنیا) کو گمراہی میں لے گیا اور جس شخص نے سبب کو درمیان میں سے بالکل اٹھا دیا اور حکیم مطلق عز و جہانہ کی حکمت سے آنکھ بند کر لی اُس نے اللہ تعالیٰ کے عظیم کارخانے کو معطل دیکھا اور کام کو اہل عالم پر بند کر دیا اور جو شخص کہ سبب کو درمیان میں لایا اور تمام اشیا میں مؤثر حقیقی اللہ تعالیٰ جل و علا کے فعل کو دیکھا وہ حق کے سر کرنے کے ساتھ ہدایت یافتہ ہوا اور دونوں مقامات ہلاکت سے رہائی پائی اور عالم (دنیا) کو ہدایت کی طرف لے گیا۔

زلف جو کہ حجاز میں محبوب کے چہرہ کو چھیلنے والی ہے حضرت شیخ کی رباعی میں گویا کہ حکمت سے کہنا یہ ہے جو کہ قدرت کے چہرہ کو چھیلنے والی ہے، اگر تو اس کو قدرت کے چہرہ پر ڈالے اور قدرت کو اس سے چھیلے یا اس کو تو اپنے اوپر کھینچے اور اس کے ساتھ الٹک جائے اور قدرت کا یہ نشان نہ لگائے تو اس سے رات دراز ہو جائے یعنی تاریکی و گمراہی جو کہ ہدایت کے نور کی طرف کوئی راستہ نہیں رکھتی اس سے ظاہر ہو جائے جب تو اس کو چھوڑ دے یعنی اگر تو حکمت کو ہاتھ سے جانے دے اور اسباب کو بالکل ترک کر دے تو پھر اس کا قبضہ ہو جائے یعنی وسعت و بسط کے باوجود تنگی و انقباض پیدا ہو جائے

مصرعہ گر یک گرہ از تیغ و خمش بکشتائی

[اگر تو اس کے پیچ و خم سے ایک گرہ کھول دے] یعنی اگر تو سب کو اپنی جگہ پر رکھے اور اس کے پیچ و خم کی گرہ کو کہ ایک دنیا جس کے ساتھ بندھی ہوئی ہے اور اس کے پیچ سے رہائی نہیں پائی ہے اور معاملہ کی حقیقت کی طرف نہیں دوڑی ہے کھولے اور اس کی بندش سے رہائی حاصل کر لے اور حقیقت کی طرف دوڑے اور جو اسرار کما سباب کی ایجاد میں ودیعت کئے گئے ہیں ان کے چہرہ سے گرہ کھولے اور ان اسرار پر اطلاع پائے تو دونوں طرف کی تسلی سے رہائی پاجائے اور بارگاہِ خدا جلّال کے وصول کی شاہرہ میں آجائے اور ایک دنیا کا رہنما ہو جائے چنانچہ (شیخ موصوف نے اس رباعی میں) کہا ہے:

عالم عالم مشک طراز آید ازو

[تمام دنیا اس سے مشک کے ساتھ معطر ہو جائے] یعنی زلف جو کہ کثیر جماعت کی گمراہی کا سبب ہے اس وقت میں ہدایت و رہنمائی کا وسیلہ ہو جاتی ہے کہ "مشک طراز آید ازو" اسی سے کہنا ہے یا اس وقت میں خاص اس شخص کو اس زلف سے مشک طراز حاصل ہے کیونکہ مشک طراز کی خاصیت یہی ہے کہ وہ آفاق (دنیا) میں پھیل جاتی ہو اور ایک دنیا اس کے ساتھ گمراہی سے ہدایت کی طرف آجاتی ہے۔

۲۵۲

(اس رباعی کی تشریح کی) دو سنگری صورت یہ ہے کہ بندہ کے افعال کا خالق حق تعالیٰ جلّ سلطانہ ہے لیکن بندہ کا کسب حق تعالیٰ کے فعل کو چھیلنے والا ہو گیا ہے پس زلف سے مراد بندہ کا کسب ہے اور اس صورت میں زلف کی اصافت اُس (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ اس بنا پر ہے کہ بندہ کا کسب بھی اللہ تعالیٰ کی واضح قدرت کے ساتھ مستند ہے اگر تو اس کو فعل کے چہرے پر یا اپنے اوپر کھینچے (یعنی اپنی طرف منسوب کرے) اور بندہ کے فعل کو بندہ کا مخلوق جانے جیسا کہ قدیمہ کا مذہب ہے تو گمراہی کو بڑھائے گا اور اگر تو بندہ کے کسب کو مطلقاً منظور نہ رکھے اور جبر کی طرف جائے تو پھر اس کے چٹل (قبضہ) میں آجائے اور طاعت و بندگی سے مستاجر ہو جائے اور اگر تو گرہ کو کسب کے چہرے کھولے اور حق تعالیٰ کی صنعت کو درمیان میں

مطالعہ کرے اور بندہ کے فعل کو حق سبحانہ و تعالیٰ کی جملہ مخلوقات میں سے اور بندہ کا کسب جانے اور
جبر و تقویٰ یعنی کی درمیانی راہ حق کو مانے تہدایت پا جائے اور ایک عالم (دنیا) کو ہدایت کی طرف لے جائے۔
تہدستی صورت یہ ہے کہ اگر تو کثرت کو جو کہ وحدت حقیقی کے چہرے کو چھپانے والی ہے
وحدت کے چہرے پر کھینچے اور کثرت کے شہوہ کے ساتھ وحدت کے شہوہ سے عاجز رہ جائے تو کثرت کی
کثیر ظلمتوں میں جا پڑے اور وحدت کے نور سے محبوب (محروم) ہو جائے اور اگر تو کثرت کو درمیان سے
اٹھا دے اور مرتبہ جمع میں مستہلک (فانی) ہو جائے اور افعال کثیرہ کو ایک فاعل کا فعل جانے اور بندہ
کی حرکت اختیار کی اور عرش کے مرض ولے شخص کی حرکت کی مانند پائے اور اسباب کو درمیان میں نہ دیکھے
اور کفر حقیقی کے ساتھ متحقق ہو جائے تو وہ بلاشبہ باز کے چنگل اور صیاد کی گرفت میں
آ جائے گا اور تو جیسا کہ ہونا چاہئے مقام ارشاد کے لائق نہیں ہوگا اور اگر تو کثرت کو جو کہ اس (اللہ تعالیٰ)
کی مصنوع بنائی ہوئی ہے اور اسباب (وجود) میں سے ایک مرتبہ ہے اپنی جگہ پر رکھے تو اس کی تہذیب
سے رہائی پالے یا جو اسرار کثرت میں ودیعت کئے گئے ہیں ان کے چہرے گرہ کو کھولے اور کثرت کے
آئینوں میں عیبی اسرار کا اس طرح مطالعہ کرے کہ ایک کا شہود دوسرے کے شہود کا مانع نہ ہو اور جمع سے
جمع الجمع میں آجائے اور فرق بعد الجمع کی طرف مائل ہو جائے اور اسباب کو درمیان میں دیکھے اور بندوں
افعال کو اہل حق کے قول کے موافق پائے اور قضا و قدر کے سر (بھید) پر مطلع ہو جائے اور کفر حقیقی سے
اسلام حقیقی کے ساتھ مشرف ہو جائے اور دعوت کے مقام پر جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا مقام
ہے پہنچ جائے کہ بزرگوں نے کہا ہے ”النهاية هي الرجوع الى البداية“ (ابتداء کی طرف رجوع
کہنا ہی نہایت ہے) تو تمام دنیا میں اس سے مشک طراز پھیل جائے، وہ کثرت جو مطلب سے دوری اور
محرومی کا سبب تھی اس کے قرب و وصال کا وسیلہ بن جائے تاکہ سمجھ کو اس مقام کے باعث تکمیل و ارشاد
فعل ہو جائے۔

چوتھی صورت جو اگرچہ بلا جملہ تکلف و تضاد قدر کے سر سے مناسب نہیں رکھتی یہ ہے:
”الغش بکشی شب و لا آیلاد“ میں زلف پرہ تعین سے گناہ ہے جو کہ ذات تعالیٰ کی غیب ہویت کے
چہرہ پر اعتبار کیا جاتا ہے اور مرتبہ لائقین کو متعین کر دیتا ہے اگر تو اس پر وہ کو درمیان سے کھینچ لے اور اٹھا
اولاس (غیب ہویت) کے پیچھوڑے تو غیب کی ظلمت ظاہر ہو جائے اور راستہ گم ہو جائے اس لئے کہ
تغیب کے ماوراء میں (آگے) کہ لا تعین ہے سیر و سلوک و معرفت و شہود مفقود ہے جیسا کہ بزرگوں نے کہا ہے
کہ اس بلند مرتبہ سے سوائے محرومی کے کچھ اضمیص نہیں رکھا ہے جب تو (اس زلف کو) چھوڑ دے گا تو پھر اس کا

چنگل (بچہ قبضہ) آجائے گا۔ یعنی اگر توفیق کے پرے کو اس کے حال پر چھوڑے گا اور اس کو طلب کرے گا تو فتح کو شکرا کر لیں گے اور اگر تو اس کا اہل ہوگا تو تیرے ماسوائے مجھ کو بے یس گے اور چونکہ طالب صادق نے اس مقام میں ذات بخت اور غیب ہویت سے مطلق تھوڑی اور محض محبوبیت سمجھ لیا ہے اس کی تسلی کے لئے فرمایا کہ اگر تو اس کے پیچ و غم سے ایک گرہ کھول دے یعنی اگر تو اس تعین کی حقیقت کو جیسی کہ وہ ہے پالے اور اس کی درنوائی (دور دکھائے والی) کی گرہ کو کھول دے اور یہ جان لے کہ تعین ذات تعالیٰ میں محض اعتبار ہے اور متعین (ذات حق) پر ہرگز کوئی زیادتی نہیں رکھتا اور نیز جان لے کہ یہ پردہ کس کے پردہ کے انکشاف و ظہور کا سبب ہے چنانچہ مولوی جامی قدس سرہ نے کہا ہے۔

بافل رخ خویش غم اسے غنچہ دیاں ہر کھٹھ میوش چہرہ چوں عشوہ دیاں
ز رخسارہ کہ من بکس خویاں جہاں در پردہ عیاں با شتم و بے پردہ تہاں

(میں نے اپنے پھول جیسے رخسار والے محبوب سے کہا کہ اسے غنچہ جیسے متحدہ دالے ناز و کرشمہ کے ساتھ والوں کی طرح ہر وقت چہرہ کو مت چھپا، وہ نہ اس دیکھ کے حسینوں کے برعکس پردہ میں ظاہر ہوتا ہوں اور بے پردہ پوشیدہ رہتا ہوں) تو عالم عالم مشک طراز آباد رہے یعنی اس پردہ نے جب تجھ کو می سے رہائی دی اور بے نصیبی سے چھٹکارا بخشا اور اس نے نشان لگے تیرے نشان دیدیا اور مطلوب کو ظاہر و نمایاں کر دیا تو مشک طراز اس سے ظاہر ہوئی اور وصال کی بوعطائی اور لاتوالی شرب کا مدحوش کر دیا۔ السلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوبات

مولانا محمد صدیق پٹنواوری کے نام اُن کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ تعالیٰ وحصلی علی رسولہ الکریم ﷺ اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہوئے اور اس کے رسول کریم ﷺ پر صلوٰۃ و سلام بھیجتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں۔ آپ کے مکتوبات گرامی پہلے درپے دیکے بعد دیکر پڑھنے پہنچے خوشوقت ولذت اندوز بنایا، صد شکر ہے کہ آپ فقار کی یاد و غافل نہیں ہیں اور محبت کی نگاہ ایک مطلب پر جمائی ہوئی ہے کبھی اس کے وصال کے خیال کے ساتھ خوش و غم میں اور کسی وقت اس کے نہ ہونے کے دہم سے غمزدہ نہیں کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

جہاننا غم خود دو اند اندر بریں من شادی خود فدائے جہان کریم
[محبوب نے اپنا غم میرے پہلو میں دو ڈال دیا ہے، میں نے اپنی خوشی محبوب پر فدا کر دی ہے]

آپ اکثر خاتمہ کا خوف غالب آنے کی بابت لکھتے رہتے ہیں۔ میرے مخدوم! یہ ایسا غم ہے جو قبر کے کنارے تک ساتھ ہے، کسی مسلمان کو اس غم سے خالی نہ رہنا چاہئے خواہ یہ غم منظور ہو یا زیادہ جس کسی کو دوسری شق (غم کثیر) عطا ہو جائے تو اس کے ایمان کے کامل ہونے پر دلالت کرتی ہے۔ اس نعمت کا شکر بجالائیں **لَیْسَ شُکْرُکُمْ لَیْسَ تَحْکُمُکُمْ** اگر تم فکر کرو گے تو خیر میں نہیں اور زیادہ دو ٹوکاً آپ نے لکھا تھا کہ ایمان حاصل ہونے کے بارے میں کوئی بشارت میسر نہیں ہوئی، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ آپ نے کامل ایمان طلب کرنے کی بشارت پائی ہے کیونکہ آپ نے لکھا ہے کہ ہمیشہ استدعا کرتا تھا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اس شخص کو ذرہ ایمان نصیب کرے، اب اس بیماری میں جو کہ ماہ رمضان میں لاحق ہوئی تھی ابہام کیا گیا کہ ہماری بارگاہ میں کوئی کمی نہیں ہے ایمان کامل کی طلب کرنا اور جب کوئی کریم ایسی چیز کے مانگنے پر جو کہ اس کے پاس ہے رہنمائی کرے تو یہ عطا کرنے کی نشانی ہے، اگر آپ صریح بشارت بھی پائیں (تو وہ) چونکہ قطعی نہیں ہے (اس لئے) نفس ابہام باقی ہے اور خوف دامنگیر ہے ہر خدیا ابہام سے ابہام تک فرق ہے۔ دیگر آپ نے لکھا تھا کہ بعض اسرار میں بیماری میں حاصل ہوئے ہیں کہ جن کو تحریر بداشت نہیں کر سکتی **یَصْبِیْ حَقِّیْ وَلَا یَسْطِیْقُ لِسَانِیْ** (میرا سینہ تنگ ہو جاتا ہے اور میری زبان نہیں چلتی) ان اسرار کے حسب حال ہو جاتا ہے اگرچہ منکشف ہیں اور اظہار من الشمس (سورج سے زیادہ ظاہر) ہو گئے ہیں لیکن تقریر و تحریر میں ہرگز ٹھیک نہیں آتے اس کے مطالعہ سے بہت لطف اندوز ہوا **اللہ عزوجل** (اللہ تعالیٰ اور زیادہ کرے) لیکن اگر آپ استفادہ لکھتے کہ وہ اسرار کس قسم کے ہیں اور کس چیز سے متعلق ہیں صرف تعقل (سمجھ) سے وابستہ ہیں یا تحقیق (حصول) کے بارے میں ہیں تو گنجائش تھی۔ آپ نے صوفی محمد زریف کی بے ادبیوں کے بارے میں دوبارہ لکھا ہے۔ میرے مخدوم! اس نے جو بے ادبی بھی کی ہے صرف آپ ہی کے ساتھ نہیں کی ہے (بلکہ) اس سلسلہ کے بزرگوں کے ساتھ (بھی) کی ہے جب آپ جو کہ اس کے پیر ہیں اس سے آزرہ دیں گے تو ہمارے لئے اس کے ساتھ کیا آشنائی رہے گی، اتنا قبیح قوت اس فقیر میں بہت کم ہے، دو ٹوکے غیرت کے تقاضے سے اس کو لکھ گئے ہیں اگر اس نے اثر قبول کیا تو اچھا ہے ورنہ وہ جانے اور اس کا کام جانے۔ آپ نے لکھا تھا ہے حلاوتی ہمت کی بلند کی وجہ سے ہے یا استفادہ کی کمی کی وجہ سے۔ میرے مخدوم! نسبت باطن جس قدر زیادہ بلند ہو جاتی ہے چال کے زیادہ نزدیک ہو جاتی ہے ظاہر کو بے حلاوت رکھتی ہے کیونکہ باطن سے زیادہ دور جایڑتی ہے اور زیادہ بیگانہ ہو جاتی ہے، عارف معرفت میں جس قدر پیش قدمی کرے گا اسی قدر نایابی اور عدم شناخت زیادہ حاصل کرے گا اور جس قدر زیادہ نزدیک ہوتا جائے گا اتنا ہی زیادہ دور

چاہئے گا پس وہ واجد قادر ایسا پائے والا جو نہ پائے والا ہو اور قریب بعید (ایسا قریب جو بعید ہے) وہی رسی بننے والے کے شاگرد کا قصد ہے جو اپنے استاد سے کہتا تھا کہ میں جس قدر زیادہ کام کرتا ہوں تجھ سے زیادہ دور ہوتا جاتا ہوں۔ آپ نے لکھا تھا کہ معلوم ہوتا ہے کہ مخلوق کا رجوع کرنا کمال کے ساتھ وابستہ نہیں ہے ہاں اسی طرح ہے جبکہ مخلوق میں مقبول ہونا خالق تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہونے کی دلیل نہیں ہوتی کیونکہ باطل چیزوں کو بھی مخلوق کی قبولیت حاصل ہے تو (یہ کمال کی دلیل کیسے ہو سکتا ہے۔ والسلام علیکم

مکتوب ۱۱۲

شیخ محمد شریف کابلی کے نام خطا کے موقع پر تنبیہ کے متعلق اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مرید کو پیر کی خوشنودی طلب کرنا لازم ہے۔

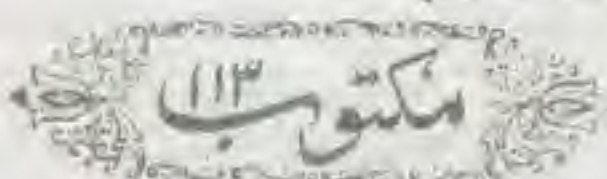
حمد و صلوة کے بعد بیان کیا جاتا ہے اس اثنا میں سنا گیا تم نے مولانا محمد صدیق کو جو کہ تمہارے پیر میں رنج پہنچایا ہے اور گستاخیاں بولے ادبیاں کی ہیں اور سابقہ سلوک میں بہت تبدیلیاں آ گئی ہیں اور مولانا تم سے بہت زیادہ رنجیدہ ہیں اس حد تک کہ معاملہ تبراً (بیزاری) اور اجازت کے سلب تک پہنچ گیا ہے ان لوازمات اور فرائضوں اور خدا طلبیوں سے جو کہ تم سے ظاہر ہوتی تھیں یہ امور بہت ہی خلافت توقع اور نہایت تعجب خیز ہیں جب تم پیر سے قطع تعلق کر کے ہو تو پھر کس کے ساتھ تعلق جوڑ گئے شاید اللہ تعالیٰ جل شانہ سے بھی قطع تعلق چاہتے ہو، مریدوں کی وجہ سے پیر سے قطع تعلق نہیں کرنا چاہئے اور مخلوق کی رضامندی کے لئے خالق تعالیٰ شانہ سے قطع تعلق نہیں کیا جاسکتا کیا مصیبت ہے دنیا سے حقوق اٹھ گئے۔ تم جیسے لوگوں سے بھی اس قسم کی نازیبا حرکات ظاہر ہوتی ہیں پس دوستوں اور اہل ارادت سے اعتماد اٹھ گیا جو شخص ترمیم حاصل کرنے کا اور کچھ قبولیت بہیم بھیجائے گا یا وہ کسی وقت میں کچھ صفائی (اپنے اندر) دیکھے گا وہ پیر سے روگردانی اور ترکہ آشنائی اختیار کرے گا، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔ ہونا بچا ہے کہ ان امور کے مشابہ کے ساتھ پیر کے ساتھ محبت کا رابطہ اور اعتقاد کی مضبوطی اور زیادہ ہو جائے اور اس کے آسانے کے ساتھ انکساری و فاکساری زیادہ سے زیادہ ظاہر کرے کیونکہ یہ دولت اس کی پھیلائی ہوئی ہے اور یہ صفائی و قبولیت اس کے انوار و برکات سے ہے نہ کہ اس سے سرکشی کرے اور عیونت (غور) بہیم بھیجائے کیونکہ

اس وقت میں شیخ (پیری مریدی کرنا) اور طالبوں کے ساتھ صحبت رکھنا ایک کج بات میں ہے
ایمان کا سلامت رہنا ہی عجیب بات ہے ظالمین سے صحبت رکھنا ایک علیحدہ امر ہے۔ لغات میں ایک
بزرگ سے نقل کرتے ہیں کہ جو شخص تیرے پیروں کو بخیرہ کرے اور تو اس سے لغت نہ کرے تو کتا تجھ سے بہتر ہے
چیلے کہ مرید تو میرے کو کتا پہنچائے تم نے غلط سمجھا ہے اجدی تدارک کرو اور جس طرح میری مولانا راضی
ہوں ان کو اپنے آپ سے راضی کرو اس کے علاوہ اور کوئی علاج نہیں ہے اگر مولانا راضی ہیں تو ہم بھی
راضی ہیں ورنہ ہم بھی راضی نہیں ہیں ہمارا راضی ہونا مولانا کے راضی ہونے کی فرع (ضلع) ہے۔ ایک شخص
کہتا تھا کہ تم سر سید آئے کا ارادہ رکھتے ہو مولانا کو راضی کئے بغیر سر سید آنا محض بے فائدہ ہے کہ پھر پشاور
جانا اور مولانا کو راضی کرنا پڑے گا جب مولانا ہم کو نکلیں گے کہ ہم فلاں شخص سے راضی ہو گئے ہیں اس کے
بعد ہم بھی راضی ہیں خواہ تم (یہاں) آؤ یا نہ آؤ میرے مخدوم! جو کچھ لکھا گیا ہے وہ تمہاری دوستی اور محبت
کے لئے لکھا گیا ہے برا نہ مانیں۔

من آنچه شرط بلاغ است با تو میگویم تو خواه از مخم پند گیر و خواه ملال

(میں تجھ سے وہ بات کہتا ہوں جس کا پتہ یا ضرورت کا خواہ تو میری بات سے فائدہ حاصل کر یا کجہ ہو)

نصیحت بظاہر تلخ ہے اس کا تمندوہ ہے جو اس تلخی کو شکر کی طرح چیلے اور معنوی شیرینی سے بہرہ مند
ہو کہ مولانا کے بہت سے خطوط تمہاری مختلف قسم کی شکایوں کے لیے میں پیچھے اس بنا پر لکھا گیا
ہے کہ تا کی ہے کہ ان چیزوں سے جو کہ درمیان میں آئی ہیں آپ خرمندہ ہوں اور مولانا کی رضا مندی
میں دل و جان کے ساتھ کوشش کریں۔



مخدوم زادہ عالی قدر جامع علوم ظاہری و باطنی خواجہ محمد نقشبند سلمہ رب کی خدمت میں

ایت کریمہ اللہ تبارک و تعالیٰ و اللہ تعالیٰ و اللہ تعالیٰ کی توفیق میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حدیث شریف میں آیات: اول ما خلق اللہ نوری (اللہ تعالیٰ
نے سب سے پہلے جو چیز پیدا کی وہ میرا نور ہے) سب سے پہلی چیز جس کو اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا وہ نور محمدی
تعالیٰ صاحب الصلوٰۃ والسلام والنجیۃ اور عام علوی و سفلی مخلوقات کو اس نور سے پیدا کیا اور
حق تعالیٰ کو اس جگہ پر اپنی تعریف اس نور کے ساتھ کرنا ہے جہاں فرمانا ہے اللہ نور السموات

وَأَلْزَمْنِي أَيْ ذَوِ الْفُورِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین کا قور ہے یعنی آسمانوں اور زمین کے نور کا مالک ہے) حق سبحانہ و تعالیٰ اس نور کا مالک ہے کہ جسی نور سے سب آسمان اور زمینیں اور جو کچھ ان سب کے درمیان ہیں ہے وہ سب کچھ پیدا ہوا ہے۔ مَثَلُ نُورِهِ (یعنی) اس نور کی صفت (مثال) جو کہ اس ذات (اللہ تعالیٰ) کی طرف متوجہ ہے اور وہ نور گویا تعین اول اور حقیقت محمدی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام والہجۃ سے کنایہ ہے کہ شکوۃ قیہا عصباً ثم طاقہ میں رکھے ہوئے ایک چراغ کی مانند ہے اور کاف تشبیہ کا مشکوۃ پر داخل ہونا اس بنا پر ہے کہ وہ مشکوۃ (طاقہ) بمصلح (چراغ) پر مشتمل ہے اور مشکوۃ آنسو در عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بدنِ عنصری کو تصور کرنا چاہیے اَلْخَبَابِثُ فِي رُجَا حَاجَةٍ وہ چراغ شبثہ کی قندیل میں روشن ہے اور وہ قندیل گویا اس خلاصہ موجد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا باطن مبارک ہے کہ اس نور نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے باطن کی راہ سے بدنِ عنصری کے ساتھ تعلق حاصل کر لیا ہے اور باطن یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قلب مبارک یا آپ کی ہیبت و ہدائی ہے جو کہ عالم خلق و عالم امر کے دوس اخراجی ترکیب سے حاصل ہوئی ہے۔ یا ہم کہتے ہیں کہ زجاجہ (قندیل) تعین وجودی سے کنایہ ہے جو کہ تعین ثانی پر گویا تعین اول جو کہ تعین ثانی مافوق کی نسبت سے تعین وجودی کے احاطہ میں ہے اور ہو سکتا ہے کہ زجاجہ تعین علی سے کنایہ ہو کہ وہ علم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک خصوصیت ہے جو کہ کسی دوسری صفت کو نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبوبیت کے ساتھ اس صفت کے لئے ایک بھید ہے کہ کوئی دوسرا اس کا محرم نہیں ہے اس لئے ہمارے حضرت عالی قدر سائنسہ سبحانہ لا قدس کے مطابق اُس (اللہ تعالیٰ) کے نزدیک سب سے محبوب صفت ہی صفت ہے اور یہ بھی اضمال ہے کہ زجاجہ تعین وجودی اور مشکوۃ تعین علمی جو مختصر ہے کہ اَلرُّجَا حَاجَةٌ (یعنی) وہ آئینہ جس معنی میں بھی ہو کمال صفائی و نازکی کے باعث کا تھا کہ کتبِ دُرّی گویا وہ ایک درخشاں ستارہ ہے۔

جاننا چاہئے کہ تعین اول و حقیقت محمدی ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے نزدیک تعین ثانی ہے پہلی چیز جو کہ مرتبہ اطلاقی اور پوشیدہ خزانے سے ظہور کے میدان میں آئی اور تعین ہوئی وہ حب ہے جو کہ اعتبار وجود کا مبداء ہے جیسا کہ حدیثِ قدسی کنت کما ترا غفیباً فاحببت ان اعرف مخلقت الخلق لا اعرف (پہلی پوشیدہ خزانہ تھا میں نے غفیباً کہا پھر جانوں تو میں نے مخلوق کو پہلے کہا کہ میں پہچان جاتا ہوں) اس پر دلالت کرتی ہے، یہ تعین ثانی جو کہ آنسو در عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبوبیتِ ذاتیہ کا منشاء دائرہ کام کر رہا ہے اور اس کا محیو اخلت ہے جو کہ حقیقت ابراہیمی علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام ہے

مرکز کا حسن ملاحظہ کے حسن کے ساتھ مناسبت رکھنا ہے اور محیط کا حسن صباحت کے حسن کے ساتھ
 مشابہت رکھنا ہے، صباحتِ حسن ایک تفصیل ہے جو بیان ہو سکتی ہے جیسا کہ عالمِ حجاز میں اس کو
 خوش قاسمی اور خساروں کی صباحت اور آنکھ و ابرو کی لطافت وغیرہ سے تعبیر کرتے ہیں اور ملاحظہ
 ایک معنوی حسن ہے اور ذوقِ ادا ہے جو کہ تعبیر کے احاطہ سے باہر اور مذکورہ بالا خوش قاسمی و لطافت
 سے ماورائے ہے جس سے اس حسن (صباحت) کو تعبیر کرنے میں کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔
 آن دارو آن نگار گزشتہ ہرچہ بہت آرا طلب گیند جریاں کہ آن کجاست

(وہ معنوی اسی شان رکھتا ہے جو کچھ دی ہے اے ساتھیو! اس کو طلب کرو کہ وہ کہاں ہے)
 اور یہ ایک تعین کا مرکز و محیط ہے جو کہ اُس کے اشرف و اسبق اجزاء کے ساتھ مستوی ہے کہ مرکز یعنی
 حُب ہے اور دوسرا تعین و جوہر ہے کیونکہ حُب ہی ہے جو کہ وجود و ایجاد کا سبب بنی ہے
 اور تعین علی تعین و جوہر کے نیچے ہے اور اس کے حصوں میں سے ایک حصہ ہے لیکن سب سے زیادہ
 جامع حصہ ہے جیسا کہ اس کی تحقیق دوسری جگہ لکھی جا چکی ہے۔

ہم اہل بات کی طرف جاتے ہیں کہ وہ روشن چراغ جو کہ آئینہ (شیخ) میں ہے یوقدّ فلایا
 جانا ہے اور اس کے نور کو زیادہ کیا جاتا ہے **ہن شجرة مباركة زیتونہ بہت برکت والے اور بہت**
فائدے والے درخت سے جو کہ زیتون کا درخت ہے کہ شام کی مقدس سرزمین میں اُگے یہ مبارک
درخت گویا کہ حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی خلعت کی حقیقت سے کنایہ ہے اور
چونکہ اُن حضرت (ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام) شجر و انبیاء ہیں اور قرآن مجید میں آپ کے حق
میں وارد ہوا ہے وَبَارَكْنَا عَلَیْکَ وَحَلٰی الشَّحَقُ [اور ہم نے اس (ابراہیم علیہ السلام) پر اور اسحاق پر برکت
نازل کی] اس بنا پر شجرہ مبارکہ کو آپ سے تعبیر کر سکتے ہیں اور زیتون کو آپ کے ساتھ یہ مناسبت ہے
کہ زیتون کے اُگنے کی جگہ ملک شام کی سرزمین ہے اور نیز (یہ) درخت مبارک ہے جیسا کہ منقول ہے
کہ ستر پیغمبر ان علیہم السلام نے اس پر برکت کی دعا کی ہے کہ جن میں سے ایک حضرت خلیل علیہ السلام ہیں
اور نیز روایت کرتے ہیں کہ زیتون پہلا درخت ہے جو کہ (نوح علیہ السلام کے) طوفان کے بعد اُگا ہے اور
اُن حضرت (خلیل اللہ علیہ السلام) بھی پہلے اداوا الحرم پیغمبر ہیں جو کہ (نوح علیہ السلام کے) طوفان
کے بعد ظہور فرما ہوئے ہیں اور چونکہ خلعت کی حقیقت زمین و آسمان کے طبقات سے بہت بلند ہے
(اس لئے) اس کو کاشترقیۃ و لا غریبۃ اِنَّہٗ فَاوَدَّ مَعْنٰی [دایا، نکاد، زینہا، یضیٰ و
وَلَوْلَکَ مَسَّ نَارٌ ذیہ ہے کہ اس درخت میں اور جوہر کی رو سے راجح اس کو اُگ میں نہ کر سکتے۔

یعنی حقیقتِ حقیقت روشنی اور ہدایت دینے میں اس درجہ کی ہے کہ بغیر اس کے کہ محبت کی آگ اس سے مشتعل ہو روشنی دینے والی ہے اور اس کی صباحتِ ملاحت کی ملاوٹ کے بغیر مطلوب کی طرف رہبر ہے اور جب ولایتِ ابراہیمی و ولایتِ محمدی علیہما الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ جمع ہو جاتی ہے اور محبت کا شعلہ حقیقت سے روشن کیا جاتا ہے اور اس ولایت کی صباحت اُس ولایت کی ملاحت کے ساتھ مل جاتی ہے اور محیط کے کمالات مرکز میں رونما ہو جاتے ہیں نور علی نور نور پر نور پڑھ جاتا ہے اور صباحت کا نور ملاحت کے نور کے ساتھ یکجا ہو جاتا ہے اور ابراہیمی نور محمدی نور علیہما الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ جمع ہو جاتا ہے اور ملاحتِ صباحت کے ساتھ رنگین ہو جاتی ہے۔

پیدا تو رو پس فوراً سمت مشهور ازین جا قیام کن نور علی نور

[باب نوہم اور مثلاً ایک مشہور روایت ہے میں نے نور علی نور کو سمجھ لیا] انہی دونوں کے اجتماع اور وسعت کے یکجا ہونے سے مجموعیت محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم اعلیٰ درجہ پر پہنچ جاتی ہے اور معاملہ عبودیت کے دو طوق سے ایک طوق تک آجاتا ہے اور ملت ابراہیم علیہ السلام کے اتباع کے امر سے جو مقصود ہے وہ پوری طرح سے ظہور تک پہنچ جاتا ہے اور کمال صلیت [جیسا کہ تو نے دعویٰ بھیجا حضرت ابراہیمؑ پر] کی دعا کامل طور پر قبول ہو جاتی ہے (پس یہ کمال انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں کامل طور پر حاصل ہو گیا اور جس چیز کی دعا کی گئی ہے وہ قبول ہو گئی الحمد للہ سبحانہ علی ذلک وعلیٰ جمیع نعماتہ حمدًا کثیرا لکتیرا) اس پر اللہ سبحانہ کے لئے حمد ہے اور اس کی تمام نعمتوں پر کثرت حمد ہے

آپ نے جو غایات و برکات، بلند جہتوں، پیاس (طلب) اور دیوانگیوں کے وارد ہونے کے بارے میں تحریر فرمایا تھا اس کے مطالعہ سے لذت اندوز ہوا آدمی کے جوہر کی قیمت اس کی ہمت کے موافق ہو اور جوہر حسد و زیادہ قیمتی ہوگا اسی قدر زیادہ محبوب و مرغوب ہوگا یہی وجہ ہے کہ روایت میں آیا ہے ان الله يحب محالٍ اللهم و يبغض مضافاً (بیشک اللہ تعالیٰ بلند جہتوں کو پسند کرتا ہے اور ہمت جہتوں سے بغض رکھتا ہے) بلند جہتی جب محبت وارفائی کے نشہ کی کیفیت کے ساتھ جمع ہو جاتی ہے اور حزن و عشق کے ساتھ یکجا ہو جاتی ہے تو نور علی نور ہو جاتی ہے اور قیمت پر قیمت بڑھ جاتی ہے اور ترقی کی راہ زیادہ سے زیادہ کھول دیتی ہے من یرد الله بهیچاً لاجعل فی قلبه نائلاً (جو شخص کے ساتھ اللہ تعالیٰ جلائی کرنا چاہتا ہے اس کے قلب میں اپنا گریہ پیدا کر دیتا ہے) اور نیز (روایت میں) آیا ہے ان الله يحب کل قلب حزن (بیشک اللہ تعالیٰ ہر غمگین دل کو پسند کرتا ہے) حضور! تو علی و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اگر کسی امت میں کوئی غمگین شخص رہتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے رونے کی وجہ سے اس امت پر ضرر و رحم کرتا ہے مصرع لے شادی آں دل کہ دواں دل غم ناست (جس دل میں کثیر غم ہے وہ دل کتنا خوش ہے) عشق و دردی تو ہے جس نے آدمی کو تمام مخلوقات پر فضیلت دی ہے اور قرب و معرفت کی دولت سے تو ازا ہے جو شخص کہ محبت و شیطانی کے نشہ سے خالی ہے وہ حیوانات کے ساتھ ملا ہوا ہے۔ اگر انسان کے لئے فضیلت و برتری عشق و محبت کو قرار دیا جائے تو کس قدر اچھا اور زیادہ مکمل طور پر محدود عقل کا پائندہ نہیں ہونا چاہئے اور اس قید سے متغیر سی رہائی طلب کرنی چاہئے اس قید سے کسی جگہ پہنچنا دشوار ہے۔

۲۶۱

دل اللہ تعالیٰ پسلی بند کا راز عقل مجھوں کن کہ عاشق رازیاں دار و مقامات خرد مندی (دل کو پسلی کی زلف میں قید کر دے) اور مجھوں کی عقل سے کام کر کو نہ عقل ندی کی باتیں کرنا عاشق کے لئے نقصان دہ ہے) میرے مخدوم! امام محمد شریف کا بلی کے بارے میں لوگ کہتے ہیں کہ اس نے ان دنوں میں (اپنی) بہت زیادہ اصلاح کر لی ہے اور سابقہ عادات کو تبدیل کر لیا ہے اس بات پر گنجائش ہے کہ اس کی اخراجات کو معاف کر دیا جائے اور چونکہ ہدایت و اثر والی صحبت رکھتا ہے اس کو اس عظیم مرتبہ پر فہرہ کیا جائے اور تعلیم طریقت کی اجازت دیدینی چاہئے اور چونکہ آپ اس کے عادات و اطوار سے فقیر سے زیادہ واقف ہوں گے خوب غور و استوارہ کیے دل کے مائل ہونے کے بعد اس کو مرحلہ فقر کریں اور طریقہ سکھانے کی اجازت دیدینی جس درجہ کا اخلاص ارادت بھی رکھتا ہے غنیمت ہے بظاہر کوئی دوسرا اس درجہ میں آئے گا جو کہ اس سے بہتر ہوگا آپ کے اجازت دینے کے بعد فقیر بھی اس کے موافق اس کو کچھ لکھ دے گا والسلام علیکم و علیٰ علیکم

مکتوب ۱۱۵

سبح عبد اللطیف الشکوفانی کے نام محبوبہ حقیقی جن شان کے تشریف رسانی کے بیان میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله وسلام علی رسولہ اللہ، اس مسکین کی غریبانہ دعا فتوح ابواب کا وسیلہ ہو،
اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حمد و شکر ہے کہ اس نوارح کے فقار کے حالات نیکی کے طریقہ پر ہیں اور ایک نگرانی
کے سوا کسی طرح پر بھی کوئی دوسری نگرانی نہیں ہے اور ظاہری گرفتاریوں (ذیابندیوں) کے باوجود حقیقت
میں ایک ہی گرفتاری ہے اگرچہ اس بے نشان کا کوئی پتہ نشان حاصل نہیں ہے، اس جگہ کا تمام کاروبار
سوز و گداز ہے اور اس طرف کی تمام پردہ پوش درود و انتظار ہے، ایک پوشیدہ درد ہے اور نالہ کے بغیر ایک
سوز ہے اور بے حد ہے۔ - حصہ ص ۱۱۵ - پیرا ۱۱۵
(کہ باطن شمع کی طرح جلا ہے حالانکہ پیرا ۱۱۵ میں ظاہر نہیں جلتا)

مکتوب ۱۱۶

پیرزاد عبد الشکب کے نام حق سبحانہ و تعالیٰ کی درایت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۳۶۵ الحمد لله وسلام علی عبادہ الدین الصلوة برادر شید عبد اللہ یگ اس ناکارہ کو دعا کے
خیر سے قراوش نہ کریں اور ہمیشہ قریب کے مراتب میں جذبات و خیالات کے ساتھ متنازع رہیں اور گفتگو سے
خوشی میں اور علم سے نادانی میں آئیں بلکہ سلوک و جذبہ کے مراتب کے لئے کوشش کریں اور معرفت و جبل
(نادانی) سے تیز تر تلاش کریں کیونکہ ہم جس امر کے درجے ہیں وہ جذبہ و سلوک سے بلند تر ہے اور آفاق و
انفس سے باہر اور فناء و بقا، تجلیات و ظہیات، دخول و خروج، قریب و بعد، توحید و اتحاد، شہود
مشاہدات، انفا و حتی، علم و جبل، کثرت و وحدت، اسم و صفت، قید و اطلاق، شیون و اعتبارات،
موجودات و تمجیلات و مکاشفات اور غلطی احوال و صفات و ذات فاعلی و تقدس سے ماوراء ہے۔ اصل
اس بارگاہ سے ظل کی طرح راہ میں ہے پس وہ سبحانہ و تعالیٰ در اور وارثم و راہ الوارث ہے۔ یہ درایت
قریب کی جانب میں ہے نہ کہ بعد کی جانب میں، جو کچھ تصور کیا جائے اس سے نزدیک تر ہے بلکہ اس شخص کی ذات
سے بھی اس شخص کے زیادہ نزدیک ہے بعد کی جانب میں درایت (ماوراء ہونا) و ہم کی جولا نگاہ ہے اور

یہ درایت عقل و ادراک اور وحی و خیال کی آنکھ سے باہر ہے کیونکہ قہم و وحی کسی اپنے سے زیادہ نزدیک کا
 تصور نہیں کر سکتے پس وہ ذات تعالیٰ و تقدس وجود میں سب سے زیادہ قریب اور وجدان سے بہت ہی
 بعید ہے یہ کمال کمالات و ولایت انبیاء علیہم الصلوٰۃ و البرکات میں سے ہے اس لئے کہ کمالات و ولایت
 اولی الامر تب قریب میں منحصر ہیں کیونکہ قریب کی غایت (انہما) اتحاد اور دوئی کا نفع ہونا ہے جو کہ اس ولایت
 کی نہایت ہے اور اقربیت کا معاملہ اتحاد سے بھی زیادہ نازک تر ہے اتحاد سے گزر جانا چاہئے تاکہ اقربیت
 کا معاملہ رونما ہو جائے۔ مصرع لذت سے نشناہی بخدا تاناہ چشتی
 [خدا کی قسم جب تک تو نہیں دیکھے گا شرب کی لذت تو نہیں پہچانے گا]

مکتوب ۱۱

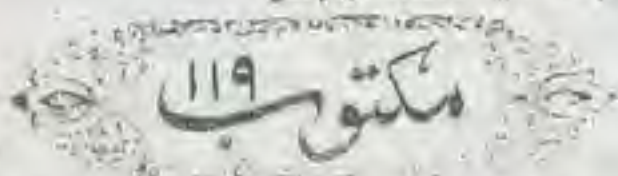
ملا شہداء کے نام قلئے قلب و نفس کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 دعائیں دینے کے بعد برادر م ملا شہداء کی خدمت میں عرض کرنا ہے کہ اس فقیر کے احوال لائق
 حمد ہیں اور دونوں کی خیریت کے لئے دعا و امید کی گئی ہے چاہئے کہ مسرت کی ابتلاء میں کوشش کریں
 اور اوقات کو طاعات کی بابت یوں کے ساتھ آباد کرنے میں پوری پوری کوشش کریں اور ذکر و قلبی توجہ پر
 پوری ہمت کے ساتھ مداومت رکھیں یہاں تک کہ مذکور جس کا ذکر کیا جائے یعنی اللہ تعالیٰ کے ماسوا
 (سب کچھ) میں کی وسعت سے کھل جائے اور اس کا علی و محیی و معلق اثنیٰ راہم تعالیٰ کے ماسوا سے منقطع
 ہو جائے کہ اگر تکلف سے (بھی) ماسوا کو یاد دلائیں تو (بھی) یاد نہ آئے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ حضور
 دل کا ملکہ (طبیعت تاثیر) میں جائے جیسا کہ سننا قوت سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوت باصرہ کی صفت
 اس وقت قلئے قلبی حاصل ہوتی ہے اس کے بعد اگر محض فضل سے نفس حاصر (ذات سالک) بھی زوال
 کی طرف رخ کرے اور پوری طرح فنا ہو جائے اور حضور و توجہ کی نسبت اس طرف سے منقطع ہو کر اس کے
 ساتھ مل جائے اور اس کا حضور اس کے ساتھ رہتا ہو جائے تو قلئے نفس سے شرف ہو جائے مصرع
 میں کا دولت است کنوں تا کراد ہند [یہ صیب کی بات ہے دیکھے اب کس کو دیتے ہیں]

مکتوب ۱۱

مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام مقام شجعت کی رعایت اور اس کے بعض لوازم کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیہ والہ وسلم (اصطفیٰ) مکتوب مرغوب ہے جو کہ آپ نے اس غرض میں ارسال کیا تھا اصول ہو کر سرور کیا حق سبحانہ و تعالیٰ (اپنے) بہت بڑے طریقے پر استقامت عزائم فرماتے اور مبارک مقصد تک پہنچنے کی رکاوٹوں سے بچاتے، آپ نے لکھا تھا کہ حکم کے مطابق طالبین کے مجمع کو ایک طرح سے مشغول رکھنا تھا اور کوئی شخص ناشر کے بغیر نہیں رہتا تھا حتیٰ کہ ان میں اکثر پہلی ہی نوچ میں متاثر ہو جاتے تھے، اس پر اللہ تعالیٰ کا حمد و شکر ہے، اس بڑی نعمت کا شکر بجالائیں اور تعجب (خود پسندی) اور غرور سے ڈرتے رہیں اور اس امر کو کہ مقام دعوت ہے عظیم اور بزرگ جانیں اور اس کے حق کی ادائیگی سے (اپنے) قصور کا اعتراف کرتے رہیں اور طالبین کی طرف توجہات کرنے اور ان کے احوال کی جستجو میں تساہل مہربانی نہ کیے بہت بڑی عبادتوں میں سے ہے، اس امر سے فراغت اور اس کا حق ادا کرنے کے بعد اپنی طاقت کے مطابق دوسری طاعات مثلاً درس وادکار میں مشغول ہوں، آپ نے یہ مشاہدہ کیا: ان احب عباد الله الى الله من حبه الله الى عباده [جسٹک اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کے بندوں میں سب سے زیادہ محبوب وہ شخص ہے جو اللہ تعالیٰ کی محبت اس کے بندوں کے دلوں میں ڈال دے]۔

آپ نے طالبین کی بوالہوسی اور عدم استقامت کی کچھ شکایت کی تھی اور انھیں طریقہ سکھانے سے افسردگی کا اظہار کیا تھا۔ میرے محروم! اس زمانے کے اکثر طالبوں کا یہی حال ہے، طالب صلاحی کم ہیں لیکن خود استخارہ کرتے اور اس کے استخارہ کرنے اور شرح صدر حاصل ہو جانے کے بعد طریقہ سکھادیتا چاہتا ہے اس کے بعد اگر بے استقامتی اور دوگردانی کسی شخص میں ظاہر ہو کہہ دیجیے کہ ہمارے اس میں ایسی کال لائن، قُلْ هُوَ سَيَسِّرُ لِيْ اَدْعُوْا اِلَى اللّٰهِ عَلَى تَبْعِيْهِ اَنَا وَمَنْ اَتَّبَعْنِيْ وَشَهِدْتُ اللّٰهُ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ [آپ کہہ دیجیے کہ یہ میرا راستہ ہے میں اللہ تعالیٰ کی طرف اس طرح پر دعوت دیتا ہوں کہ میں اور میرا اتباع کرنے والے واضح دلیل پر ہیں، اللہ تعالیٰ پاک ہے اور میں مشرکوں سے نہیں ہوں۔]



مولانا محمد امین کے نام اُن کے خط کے جواب میں جو کہ واردات پر شتم تھا اور آیت مبارکہ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِندِ اللّٰهِ اور آیت مبارکہ مَا اَصَابَكَ مِنْ خَيْرٍ اَوْ شَرٍّ اِلَّا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ کے درمیان توفیق دینے کی

صورت میں اور صورت نشینہ اور دیگر سوالات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ۔ برادر عزیز مولانا محمد امین کا مکتوب مرغوب موصول ہو کر فرحت و مسرت کا باعث ہوا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کا ذوق و شوق و توفیق زیادہ کرے۔ آپ کے ہجرت (جدائی) کے آلام کا اظہار کیا تھا۔ میرے محرم! دنیا دار الفراق (جدائی کی جگہ) ہے دعا کریں کہ ہم دار السلام (جنت) میں اکٹھے ہو جائیں، آپ نے لکھا تھا کہ ان دنوں میں نیستی (فنا ہوتی) اور لمحہ اہل دنیا کے تغیر کی دیر سے مرے سے تازہ ہو گئی ہے۔ میرے محرم! نیستی (فنا ہوتی) کا دیکھنا عدم سے تعبیر کیا جاتا ہے جو کہ فنا کا مقدمہ (ابتداء) ہے اور لمحہ اہل دنیا کا تغیر سالک کے مشورے سے غفلت رکھنا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل تمہارے زبانی بیان ہو چکی ہے۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ تمام اہل جہان کو حق تعالیٰ صل و علا کے ظہور ات پانا ہوا اور ظاہر کے علاوہ دکھانے والے آیتے میں ذات واحد کے سوا اور کچھ مشہود نہیں ہوتا ہے اور میں جانتا کہ معبود کیلئے اور عابد کو کون ہے۔ میرے محرم! اس دیدار و اس مشہود کو دوسرے مشائخ کمال جانتے ہیں اور فتح الباب (دروازہ کا کھل جانا) کہتے ہیں اچھا و مبارک ہے۔ لیکن اس حال کے غلبہ کے وقت شرعی آداب کی پوری طرح حفاظت (رعایت) کرنی چاہئے اور بندگی کے حقوق اچھی طرح بجالانے چاہئیں اور نفس کرنا چاہئے کہ یہ شعبہ صحیح ہونے کی صورت میں محبوب کی محبت کے غلبہ کی وجہ سے ہے کیونکہ محبت (عاشق) جو کچھ دیکھتا اور جانتا ہے وہ محبوب (معشوق) کے سوا کچھ دیکھتا ہے اور کچھ جانتا ہے اور جہاں کہیں سے لذت حاصل کرتا ہے (اس کو) محبوب کی طرف منسوب کرتا ہے اور آپ نے جو عابد و معبود کے درمیان تمیز نہ ہونا لکھا ہے یہ مقام جمع سے پیدا ہوا ہے کہ جس کو کفر حقیقی بھی کہتے ہیں جب (اس کو) فرق بعد الجمع کے مقام میں پہنچتا ہے اور کفر سے اسلام حقیقی میں آجاتا ہے تو عابد کو معبود سے تمیز ممتاز پانا ہے اور خلق (مخلوق) کو خالق تعالیٰ سے جدا دیکھنا ہے اور جو کچھ اوپر بیان ہوا کہ یہ شعبہ صحیح ہونے کی صورت میں کیونکہ کثرت کے آیتوں میں ذات واحد تعالیٰ مشہود نہیں ہے۔

خلق را وجہ کے نماید او در کدام آئینہ در آید او

[وہ مخلوق کو جو کب دکھاتا ہے ہلاور] وہ کون سے آیتے میں آتا ہے۔

آپ نے لکھا تھا "سبحان اللہ انا الحق اور سبحانی کہنے والے کو اہل ظواہر لعنت ملائت کرتے ہیں (مُر کہتے ہیں) شاید وہ نہیں جانتے کہ غیرت کی شدت سے کیا اٹھتا ہے اور اس گرواب والوں کو کیا حاصل ہوتا ہے" جان لیں کہ ممکنات کے خفائی عداوت ہیں جنہوں نے کمالات کے انعکاس کے ذریعہ سے امتیاز

حاصل کر لیا ہے، پس ممکنات میں کمالات مرتبہ وجوب سے مستعار و مستفاد ہوتے ہیں اور ان کی ذاتیں عبادات کے سوا کوئی اور چیز نہیں ہوتیں اور جب یہ عبادت کا دیکھنا عارف پر غالب آ جاتا ہے تو وہ انکاسی کمالات کو ٹھیک اصل کے سپرد کر دیتا ہے اور اپنے آپ کو محض عدم دیکھتا ہے اور مستی اور اس کے تواسع کی بو اپنے اندر نہیں پاتا اس وقت وہ فنا کے حقیقی سے مشفق ہو جاتا ہے نہ کہ اپنے آپ کو عین حق تعالیٰ پائے کیونکہ خود کی اس سے زائل ہو چکی اور بابت کی جزا کھر چکی ہے (اس لئے) لایا الحق اور اس جیسے دوسرے کلمات نہیں کہتا، معدوم کہ موجود حقیقی کے ساتھ کیا اتحاد اور کونسی شرکت ہے، غیریت کی نفی سے مقصود خیر و کمال میں اجتماع الیٰ شہادۃ ممکن کی شرکت کا شفی ہونا ہے اور یہ شرکت کی نفی اس صورت میں پورے طور پر حاصل ہے اس اشتراک کی نفی کے لئے کیا ضرورت ہے کہ ہم عینیت کے قائل ہوں اور جن چیزوں سے بچنا چاہئے ان میں مبتلا ہوں۔ اَنَّا مَوَدَّيْنُ یعنی اَیُّہُکُمِہُ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللّٰہِ کہہ دیجئے کہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے) اور اَیُّہُکُمِہُ مَا آصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللّٰہِ وَمَا آصَابَكَ مِنْ سُوْءٍ فَمِنَ اللّٰہِ (جو بھی) کی سمجھ کو پہنچی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو بھی ہلائی کچھ کو پہنچی ہے دوسرے نفس کی طرف سے ہے) کے درمیان توفیق کی صورت آپ کے دریافت کی تھی، جان لیں کہ سیئات کہ جس سے خدا اس جگہ بلیات (آزما کشیں) ہیں کا پیدا کرنا فی سبیلہ و تعالیٰ کی طرف سے ہے لیکن جزا بندے کے بُرے اعمال کی وجہ سے ہے اور وہ اپنے عمل کی شامت (بُرائی) کی وجہ سے بلا و عیب کا مُؤَدِّ نازل ہونے کی جگہ پر عطا ہے جیسا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ انھوں نے فرمایا ما من مسلم یصیب و صیب ولا ینصب حتیٰ الشوکۃ یشاکھ و حتیٰ القطاع یشمسم نعلہ الا ینیب و ما یعفو اللہ اکثر (کوئی مسلمان ایسا نہیں ہے کہ جس کو کوئی بیماری یا سختی پہنچے حتیٰ کہ اس کو کاٹنا لے یا اس کی جوتی کا کوئی تسمہ لٹے مگر یہ کہ وہ کسی گناہ کی وجہ سے جوتا ہے اور اکثر گناہوں کو تو اللہ تعالیٰ معاف کر دیتا ہے۔)۔ پس بلا (مصیبت) کی پیدایش اور اس کے پہنچنے کے اعتبار سے فرمایا قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللّٰہِ اور گناہوں کے کسب کے ذریعہ اس (مصیبت) کو تو پر سلاطین کے اعتبار فرمایا فَمِنَ نَّفْسِکَ پس کوئی تضاد (مخالفت) نہیں ہے بخلاف حسنہ (بھلائی) کے کہ محض (اللہ تعالیٰ کا) فضل و کرم ہے، بندہ کے تمام نیک اعمال وجود کی نعمت کا بدلہ بھی ادا نہیں کر سکتے دوسری نعمتوں کو تو کیا پہنچیں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا یدخل الجنة احد الابرجۃ اللہ قیل ولا امت قال علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و السلام و ما انا (جنت میں کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی رحمت کے بغیر داخل نہیں ہوگا، عرض کیا کیا اور کیا آپ بھی سے ترجمہ کہہ دیجئے سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ منکھ ترجمہ میں پیری اپنی ذات کی طرف سے ہے۔

ہیں داخل ہوں گے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اور میں بھی نہیں [اور یہ جو دنیا و آخرت کی بعض نعمتوں کو قرآن و احادیث میں بندہ کے عمل کی جزا قرار پایا ہے یہ بھی فضل و کرم کی وجہ سے ہے کہ محض فضل کی وجہ سے بندہ کے عمل کو اس درجہ تک پہنچا دیا گیا ہے۔

چشم و اہم کہ دیدار شکرت اٹھیں قبول آنگہ در ساخت است قطرہ بارانی را

(اے اللہ) کہ جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے میں اس پر کھڑا ہوں کہ وہ میرے آنسوؤں کو جس قبولِ مہمانانہ قبول اور نیرِ جوہرہ کے بالِ اصالت حضرت معبودِ تعالیٰ کے لئے خاص ہے وہ ہر حق و کمال کا مبداء ہے پس مبداءِ حیات وہی ذاتِ تعالیٰ و تقدس ہے اور عدم جو کہ ممکن کی ذات ہے ہر شر و نقص کا منشا (جائے پیدائش) ہے پس ہیئات (برائیوں) کا منشا ذاتِ ممکن ہوئی اور آئینہ کریمہ دلِ کل من عند اللہ پیدا کرنے کے اعتبار سے ہے منشا اور چیز ہے اور پیدا کرنا اور چیز ہے جیسا کہ کہتے ہیں کہ نباتات کا منشا (جائے پیدائش) زمین ہے اور عروایہ کا منشا پانی ہے حالانکہ ان کا پیدا کرنا اُن (اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی نسبتِ نقشبندِ ربانِ اکابر کے حضورِ خاص کے بارے میں دریافت کیا گیا تھا، جان لیں کہ نسبتِ نقشبند اور ان حضرات کا حضورِ ایک ایسا شہود ہے جو شاہدِ دی و شہودِ ہی کے وصف سے بری (پاک) ہے اور ایک ایسا حضور ہے جو حاضر اور حاضریت کی نسبت سے برتر ہے کیونکہ حیرت سے تعلق رکھتا ہے اور اس مقام میں حق سبحانہ کا شہود خود بخود ہے اور اس حضور کو حضورِ غیبی بھی کہتے ہیں۔ قدوة المحققین ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ اقدارِج التہایت فی الیدایہ (ابتدائیں انہما کا درجہ ہوتا) اس مقام میں صورت پذیر ہوتی ہے اور اس طریقہ میں طالب کو اس نسبت کا حاصل ہوتا ایسا ہے جیسا کہ دوسرے سلسلوں میں اپنے پیروں سے اذکار و اواراد کا اذکار ہے تاکہ اس پر عمل کرے اور مقصود کا پتہ لگائے۔

قیاس کن زنگستانِ حنا ہمارا (میرے رنگستان سے میری بہار کو قیاس کر)

اور نیز آپ نے مشائخِ نقشبندیہ کے بارے میں لکھا تھا کہ وہ فرماتے ہیں کہ ہم فضلی ہیں کیونکہ دوسروں کی نہایت (انتہا) ہماری باریت (ابتداء) میں مندرج ہے پس ان حضرات رضی اللہ عنہم کی نہایت سے کیا مراد ہے۔ میرے محترم! اس معنی کا بیان ان اکابر کی کتابوں میں کسی جگہ نظر سے نہیں گذرا معلوم نہیں ہے کہ رسوائے ہمارے حضرت عالی قدس سرہ کے کسی نے اس معنی کی شرح کی ہو، کیونکہ آپ کے اس سوال کا جواب تفصیل کے ساتھ مکتوباتِ شریفہ کی جلد اول کے دوسواکھویں مکتوب میں لکھا ہے اگر اس معنی کا شوق دانستگیر ہو تو وہاں سے مطالعہ فرمائیے اور جو واقعہ آپ نے دیکھا ہے کہ لوگ کہتے ہیں کہ قدوة المحققین ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) تمام اولیاء سے حتیٰ کہ فلاں عزیز سے بھی افضل ہیں اور آپ

اس واقعہ سے ایک گونا گونا اضطراب ظاہر کیا ہے میرے مخدوم! اضطراب کا کوئی مقام نہیں ہے کیونکہ اس جگہ افضل النفع کے معنی میں ہو سکتا ہے اور اسی معنی میں حضرت خواجہ خوارقہ قدس سرہ العزیز نے فرمایا ہے
 سائبہ رہبر یہ است از ذکر حق [رہبر کا سایہ حق تعالیٰ کے ذکر سے بہتر ہے]

یعنی پیر کی صورت کی حفاظت کہ جس کو رابطہ کہتے ہیں مرید کے لئے ذکر کرنے سے زیادہ فائدہ مند ہے۔
 اور جو واقعہ کہ آپ نے یواسیر کی انگوشی کے بارے میں دیکھا ہے وہ آپ نے لکھا تھا اسی یہ ہے کہ فقیر بھی
 اس انگوشی کو اچھا نہیں سمجھتا۔ حدیث شریف من علق شیشا وکلی الیہ [جس نے کوئی چیز لٹکانی وہ اس کے
 سیر کر دیا گیا] کا مضمون آپ نے سنا ہوگا۔ آپ نے لکھا تھا کہ ذرا انصاف لوگ تہمت لگانے میں حالانکہ
 ایسا نہیں ہے۔ میرے مخدوم! اگر آپ میں یہ بات نہیں ہے تو ان کی تہمت آپ کے لئے کفارہ ہو جائیگی
 دل میں کچھ خیال نہ لائیں تَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْخَوَلِّ وَعَلَى الْكُوَلِّ [ہم فراموشی کے بعد سب سے اللہ تعالیٰ کی
 پناہ مانگتے ہیں] حق سبحانہ و تعالیٰ سے استغاثت طلب کریں اور اس واقعہ کو دعا سے فراموش نہ کریں۔

مکتوب ۱۲

مولانا محمد حنیف کے نام، اس کے عواض کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ بلند حالت اور روشن
 واقعہ میں شامل تھا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفوا۔ برادر عزیز مولانا محمد حنیف کا مکتوب گرامی پہنچا بہت
 زیادہ خوشی و مسرت کا باعث ہوا حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کے درجہات میں بے حد رفیات عزایت فرمائے
 آپ نے لکھا تھا کہ یہاں پہنچنے کے بعد ایک کیفیت ظاہر ہوئی ہے اور تمام بدن میں سرایت کرتی ہے ائمہ
 اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ ایسا سمجھ میں آتا ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت کو اس نسبت کے حامل ہونے میں کامل دخل
 ہو جتنا زلاوت کرتا ہے وہ نسبت طاقت پکڑتی ہے اور اگر تلاوت میں کچھ قیام ہوتا ہے تو اس نسبت میں بھی قیام
 واقع ہو جاتا ہے۔

میرے مخدوم! ہو سکتا ہے کہ اس کیفیت کا نشا (جائے پیدائش) حقیقت قرآنی ہو اور چونکہ آپ
 محبت کا رابطہ اس نسبت والوں کے ساتھ درست رکھتے ہیں اور استعداد کی جمعیت بھی رکھتے ہیں اس کیفیت
 اور اس قسم کی اور کیفیات کا حامل ہونا آپ سے نزدیک ہے مختصر یہ کہ مذکورہ نسبت ظلال کی نسبتوں سے
 اوپر ہے اور اصل الاصل کے ساتھ وابستہ معلوم ہوتی ہے آپ نے مخصوص کمالات اور ضمنی نسبت کا شوق

ظاہر کیا تھا ہو سکتا ہے کہ اس سے کچھ حصہ حاصل ہو چکا ہو، اور یہ کیفیت جو آپ نے لکھی ہے اسی کا اثر ہو
فقیر نے اس بارے میں خود نہیں کیا ہے امیدوار میں یہ

ازال طرف نہ پذیرد کمال او نقصان و از طرف شرف روزگار میں باشد

اسی اللہ تعالیٰ کے کمال میں تو کوئی کمی نہیں آتی اور میرا درجہ بلند ہو جائے گا [آپ نے جدید
مسودات طلب کئے تھے اگر توفیق پائی تو ہم ایک دوست سے کہیں گے کہ اگر اس میں سے کوئی چیز نقل کے
قابل ہو تو نقل کر کے بھیج دے۔ اور یہ واقعہ جو آپ نے دیکھا تھا کہ گویا کوئی شخص اپنے منہ کا ٹھوک میرے منہ
میں ڈالتا ہے اور کہتا ہے کہ آسرو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امانت چو آنحضرت نے آپ کیلئے دی تھی میں نے
پہنچا دی نہایت جلیل اور امید دلانے والا ہے اگر اس کا اثری الحال ظاہر نہ ہو۔

اور جو کچھ آپ نے اپنے دوستوں کے حالات میں لکھا تھا اس نے بہت مسرور کیا، تمام حالات
مقبول اور مقبول ہیں ایک دو مہرے کے ساتھ دست و گریبان (مربوط ہیں) اللہ تعالیٰ ترقیات عطا فرما کر مطلب
حقیقی تک پہنچائے اور چونکہ اعتکاف کے دن تھے اور ضروری کام درمیش تھے زیادہ تحریر کے ساتھ مشغول
نہیں ہو سکا اور ضروری جوابات پر کفایت کی۔ رَبَّنَا آتِنَا زُكْرًا وَبَعْثْنَا لَنَا رِزْقًا عَلَىٰ رِزْقِنَا لَا يَخْلُفُنَا فَرْدٌ
[ہمارے رب ہمارے لئے ہمارے نوکر کو پورا کر دے اور ہمیں حوافر فرما دے، بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے] خطا لکھنے کے بعد
نسبت ضخیمہ کے حاصل ہونے کے بارے میں قدرے غور کیا گیا کچھ واضح نہیں ہوا اگر قدرے توجہ اس بارے
میں پوری طرح غور تو کر لیا۔ اللہ المیسر لکل عسیر (بیشک وہی اللہ تعالیٰ ہی) ہر مشکل کو آسان کرنے والا ہے

مکتبہ

پیرزادہ خواجہ عبدالرشید کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ بصقت ریشہ خرمی اصل کی طرف ہے
اور نقل کسی چیز کے ساتھ مستقل نہیں ہے۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ایسے ہی کریم اور ان کی آل اعمار علیہم الصلوٰۃ والسلام والبرکات
الیوم التلاک طفیل جسے حضرت محمد و محمد زاده کو دیر تک دوستوں اور بھائی چاہنے والوں کے
سروں پر باقی اور قائم رکھے۔ آپ کے گرامی عزایت نامہ کے دوست مشرف ہوا میں یہ کہ اس فراق زدہ
ناکارہ کو کبھی کسی اپنے معطر دل کے گوشہ میں لا کر لطافت و عزایات سے نوازتے رہیں گے، اس خوف سے
سراسر کوتاہی ہے معاف فرمائیں بیشک کم کریوں سے ظاہر ہوتا ہے۔ مصرع

ورقہ فہ یکہ قدرانی مائدہ چیر [گھر میں ہر چیز مالک کی ہوتی ہے]

استدارہ بدو کی طرف سے اور پیش قدمی اصل کی طرف سے ہونی چاہیے، پہلے ہی سے اسی طرح ہونا آیا ہے اور اثر حقوق اس بارگاہ کے ساتھ منسوب ہوا ہے جو خیر و کمال کہ ظل رکھتا ہے اصل سے مستفاد و مستفاد کا ظل کسی چیز میں بھی اپنے ساتھ استقلال نہیں رکھتا اگر وہ خیر و کمال کی نسبت اپنی طرف کرے تو خائن ہوگا اور اصل کے ساتھ برابری کا دعویٰ کرے گا اس کے حق میں اپنے آپ سے کمال کی نفی کرنا ہی کمال ہے اور خیریت (بھلا ہونے) کے سلب (نفی) میں ہی خیریت (بھلائی) ہے جو حصہ کہ وہ اصل سے رکھتا ہے امتسیات کو اس (اصل) کی طرف لٹانے کے بعد ظل کے لئے محمد لائے ہونا ہے جس قدر اصل کا ظہور زیادہ ہوگا اسی قدر ظل کا محو و لاشی ہوگا زیادہ ہوگا کسی نے کیا اچھا کہا ہے

معشوق اگرچہ گشت ہمخانہ ما ویران تر از اول مست ویرانہ ما

[اگرچہ معشوق ہمارا ہمخانہ ہو گیا ہے لیکن ہمارا ویرانہ پہلے سے بھی زیادہ ویران ہے] ظل بچا رہ جو کہ نفی ہونے کے سوا اصل سے اور کچھ حصہ نہیں رکھتا اس کے کمال و جمال سے کیا بھر رکھتا ہوگا مگر یہ کہ عدم کے بعد پایا جاتا ہے اور ولادت ثانیہ کے ساتھ پیدا کیا جاتا ہے اس وقت (اس قابل ہو سکتا ہے) کہ بلو شاہ کی بخشش اس کی ساریاں ہی اٹھاتی ہیں

ومن بعد هن اعیان فی صفاتہ و ما کفر احظی لدیدہ واجمل

[اور اس کے بعد وہ مقام ہے جس کی صفات کمال میں نہ ملے اور وہ مقام جس کا حیا اس کے نزدیک زیادہ مناسب ہے] بات دوسری بلکہ جلی گئی مقصود یہ ہے کہ اس طرف کی تعصبات پر نظر کرتے ہوئے غائبانہ توجہ پر فراموش نہ کیا اور اس عاصی کو دعائے خیر و سلامتی خاتمہ سے یاد فرماتے رہیں۔ والسلام اولاً و آخراً

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مکتوب ۱۲۲

مولانا محمد صدیق پشاوروی کے نام ان کے احوال کی شرح اور ان سوالات کے جوابات میں جو انہوں نے پوچھے تھے اور ان کے دوستوں کے احوال کی تحسین کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ آپ کا پسندیدہ مکتوب سچا جو کلمات و کیفیات

کی استقامت اور احوال کی سنجیدگی کی تہ دینے والا (اس لئے) اس کے مطالعہ نے فرحت بخشی، اللہ تعالیٰ جل و علا کا شکر بجا لائیں اور مزید انعامات کے طالب رہیں لکن شکر لله لا زلن تکلم (اللہ شکر کرے)

تو اس ضرورت کو اندر زیادہ دیکھا آپ نے لکھا تھا کہ "خود کو دوسرے عالم میں جانتا ہے اور اس عالم کے ساتھ کوئی مراس (تعلق) نہیں رکھتا" اس کا منشا (جائے پیدائش) باطن کا عالم سفلی سے انقطاع اور عالم علی کے ساتھ اس کا اتصال ہے لیکن یہ دید (مشاہدہ) عروج کے وقت میں ہے اور نزول کے وقت جبکہ ظاہر و باطن (دونوں) کے ساتھ مخلوق کی طرف متوجہ ہے یہ دید مفقود ہے اور یہ جو آپ اپنے جُستہ (بدن) کو جماد کی طرح بے حس و حرکت پاتے ہیں اور مٹی کا کوئی اثر اپنے اندر نہیں سمجھتے قسائی وجہ سے ہے اور جو آپ خود کو انوار میں گھرا ہوا دیکھتے ہیں اور نور کے دیباؤ کو اپنے اندر حلول کرتا ہوا پاتے ہیں اور نور کے اجزائیں سے ہر جزو کو اپنے اجزا جانتے ہیں ہو سکتا ہے کہ بھائی وجہ سے ہو۔

جان لیں کہ فناء نفس میں معتبر یہ ہے کہ سالک ذوق (و حیران) کے ساتھ اپنے وجود و توابی وجود یعنی صفات کمال کو کمالات (و اجزی) (نفعانی) کا ظلال پائے اور یہ دید (دیکھنا) ایسی غالب آجائے کہ ان کمالات کو پوری طرح اصل کے سپرد کر دے اور خود کو مژدہ جماد دیکھے اور انا کے ساتھ تعبیر نہ کرے: اپنے اند کوئی ذکر پائے اور یہ کوئی توجہ، تحوق (اس مقام پر پہنچنے) کے بعد اس کی توجہ اس کے ساتھ ہے اور بقا و لا دن ثانیہ کے ساتھ وابستہ ہے من فتلستہ فانا دین۔ [جس کو میں قتل کرتا ہوں اس کا خونہا میں خود ہوں] اس وقت عارف کو اپنے پاس سے اوصاف و اضافات عطا فرماتے ہیں اور عارف اپنے آپ کو معدوم کے اوصاف کے ساتھ زندہ اور جانتے والا اور سننے والا اور دیکھنے والا اور بولنے والا پاتا ہے۔

جاننا چاہیے کہ فنا و بقا حقیقت میں اس اسم کے ساتھ ہے جو کہ سالک کا بیدار تعین ہے نہ کہ حق تعالیٰ و تقدس کی ذات اقدس کے ساتھ اگر فنا و استہلاک ہے اسم میں اور اگر تحقق (موجود ہونا) و بقا ہے تو وہ بھی اس اسم کے اوصاف کے ساتھ ہے کیونکہ ہر اسم اسما و صفات کا جامع ہے اور یہ بات کہ سالک بقا اس کے انتسابات کو اصل سے جانے اور اصل کے سپرد کرے اپنے آپ کو نہ پائے اور معدوم دیکھے تو اس کی عدم سے تعبیر کیا جاتا ہے جو کہ فناء جذبہ ہے کہ اس (کیفیت) سے غور واپس لوٹنا ممکن ہے بخلاف فناء حقیقی کے جو کہ عود سے محفوظ ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ نمازیں تصور کرتا ہے کہ رکوع اور سجدہ کرنے والا کوئی دوسرا شخص ہے اور نماز کے بعد خاص کیفیت پیش آتی ہے اس طرح یہ کہ باطن تمام کا تمام حلاوت اور لذت اندوزی میں جلا جاتا ہے۔ یہ حالت بہت ہی اچھی ہے اور حالت نماز کی کیفیت کی غیر نماز کی کیفیت پر بہت زیادہ فوقیت ہے جو لذت کہ نماز ادا کرنے میں خاص کفر فی نماز میں ظاہر ہوتی ہے وہ کام کی انتہا کی خبر دینے والی ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ واردات اور بین اشارات والی بشارات کا وارد ہونا اور معارف و اسرار کا

ظہور کمال کے لئے شرط ہے یا نہیں؟ (ان امور کا) شرط ہونا مفقود ہے اگرچہ ان امور کا مرتب ہونا کمال پر
 (موقوف ہے)۔ اور نیز آپ نے پوچھا تھا کہ وہ علامات جو متوسط و منتہی کے حال سے تعلق رکھتی ہیں کونسی
 ہیں اور منتہی متوسط سے اور متوسط منتہی سے کن چیزوں کا مافوق نما ہوتا ہے؟ جان لیں کہ متوسط و انتہا کے
 بہت سے مراتب ہیں ولایت میں کتنے ہی مراتب ہیں جن میں سے بعض بعض کے اوپر ہیں (اس طرح) کہ نیچے
 کے مرتبہ کی انتہا اوپر کے مرتبہ کی ابتدا ہے اور ولایت کے مراتب طے کرنے کے بعد مرتبہ نبوت کے کمالات
 ہیں کہ ان (مراتب و ولایت) کی نہایت اس (مرتبہ نبوت) کی ابتدا ہے لیکن پہلی (مراتب و ولایت) کا کمال
 و انتہا فنا ہے جس کو اسوا کے مہیاں اور زوال علوم سے تعبیر کرتے ہیں، اگر اختیار کے علم حصولی کا زوال ہے
 توفان قلب ہے اور اگر علم حصولی کا زوال ہے توفان نفس ہے، یہ مہیاں قرب ولایت میں فی
 نفس کمال بھی ہے اور دوسرے ان کمالات کے لئے جو اس کے اوپر میں مشط بھی ہے اور نماز میں لذت کا
 ممتاز ہونا انتہا کی خصوصیات میں سے ہے جیسا کہ گذر چکا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ میر کی انتہا بقا بائہ
 تک ہے یا فنا و بقا بائہ کے معاملات گذر جانے کے بعد نہایت کسی دوسری چیز سے تعلق رکھتی ہے اور
 وہ کیا ہے؟ جان لیں کہ فنا و بقا جو کہ اصول اور اصول کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں (ان) کے معاملات
 سے گذر جانے کے بعد جہل و حیرت کے ساتھ واسطہ پڑتا ہے یہ وہ جہل و حیرت نہیں جو کہ متعارف (مشہور)
 ہے کہ وہ توفیق ہے یہ وہ جہل و حیرت ہے جو کہ علم و معرفت پر رہنماؤں درجہ فوقیت رکھتی ہے من لم
 یذق لم یدر جس نے نہیں چکھا اس نے نہیں جانا اور نیز اس معاملہ کے گذر جانے کے بعد ایسی نسبت
 جس کی کیفیت معلوم ہو ظاہر ہوتی ہے کذا و کذا اتم کذا و کذا (یعنی پھل اس کے بعد اس قسم کی جہل و حیرت
 نسبت ظاہر ہوتی ہے اور پھر اس کے بعد بھی اسی طرح کی کیفیت پیش آتی ہے) ان معاملات کے بارے میں سوائے
 اشارات کے اور کیا کہا جاسکتا ہے۔ (آپ کی) موجودگی میں اگرچہ میں چاہتا تھا کہ اس قسم کی باتیں آپ کے
 بیان کروں لیکن چونکہ آپ کے شوق کی باگ کو اس سے بھرا ہوا دیکھنا تھا تو میں بھی سخن کی باگ کو بھیر لیتا
 تھا اب جبکہ معاملہ سر پر آگیا ہے شوق کی رگ کو حرکت دینی ہے فرید چن سطر اس آپ کے مقصد کے مطابق
 لکھنا ہوں غور سے سنیں۔

فنائے نفس کا معاملہ جو کہ اوپر بیان ہو چکا ہے تجلی صفات کا نتیجہ ہے اور اس (مقام) سے
 گذرنے کے بعد معاملہ تجلی ذات کے ساتھ ہے اور اس تجلی کا معاملہ گفتگو سے باہر ہے ذاتی و وجہ ذاتی ہے
 بیانی اور زور جاتی نہیں ہے اس قدر ہے کہ یہ تجلی ذاتی و دائمی ہے اس لئے کہ ذات جب تجلی فرماتی ہے تو پھر
 اس کے لئے استعمال (پوشیدگی، چھپنا) نہیں ہے، یہاں سے معلوم ہوا کہ تجلی برقی جو بزرگوں نے کہا ہے

وہ تجلی ذات تعالیٰ و تقدس ہیں ہے (بلکہ ذات تعالیٰ کے حیوانات میں سے کسی شان کی تجلی ہے اور حضرت شیخ ابن عربی قدس سرہ نے تجلی ذات کو اس عبارت سے تعبیر کیا ہے "ذات کی تجلی ذات کی صورت کے ساتھ ہونے کے موافق ہوتی ہیں تجلی لائق حق کے آئینہ میں اپنی صورت کے سوا نہیں دیکھا اور اس نے حق کو نہیں دیکھا اور یہ ممکن (مجبب) نہیں ہے کہ وہ اس کو دیکھے" اور شیخ قدس سرہ نے اس تجلی کو تجلیات کا مسمیٰ کہا ہے اور فرمایا ہے اس بارے میں کہ تو تجلی ذاتی کے اس درجے سے ترقی کرے طرح نہ کرو اپنے آپ کو نہ تھکا۔ اور ہمارے حضرت عالی (محمد الف ثانی) قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس تجلی کو ذات تعالیٰ کے حیوانات میں سے کسی شان کی تجلی مقرر فرمایا ہے کیونکہ وہ شان اس اسم کے اصول میں سے ایک اصل ہے جو کہ سالک کا مبداء تعین ہے اور اس تعلق کی وجہ سے عارف کی صورت کی آئینہ داری کی ہے اور اس کے رنگ میں ظاہر ہوئی ہے نہ کہ تجلی ذات تعالیٰ بلکہ تجلی شان مجی تنزیہی طریق پر نہیں ہے صورت کی آئینہ داری کے ساتھ مقید اور اس کا حکم لے ہوئے ہے۔

آپ نے غائبانہ توجہ کے لئے لکھا تھا کہ کس طرح ہے "تو جس میں حضور و غیب (حاضر اور غائب ہونا) برابر ہے اس معاملہ میں عمدہ و اصرار ہونا اور اپنے آپ کو متفرق توجہات سے جمع (یکسو) کرنا ہے، اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ "مریدوں کے احوال کا علم نہ ہونا نقص کا سبب ہے یا نہیں" جان لیں کہ اختیاری سلوک و تسلیک میں مرید کو مرید کے احوال کا علم ہونا اور اسی طرح مرید کو اپنے احوال کا علم ہونا ضروری ہے اور ہمارے طریق میں چونکہ اصحاب کرام رضی اللہ عنہم کا طریقہ ہے یہ کچھ درکار نہیں ہے نہ پیر کی جانب میں نہ مرید کی جانب میں کیونکہ اس طریقہ میں فائدہ پہنچانا اور فائدہ حاصل کرنا انوکھا سی اور انصافی (رنگ میں رنگا جانا) ہے، مرید شیخ کامل کی صحبت میں بقدر محبت اور فانی الشیخ ہونے کے ہر گھڑی اس کے رنگ میں رنگا جاتا ہے اس صورت میں فائدہ پہنچانے اور فائدہ حاصل کرنے میں علم ہونے کی کیا ضرورت ہے، خیر پوزہ جو کہ سورج کی گرمی سے پک جاتا ہے کیا ضروری ہے کہ سورج یا خیر پوزے کو پختہ کرنے یا پختہ ہو جانے کا علم ہو، اس طریق میں اپنے شیخ کے ساتھ مناسبت کی جس قدر وجوہ زیادہ پیدا کرتا ہے اس کے حق میں اسی قدر انصلاغ (رنگ میں رنگا جانا) زیادہ حاصل ہوتا ہے اور مناسبت کے اسباب کا حاصل کرنا ظاہر و باطن میں شیخ کا اتباع کرنے کے ساتھ ہے کہ اپنے اندر بال برابر بھی مخالفت و اعتراض کی مجال نہ پائے کہ یہ راستہ کی رکاوٹ اور خارہ کا سبب ہے اور نیز اس کی خدمت اور آداب کی رعایت کرتے ہو جیسا کہ بزرگوں نے فرمایا ہے اور پیر کے ساتھ محبت و اعتقاد میں تجلی ہونے میں ہے۔

زمانہ دے کہ حیثیت مست احوال معبود تو پیر نسبت اول

(کیونکہ تیری آنکھ اول (بظہار) کھینچنے والی ہے) اس لئے اول تیرا معبود تیرا پر ہے]

آپ نے لکھا تھا کہ تیرے ربوں میں فناء کے قلبی کے حاصل ہونے تک ان کے ساتھ شوق سے محبت رکھی جاتی ہے اس کے بعد آخر بہت کم معلوم ہوتا ہے اور حیدر اہلک میں نہیں آتا البتہ ہے۔
مخدوم! ہمارے بزرگوں کی نسبت بلندی کے کمال کی جانب میں جہالت و حیرت سے زیادہ قریب ہے جب قدر عقل کی قید رہائی پاتا ہے اور اس کے ساتھ تعلق پیدا کرتا ہے علم و معرفت کے مقامات میں سے اسی قدر زیادہ دور جاتا ہے۔ قدوة المحققین ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سرہ الاقدس نے لکھا ہے:
”باطن کی نسبت جب قدر جہالت میں جائے گی اسی قدر زیادہ اچھی ہوگی“ مریدوں کو آواز کار و طاعات کی پابندی میں مشغول رکھیں اور خدمات کے بجالاتے اور آداب کی رعایت کرنے کی ترغیب دیتے رہیں اور بیکار و چھوڑیں امید ہے کہ بزرگوں کی خاص نسبت سے بہرہ ور ہوں گے مقصود نسبت کا حاصل ہونا ہے اس کا علم ہونا دوسری بات ہے اگر میں تو بہت اچھا اور خوب ہے ورنہ غم نہیں ہے، نسبت جب دیر سے اور تکلیف اٹھا کر حاصل ہوتی ہے تو قدر و منزلت رکھتی ہے اور جو چیز آسانی سے اور جلدی حاصل ہو جاتی ہے کچھ زیادہ قدر و منزلت نہیں رکھتی اور اگر کوئی شخص جلد بازی کرے وہ ہوا ہوس ہے طالب اور صحبت قابل نہیں ہے لوگ کہیں دنیا کے طلب کرتے ہیں کیا کچھ تکلیفیں نہیں اٹھاتے حتیٰ جل و علا کی طلب اس (تکلیف اٹھانے) کی زیادہ مقدار ہے بزرگوں نے اس طلب میں بہت سی باتیں کی ہیں دوسری نگاہی ہے
اودھی شصت سال سخت دیدہ تاجے روئے نیک بخت دیدہ
بر سر پائے چلہ دامنشتہ ام تخم وحدت بسینہ کاشتہ ام

(اودھی نے ساٹھ سال تک سختی دیکھی تب کہیں ایک رات نیک بختی کا چہرہ دیکھا۔ میں نے چلے کوٹھوکر پر رکھا)
(یعنی خفیہ جانا ہے اور وحدت کا راج سے نہیں بویا ہے)۔ فناء قلبی جو کہ ہمارے طریقہ میں بعض طالبوں کو
صہولت کے ساتھ حاصل ہو جاتی ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسا کہ کسی کی آنکھیں باندھ دیں اور کچھ ایک منزل پر پہنچا دیں اور کئی سالوں کا راستہ آنکھ جھپکنے میں طے کر دیں، ہزاروں احوال و مواجہات و تلویات اور تلو و غیر تلو و الوان و اتوار کے مشاہدات اور کثوف و واردات جو کہ حقیقی مقصد سے اتنا زیادہ تعلق نہیں رکھتے اس نسبت ان کی گرد کو بھی نہیں پہنچنے اور طالبان کے حتیٰ میں اس معنی کا حاصل ہونا آسان کام نہ جانیں اور میرا الی اللہ کا دائرہ کہ جس کا اندازہ پچاس ہزار سال کے راستہ کے ساتھ کیا گیا ہے پوری طرح طے کرنے کو آسان نہ جانیں اور تلویات سے پوری طرح بچنے اور تمکین کے ساتھ مل جلنے کو خفیہ امر خیال نہ کریں ہاں یہ معاملہ دوسرے کمالات کی بہ نسبت جو کہ اس کے اوپر ہیں

ایسا ہے جیسا کہ دریائے حیط کے بالمقابل ایک قطرہ سے

آسمان نسبت بعرش آمد فروز و درہاں عالیست پیش خاک تو

[آسمان عرش کی بہ نسبت بہت نیچے واقع ہوا ہے ورنہ خاک کے تودہ کے سامنے تو بہت ہی بلند ہے]

حضرت شیخ الشیوخ (شہاب الدین سہروردی) قدس سرہ کتاب غوارف (غوارف المعارف) میں غوارق و کرامات کے ذکر کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ یہ سب اللہ تعالیٰ اجل شان کی غایات ہیں ایک جماعت کو اس کے ساتھ مشرف کرتے ہیں اور کبھی (ایسا) ہوتا ہے کہ ان سے بزرگ ایک جماعت ہوتی ہے کہ ان کو ان غوارق و کرامات میں سے کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا۔ اس کے بعد لکھتے ہیں کہ یہ سب غوارق و کرامات ذات تعالیٰ کے ذکر سے حقیر ہیں اور قلب کے ذکر کے ساتھ تجوہر (یعنی ملکہ حضوری) حاصل کرنے سے کم درجے کے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ ملا عبد اللہ نام ایک دوست ایک ہفتہ میں خلیفہ ظہبی کو پہنچ گیا اور ابتدائے زمانہ سے ایک ماہ کے بعد اس نے اپنے ذکر کے جو احوال ظاہر کئے وہ سب خلائے نفس کے مشابہ ہیں اور اس فنا کی علامات ظاہر ہوتی تھیں۔ میرے مخدوم ایہ نادر اور عجیب و غریب امور میں سے ہے مگر بہت کم لوگوں کو اس تیزی کے ساتھ یہ دونوں دولہاں میسر ہوئی ہوں گی۔ آپ نے لکھا تھا کہ ملا اور اس بہت بلند احوال رکھتا ہے اور اس کی صحبت اثر کرنے والی ہے اسحاق لکھتے ہیں کہ لوگوں کی ایک میرتہ (تعداد) کو ذکر سکھانے کی اجازت اس کو دے دی گئی ہے۔ میرے مخدوم (اجیب شاہ الیہ) (شخص مذکور) اس تعداد کو پورا کرنے تو پہلی تعداد سے دو چندان اس سے زیادہ کی اس کو اجازت دیدار و اس طرح تعداد بڑھاتے رہا اور حقیقت اس میں شرعی طریقوں اور صوفیوں کی عادات و اطوار پر استقامت سمجھیں اور فنا و تکلیف کا معاملہ مشاہدہ کریں اگر مہر جانیں تو استخاروں کے بعد سفارت کے طریق پر سنت منبر علیٰ مصدر یا الصلوات و التسلیات پر استقامت کی شرط کے ساتھ مطلق اجازت دیدار۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ صوفی محمد شریف جو کہ مریدوں میں سے ہے کابل سے آیا ہے اس کی نسبت و حال کو اپنی نسبت و حال سے فائق پایا۔ میرے مخدوم فقیر نے بھی اس عزیز کے ساتھ ایک مجلس میں مجالست کی تھی اور بہت خوش ہوا تھا لیکن فوجیت رکھنے میں توقف ہے، اللہ رحمانہ و تعالیٰ ہم کو اور آپ کو اور تمام بھائیوں کو کرامت و توفیق میں زیادتی عطا فرمائے۔ *سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَاعْلَمْ أَنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ* (اے ہمارے رب! ہمارے لئے ہماری توفیق اور فرما دے اور ہمیں بخش دے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے)۔

۲۷۵

مکتوب ۱۲۳

عزیز العبد را خدا کہ نام بلند یعنی پرتر غیب اور دوسرے مشاہدات پر اس شہود کی فضیلت کے بارے میں جو احکام شرعیہ میں درج ہوئے ہیں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: برادر اعزاء و اشرار جن کا مکتوب عزیز میر دوست محمد نے پہنچا کہ خوشوقت کیا، اللہ تعالیٰ عافیت اور نزیقات کے ساتھ رکھے۔ آپ نے لکھا تھا کہ غیر دعوت کے شہود کی اس حد تک کامل یعنی ہوئی ہے کہ کسی ظنی اور اعتباری معارف کو بھی پسند نہیں کرتا بلکہ کوئی دوسرا وجود ثابت کرنا کفر معلوم ہوتا ہے اس کے باوجود سترگی اور عبادت کی رعایت اپنی جگہ پر قائم ہے اور آپ ظاہری شرع کے طریقوں سے حتی الامکان ایک دقیقہ بھی ترک نہیں کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اجل سلطانہ کا شکر بخالائیں کہ باطن اس قسم کے حال سے پوری طرح مغلوب ہو اور ظاہر کو اب شرعیہ پر قائم رہے، حق سبحانہ و تعالیٰ دین میں استقامت کو زیادہ کرے کہ چونکہ یقینی نجات اس میں ہے اور اس کے باسوا میں خطرہ ہے بہت کمبلت رکھیں اور ان احوال کو وصول کے لئے ساز و سامان جائز ترقی کے ذریعے تصور کریں اور مطلوب کو دور اور اطلب کریں اور شہود و مشاہدہ سے باہر تلاش کریں۔ ایک فرد گناہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا عرض کیا یا رسول اللہ! الوحید کیا چیز ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو کچھ تیرے دل میں ہو سو سگندے یا تیرے خیال میں آئے اللہ بخانہ و تعالیٰ اس سے بلورام ہے۔ آپ نے لکھا تھا "حضرت خاتمت علیہ من الصلوٰت اوجہا من التسلیات امہا کی حقیقت کے ساتھ محبت کرنا ایک کامل ترین مقام ہے اور احکام شرعیہ کے خواص (باریکاری) خاص شکلوں میں کیفیت کے بغیر متجلی ہونے میں اور مقصود کے چہرہ کو دوسرے آئینوں سے زیادہ صاف انکشاف بخشنے میں" میرے محترم! اس شہود کو جو احکام شرعیہ کے آئینوں میں ظاہر ہوتا ہے ان شہودات کے ساتھ جو اس عالم فانی کے آئینوں میں ظاہر ہونے میں کیا نسبت؟ اس لئے کہ احکام شرعیہ کو عالم آخرت کے موجودات کے ساتھ مشابہت ہے کیونکہ اس عالم میں ممکن کے وجود کی جانب کو ترجیح دیکر صفات کے حسن و جمال کا مظہر بنائے گئے جو کہ ان کے وجود میں ثابت ہیں بخلاف اس عالم فانی کی موجودات کے کہ ممکن کے عدم کی جانب کو ترجیح دیکر اس حسن و جمال کا مظہر بنایا گیا ہے جو عدم صفات کے احوال کی جانب میں خود دار ہوا ہے اس لئے کہ صفات واجبہ کے لئے کہ ہر دو عالم (عالم فانی و عالم آخرت) کی موجودات

جن کے مظاہر ہیں جس طرح ان کے وجود کی جانب میں حسن و جمال موجود ہے (اسی طرح) ان کے عدم کے احوال کی جانب میں بھی حسن و جمال ثابت ہے لیکن جو حسن کہ عدم میں نمودار ہوتا ہے اس کی مثال ایسی ہے کہ حنظل کو شکر کے ساتھ غلاف (SUGAR COATED) کر دیں اور شیریں محسوس کر لیں اس لئے آخرت کی لذتیں اور نعمتیں سب پسندیدہ، مقبول اور ترقی بخش ہوتیں اور آخرت رضا کا گھر ہو اور دنیا غضب کا گھر ہوئی اور اس کی فانی نعمتوں میں مشغول ہونا پسندیدہ ہو کیونکہ اس مفلس کا حسن و جمال عدم کے زیر آب کے ساتھ مخلوط ہے، اس معاملہ کی تحقیق ہمارے حضرت عالی قدس سرہ کے مکتوبات کی جلد ثالث کے مکتوب صدم میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہے وہاں سے طلب کریں، بلکہ ہم کہتے ہیں کہ احکام خیر عظیم جو کہ اللہ تعالیٰ کے ادا و توہامی ہیں (زیب و سب) خطاب انہی ہیں جو کہ صفت کلام سے غفلت رکھتے ہیں پس اس جگہ نفسی اسم کا ظہور عدم کے آئینوں کے بغیر ہوگا اور ان تمام ظہورات کو جو کہ عدم کے آئینوں میں اسماء کے ظلال کے ساتھ وابستہ ہیں اس ظہور سے کیا مساوات اور کونسی نسبت ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”اس وقت میں لوگ طریقہ کے لئے بہت زیادہ مجبور کرتے ہیں اللہ میرے مخدوم! جس جگہ طالب صادق دیکھیں اور استخارہ موافق آجائے اور دل بے تکلف منسوب ہو جائے تو طریقہ بنادیں ورنہ مجبوری نہیں ہے لیکن اگر بعض دوسرے اور اندیشے اس کام میں پیش آئیں تو ان سے استغفار ضروری ہے۔ آپ نے ولایت کبریٰ کے کمالات اور نبوت کے خصائص اور قدوة المحققین ہمارے حضرت عالی قدس سرہ الاقدس کی ولایت کے خواص میں سے بعض کچھ میں دریافت کیا تھا میرے مخدوم! ان امور میں سے اکثر حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات میں واضح اور شرح ہیں (ان کی) مطالعہ فرمائیں، اگر کسی جگہ کوئی پوشیدگی رہ جائے (سمجھیں نہ آئے) تو دریافت کر لیں، ولایت سے گناہ کہ ولایت صغریٰ، ولایت کبریٰ اور ولایت علیا میں کی تفصیل مکتوبات شریفہ جلد اول کے مکتوب غلط میں ہے اور حضرت عالی (قدس سرہ) کی ولایت اور اس کی خصوصیات مکتوبات شریفہ کی جلد ثالث کے مکتوب غلط ۱۵ میں مذکور ہے (وہاں) دیکھ لیں اور اچھی طرح غور کریں کیونکہ ہر مکتوب ایک گہرا سمندر ہے (ان) بے پایاں اسرار میں غوطہ لگنا چاہئے تاکہ (ان) چاروں مکتوبات میں سچے مثال موتیوں کو نکالے اور اپنے مقام سے نہ ہٹے اور دو گناہ شکر بجالائے۔ اللہ بہت سے ایسے اسرار ہیں جو تحریر کی قدر میں نہیں آتے ہیں لیکن وہ تحریر میں پوری طرح ادا نہیں ہو سکتے (بلکہ) صحبت پر موقوف ہیں

آسودہ شے بایں خوش مبتلا ہے نمایا تو حکایت کتم از سر بابے

ایک فرصت کی رات اور اچھی جا نہ ملنی ہوئی چاہئے تاکہ تجھ سے ہر چیز کے بارے میں بیان کروں (میں) اسلحا اولاد صاحبزادگان و متعلقین اعلیٰات و سون کے ساتھ رہیں۔

مکتوب ۱۲۲

مولانا محمد صدیق کے نام عوام و خواص انھیں انھوں کے ایمان کے دیمان فرق کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 اللہ تعالیٰ مراتب شہود کو جو کمال کے ساتھ والستہ ہیں طے کر کر غیب انجیب کے ساتھ جو کہ
 اصل کے ساتھ تعلق رکھتا ہے ایمان نصیب کرے اور اس وصل سے جو کہ پانی معلوم ہونے والے
 مراتب کی مانند ہے ربانی دے کر کام کی حقیقت مکمل پہنچائے، ایمان بالغیب یا عوام کو نصیب ہے یا
 انھیں انھوں کا حصہ ہے کہ جنھوں نے کمالات نبوت سے کچھ حصہ پایا ہے اور وہ نہایت انتہایت
 سے بقدر استعداد آگاہ ہیں، خواص و متوسطین شہود کی لذت کے ساتھ خوش ہیں اور وصال کے
 خیال کے ساتھ مطمئن ہیں کسی نے خوب کہا ہے ۵

بوقت صبح شود، پیچور و معلومت کہ بالکہ باختم عشق در شب و بچور

[صبح کے وقت تجھ کو دن کی طرح معلوم ہو جائے گا کہ تو نے ان صحری رات میں کس کس کے ساتھ عشق بازی کی؟]
 جو سو ستیرے دل میں آئے اور جو کچھ تیرے خیال میں گذرے پس اللہ تعالیٰ اس کے خلاف (یا وراہ)
 ہے عوام کا ایمان بالغیب ظلمانی و نورانی پردوں کے پیچھے سے ہے اور خواص اگرچہ ظلمانی
 پردوں سے پوری طرح ربانی حاصل کر چکے ہیں لیکن نورانی پردوں سے پوری طرح نہیں نکلے اور
 ان میں بچنے ہوئے ہیں اور ان کے شہود کو مطلوب کا شہود تصور کر لیا ہے اور جو عشق باز یاں گھر
 مطلوب سے کرنی چاہتے ہیں ان کے ساتھ کرنے لگے ہیں اور انھیں انھوں کا ایمان بالغیب نورانی
 و ظلمانی پردوں سے گذرنے کے بعد ہے، یہ بزرگوار دوسرے گروہ کے شہود کو پس پشت ڈال کر
 ذات و راہ اور ار کے گرفتار ہیں، انھوں نے یقین کیا ہے کہ اس عالم میں اس مقدس مرتبہ سے یقین کے
 سوا اور کچھ نصیب نہیں ہے کیونکہ رویت (دیدار باری تعالیٰ) کا وعدہ آخرت میں کیا گیا ہے، اگرچہ
 وہ کسی قسم کا پردہ حائل نہیں رکھتے لیکن بصورت (ظاہری و باطنی نظر) کا ضعف شہود کے
 ادراک سے مانع ہے، ان دونوں ایمانوں اور دونوں غیبوں کے درمیان بہت فرق ہے، رَبَّنَا
 آثِمُ لَنَا نُورَنَا وَاعْقِرْنَا اِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ [اے ہمارے رب! ہمارے لئے ہمارے
 نور کو پورا فرما دے اور ہمیں بجھدے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے]۔

مکتوب ۱۲۵

مولانا حسن علی کے نام و غلط نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

اَسْتَغْفِرُكَ يَا رَبِّ قَبْلِ اَنْ يَأْتِيَ يَوْمَ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَكُمْ مِنْ مَّالٍ يَأْتِي
 يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَّيْكَرٍ ^{۲۸۵} [قل اس کے کہ یہ سادوں آپہنچے جس کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی ٹوٹا نہ والا
 ہیں ہے تم اپنے رب کا حکم مانو، اس روز تمہارے لئے کوئی جائے پناہ ہوگی اور نہ تمہارے لئے کوئی (اشرے)
 روک ٹوک کرنے والا ہوگا] پس صوفی کی شان رب الارباب (اللہ تعالیٰ) کی طرف شوق کرتے ہوئے
 اس کے احکام ماننے کی طرف جلدی کرنا اور پسندیدہ کاموں اور درجات کو طلب کرتے ہوئے
 نیکیوں اور عبادات کی طرف سبقت کرنا ہے۔ سَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا
 السَّمٰوٰتُ ^{۲۸۶} [تم اپنے رب کی بخشش اور جنت کی طرف جس کا عرض تمام آسمان ہیں جلدی کرو] پس اس کی
 عظمت و کبریائی کے میدان میں عارفین کے قلوب سرگشتہ ہیں اور اس کی ملاقات کے شوق میں مجتہدین کے
 جگر جل رہے ہیں پس اس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اس شخص پر حسرت
 جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام کے معاملہ میں حد سے تجاوز کیا، تو اس چیز کی تعمیر میں مشغول رہے جو جس کی تخریب
 (ہربادی) کا سمجھ کو حکم دیا گیا ہے اور تو اپنے باطن کی تعمیر اور اس کی پاکیزگی میں کوشش کر اور تو کسی چیز
 کی طرف نظر نہ کر مگر اس وقت جبکہ تو اللہ سبحانہ کو اس کے قبل اور اس کے بعد دیکھے اور کسی کے ساتھ
 صحبت اختیار نہ کر مگر اس وقت جبکہ تو اللہ تعالیٰ کو اس کے ساتھ دیکھے اور تو جان لے کہ بیشک
 وہ عزت شان شگستہ و عظیم، بکثرت گریہ و زاری کرنے والے، محبت کی آگ میں جلنے والے، غفلت والی
 فکر سے خالی، دار الغرور (دنیا) سے کنارہ کش اور دارالقرار (آخرت) کے لئے تیار رہنے والے دل کے
 ساتھ ہے خبردار مالداروں اور ظالموں کی خلاہری آرائش کی طرف مائل نہ ہوں۔ اَلَا اَتُحَسِّرُ فِيْ هَذِهِ
 مِنْ اِقْلَافٍ رَّحِمَهَا اللّٰهُ ثُمَّ اَلَا اَتُحَسِّرُ ^{۲۸۷} [اگاہ رہ کہ بلاشبہ یہ لوگ اپنے رب سے ملنے کے بارے میں شک و شبہ
 میں ہیں اگاہ رہ کہ بیشک وہ (اللہ تعالیٰ) ہر چیز کو احاطہ کئے ہوئے ہے] والسلام ^{۲۸۸}

مکتوب ۱۲۶

شاہ خواجہ نوری کے نام آپ کریم اسْتَجِیْبُوا لِرَبِّکُمْ اَللّٰہِ میں ذکر کی ہوئی استجابت کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ بیشک تمام کمالات شریعت غرائب مندرج ہیں۔

اسْتَجِیْبُوا لِرَبِّکُمْ قَبْلِ اَنْ یَّآتِیَ یَوْمَ لَا فِرَادَ لَہُمْ اَللّٰہِ مَا لَکُمْ مِنْ مَّسْجِدٍ یُّؤَمِّنُکُمْ وَمَا لَکُمْ مِنْ نَّکِیْرٍ [قبل اس کے کہ ایسا دن آئیے جس کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نونانے والا نہیں ہے تم اپنے رب کا حکم مانو اس روز تمہارے لئے کوئی جلتے پناہ ہوگی اور نہ تمہارے لئے کوئی (اللہ کے) روک ٹوک کرنے والا ہوگا] ظاہری استجابت (ماننا) احکام شریعت کے ساتھ آراستہ ہونا اور صغیر مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیہ کے ساتھ جو کہ ظاہر کے ساتھ تعلق رکھتی ہیں زمینت حاصل کرنا ہے اور باطنی استجابت حق تعالیٰ و تقدس کے ماسوائے انقطاع و سبے تعلقی پیدا کرنا اور اللہ تعالیٰ کے اُن اسماء و معارف کے ساتھ جن کا تعلق باطن سے ہے آراستی حاصل کرنا ہے۔ پہلی بات (ظاہری استجابت) شریعت کی صورت ہے اور دوسری بات (باطنی استجابت) شریعت کی حقیقت ہے پس ظاہری و باطنی کمالات شریعت حقہ کے دائرے میں داخل ہیں، لہذا شریعت کی صورت اصل ہے اور اس کی حقیقت اس پر مرتب ہونے والا پھل ہے پس یہ (شریعت) کَشَجَرَةٍ طَیِّبَةٍ اَصْلُہَا ثَابِتٌ وَفَرْعُہَا فِی السَّمَآءِ (اس پاکیزہ درخت کی مانند ہے جس کی اصل (جڑ) ثابت (قائم و مضبوط) ہے اور اس کی شاخیں آسمان میں ہیں) پس اصل (جڑ) کی قوت کے مطابق پھل اور شاخیں اکثر و اعلیٰ ہونگی پس کمال و صول کی علامت کمال تقویٰ و کمال ابتلاء شریعت غریبہ، دارالغریبہ (دنیا) سے کنارہ کشی اور دارالقرارد (آخرت) کے لئے تیار رہنا ہے اور نبی محتار اور آپ کی آل ابرار و تمام انبیاء کرام و ملائکہ عظام اور تمام صالحین پر صلوٰۃ و سلام ہو جب تک رات اندھیری اور دن روشن ہوتا رہے (یعنی ہمیشہ ہو) آمین۔

مکتوب ۱۲۷

افادت و تشگاہ شیخ میرک شاہ کے نام ممکن کی حقیقت اور فائدے حقیقی کی وضاحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نبی کریم اور آپ کی آل اجداد علیہم السلام و البرکات الی یوم الدین کے طفیل (آپ کی) ذات بابرکات کو (اپنے) قرب کے واسطے میں جذبات و عہدات کے ساتھ ترقیات عطا فرمائے۔ (یہ فقیر) نہیں جانتا کہ اس عالی جناب (آپ) کی خدمت میں کیا لکھے، ممکن بیچارہ کہ جس کو مطلوب حقیقی ذکر

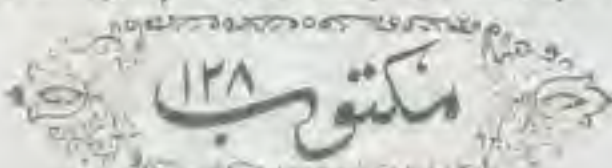
استہلاک و اضمحلال (فنا و ہستی) کے سوا اور کچھ حاصل نہیں ہے اس کے کمال سے کیا حاصل کرے اور اس حسن و جمال کا کس طرح پتہ لگائے کیونکہ اس کی ذات عدم ہے کہ جس نے کمالات و جود کی انکسائیں کے واسطے سے نمود بے بود پیدا کر لی ہے اور اس نمود بے بود کے ساتھ اپنے آپ کو کامل و خیر خیال کر لیا اور اس بے بنیاد و نمود پر طویل بنیاد رکھی ہے اور جب (اللہ تعالیٰ کی) عنایت و سبقت کرتی ہے اور اصل کا کمال پر تو ڈالتا ہے اور معاملہ کی حقیقت ظاہر ہو جاتی ہے تو انکسائی کمالات اصل کی طرف لوٹ جاتے ہیں اور ایمان اہل ایمان کی ہو جاتی ہے، عارف صحرائے عدم کی طرف رُخ کر لیتا اور اپنی ہستی سے جدا ہو جاتا ہے اس وقت وہ فنا کے حقیقی سے مشرف ہو جاتا ہے اور ممکن اگر اپنی طرف خیر و کمال کی نسبت کرے تو حائل ہوگا اور اصل کے ساتھ ہمسری کا دعویٰ ظاہر کرے گا، کمال اس کے حق میں اپنے آپ سے کمال کی نفی کرنا ہے اور اچھا ہونا (اس کے حق میں) اچھا ہونے کی نفی کرنا ہے بلکہ یہ دریاوردہ اختراع (اپنی ہستی سے جدا ہونا) اس محبت کی زیادتی کا اثر ہے جو اس نے اصل کے ساتھ پیدا کی ہے کیونکہ کمال محبت کا مقتضا محبت کا فنا ہو جانا اور محبوب کو باقی رکھنا ہے۔

عشق آن شعلہ است کوچوں بر فروخت ہر چہ جز معشوق باقی حبلہ سوخت

[عشق وہ شعلہ ہے کہ جب وہ جل اٹھا تو معشوق کے سوا جو کچھ باقی ہے اُسے سب کو ہلایا] اور اصل کا ظہور جس قدر زیادہ ہوگا اس شرکت و سوز و محبت کا غلبہ بھی اسی قدر زیادہ ہوگا اور محبوب و فنا نیست بھی اسی قدر زیادہ ہوگی۔

آنرا کہ بحسن دیدہ تیرا است ایں عشق بلائے فنا و خیرا است

[جس شخص کی آنکھ حسن کے لئے تیز ہے اس کے لئے یہ عشق فنا و خیر آفت ہے] حضرت حق سبحانہ نبی اُمّی علیہ علی آلاء الصلوٰات والبرکات العلی کے طفیل کہ جن کی آنکھ نے کبھی نہیں کی اور جسے تجاویز نہیں کیا ہم فرقت و رونا کو ان موانی کے ساتھ کچھ ایمان نصیب فرمائے اور اس سرچشمہ کے کچھ مشروب عطا کرے۔



حافظ عبدالغفور کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ موالید کا طالب ماسوی کا طالب ہے۔

میرے خدو (جو تک آپ شکستہ دل) فقر کے ساتھ اللہ عزوجل کے لئے محبت رکھتے ہیں امید ہے کہ نتیجہ بخش ہوگی اور کام میں کشادگی پیدا کریگی۔ احوال کی تلویزیات (رکارنگیاں) جو بعض طالبین کو

فتاویٰ کے درجے تک پہنچنے سے پہلے اشرائے دہ میں حاصل ہوتی ہیں مقاصد میں سے نہیں ہیں اور وہ حق تعالیٰ کا غیر ہیں، طالب حق جن علاؤ اس سوانہ تعالیٰ کے ماسوا سے روگردانی ضروری ہے تاکہ توجہ کا قبلہ منتشر نہ ہو جائے، پس احوال و مواجہ کا طالب ماسوا کا گرفتار ہے بیشک الیہ فتاویٰ مقاصد میں سے ہے اس کے حاصل کرنے میں کوشش کرنا اور اسی طرح اس کی طلب کرنا اہم کاموں میں سے ہے کیونکہ ولایت اُس کے ساتھ وابستہ ہے اور حق سوانہ کی معرفت جو کہ انسان کے پیدا کرنے سے مقصود ہے اس پر موقوف ہے دیگر جس قسم کا ولولہ شوق اور شعلہ عشق کہ حجاز میں پیش آتا ہے وہ حقیقت میں درکار نہیں ہے اس لئے کہ وہ (حقیقی) عشق و محبت چونکہ اس بے کیف و بیچون (بے مثل) کے ساتھ ہے (اس لئے) بیچونی (بے مثل ہونے) کا کچھ حصہ رکھتا ہے اسی لئے اس کو بعض بزرگوں نے ارادۂ طاعت سے تعبیر کیا ہے کبھی (ایسا) ہوتا ہے کہ وہ محبت چون کے لباس میں ظاہر ہوتی ہے اور توہ و نزاری ظاہر کرتی ہے اور کبھی (ایسا) ہوتا ہے کہ اس طریق پر ظاہر نہیں ہوتی اور اپنی بے کیفی کی حقیقت پر رستی ہے بلکہ جائز ہے کہ بعض اوقات اس محبت کی نفی کرے اور حالانکہ حقیقت میں محبت کمال پر ہو، کیا تو نہیں دیکھتا کہ عالم مجاز میں کسی شخص کو کوئی چیز اپنی ذات سے زیادہ محبوب نہیں ہے کیونکہ مال اور بیوی بچوں میں سے جس چیز کو بھی وہ دوست رکھتا ہے اپنے لئے دوست رکھتا ہے اور اپنی محبت میں کوئی توہ و شوق درمیان میں نہیں ہے اور یہ جو ہم نے (اور) "عالم مجاز میں" کہا ہے یہ اس لئے (کہا) ہے کہ عالم حقیقت میں محبوب حقیقی اپنی ذات سے بھی زیادہ محبوب ہے اسی لئے فنا اس محبت کا اثر ہوئی مصراع "گرایں سودا بجان بود چہ بودے" (اگر یہ سودا جان کے ساتھ ہوتا تو کیا ہوتا) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت بھی اسی قسم سے ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے: "لن یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسه و اہلہ و الناس جمیعاً" (تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک ہرگز نہیں (کامل) نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اس کے نزدیک اس کی جان اس کے اہل و عیال اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں) اور شیخ طریقت چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قائم مقام اور اللہ تعالیٰ کے فیوض کے پہنچنے کا ذریعہ (ہوتا) ہے (اس لئے) اس کی محبت بھی اسی طریق پر ہونی چاہیے، والسلام

مکتوبہ ۱۲۹

مولانا محمد صدیق کے نام اس واقعہ عالی کی تعبیر میں تحریر فرمایا جو انھوں نے لکھا تھا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ: مدت ہوئی کہ اس ہمدرد دینی کی طرف سے کوئی خط موصول نہیں ہوا، دل منتظر ہے، ہر حال میں جمیعت کے ساتھ رہیں اور انسانی کمالات کو ہمیں اور دور افتادہ دوستوں کو سلامتی بخاتمہ کی دعا سے فراموش نہ کریں، اس سے کافی عرصہ پہلے آپ نے لکھا تھا کہ "خواب میں دیکھتا ہے کہ طیر صحرایی دیوار کے اوپر جو نہایت بلند اور باریک ہے چڑھا ہے اور ڈرتے اور کانپتے ہوئے نہایت خوف کے ساتھ اس دیوار کے اوپر غور کیا ہے اور اس دیوار کی ایک گز یا دو گز (بلکہ) روگئی تھی کہ دیوار کی پشت سے گر پڑا اور پھر مضبوط ہو کر اوپر کراچی طرح باندھ کر سنگڑوں مشقت کے ساتھ اپنے آپ کو دیوار کے اوپر کیا اور جب دیوار کی پشت پر نگاہ کی تو دیکھا کہ چند سطر جلی قسم کے ساتھ اس دیوار کے اوپر لکھی ہوئی ہیں "ھذا جدار الحقائق وسیف المحبت" [یہ عشق کی دیوار اور محبت کی تلوار ہے] ان کلمات کو دیکھتے ہی فقیر کے اندر سے نعرہ بلند ہوا اور اپنے آپ کو ہوا میں معلق پایا اسی اثنا میں افاقہ حاصل ہو گیا اللہ

میرے مخدوم! ہو سکتا ہے کہ یہ دیوار عین ثابتہ کی تمثیل ہو کہ اصل ولایت اس کے وصول کے ساتھ وابستہ ہے اور اس تک وصول تعین امکانی سے سالک کی فقا اور حق تعالیٰ کی طرف سے عطا کے ہوئے وجود کے ساتھ اس کی بقا کا سبب ہے اس لئے وہ سیف محبت ہوگی اور چونکہ عین ثابتہ کا تعین اطلاق (ذات مطلق) کے چہرے پر ایک پردہ ہے اس لئے عشق کی دیوار اور معشوق کا پردہ ہوگی کیونکہ عشق بمعنی معشوق ہے اور (یہ بھی) جائز ہے کہ عشق بمعنی عاشق ہو اور ہمدار کی اضافت عشق کی طرف اضافت بیانیہ ہو اور اس مرتبہ پر عاشق کا اطلاق اس مرتبہ کے ساتھ عاشق کے بقا و تحقق کے اعتبار سے ہو اور یہ تعین اگرچہ وجود مہموب کے ساتھ حاصل ہوا ہے لیکن جزو ہونے کے کوچہ سے نہیں نکلا ہے اور اطلاق سے نیچے کے درجے میں ہے اور عاشق جس مرتبہ میں بھی ہو معشوق کا حجاب ہے۔ انت الغامۃ علی شمس فاعرف حقیقتك [تو اپنے سورج پر ایک بادل ہے پس تو اپنی حقیقت کو پہچان لے] اور اس کو پر چڑھنا اس تعین کے حجاب کے رفع ہونے اور مرتبہ اطلاق کے شہود سے کنایہ ہے اور ہوا میں (معلق) ہونا یا تو اس تعین سے بالکل گزر جاتے اور اس کے اوپر سیر کرنے سے کنایہ ہے یا نزول مراد ہے جس کو سیر عن اللہ یا اللہ سے تعبیر کیا جاتا ہے جو کہ سیر فی اللہ کے بعد حاصل ہوتی ہے اور یہ تعبیر اس سے زیادہ مناسب ہے کہ اس دیوار کو تعین امکانی کے ساتھ تعبیر کیا جائے اور اس واقعہ کی ایک اور ہیئت اعلیٰ تعبیر ہے جو کہ منجملہ

۲۸۳

قدوة المحققین ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ و تسلیہ اللہ تعالیٰ کے اسرار میں سے ہے وہ معنی سیر و مست آپ کے حوصلہ کے لائق معلوم نہیں ہوتے اَلَا اَنْ يَّشَاءَ رَبِّي سُبْحًا وَ سَمَاءً رَّحْمٰتِيْ كُلَّ نَحْوِ عِلْمِيْ

[نکیر کہ میرا رب کوئی چیز چاہے، میرا رب علم کے اعتبار سے ہر چیز کا احاطہ کرتے ہوئے ہے] چونکہ آپ کی محبت اس نسبت والوں کے ساتھ ایک طرح سے درست ہے (اس لئے) امیدوار ہیں فان المرء مع من احب [پس بیشک آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] آپ اجمالی محبت رکھتے ہیں اور تفصیل کا شوق نہیں رکھتے اس کی بھی قدر کریں اور غنیمت جانیں اور زیادتی کے طالب رہیں وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (اور آپ کہہ دیجئے کہ میرے رب میرا علم زیادہ فرما)۔

قریبا حافظا میں ہمہ آخر ہر زہ نیست ہم قصہ غریب و حدیث عجیب محبت
حافظا کی یہ قریب آفرینوں تو نہیں ہے یہ تو نادر قصہ اور عجیب بات ہے (والسلام علیکم وعلیٰٰ من لدیکم۔)

مکتوب ۱۳

خواجہ محمد حکیم ولد قاضی اسلم کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ تمام کمالات سرور کا مالک غلام الصلوۃ والسلام کے اہل میں مختصر میں اور اس بات کے بیان میں کہ مرشد کے باطن سے فیض حاصل کرنا میری محبت کے اندازے کے مطابق ہے۔

حمد و صلوة و تبلیغ و دعوات کے بعد شفقت شعاری کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس حدود کے فقر کے احوال و اطوار جو کہ لائق ہیں اور اللہ سبحانہ سے آپ کی سلامتی اور شریعت پسندیرہ و سنت منورہ مصطفویہ علی مصدرہا الصلوۃ والسلام والتحیۃ کے راستہ پر آپ کی استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے پس بیشک ظاہری و باطنی کمالات شریعت منورہ کے دائرے میں مندرج اور قائم الانبیاء علیہم الصلوۃ والسلام والبرکات العلیٰ کے اہل میں مختصر میں پس ہدیہ و سلوک (کی) آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے آثار سے امید کی جاتی ہے اور قضا و بقا (دونوں) آنحضرت کے طریقوں (سنتوں) میں موجود ہیں اور متبوع و تابعین یعنی صفری و کبری و علیا آپ کے سمندروں کے قطرے ہیں اور نبوت و رسالت (دونوں) آنحضرت کے انوار سے ماخوذ ہیں اور مقطعات قرآنیہ آنحضرت کے اسرار کے رمز ہیں صلی اللہ علیہ وسلم و انصارہ وسلم

گرامی نامہ ہے جو کہ آپ نے اس دور قسارہ ناکارہ کے نام موسوم فرمایا تھا پیچھا کر مسرور کیا، امید ہے کہ آپ اس طریقہ کی نگہداشت رکھیں گے باطنی تعلق کے سلسلہ کو جاری رکھیں گے جو کہ دعا و دعا بقا توحید کا سبب ہے اور اس بات کی کوشش کرتے رہیں گے کہ یہ سلسلہ اور زیادہ قوی ہو جائے اور کمال کو پہنچ جائے کیونکہ یہ بات طے شدہ ہے کہ فیض پہنچانے والے کے باطن سے برکات جاری ہوتا اس تعلق کے مطابق ہے

طالب کا باطن ان انوار سے سمندر زیادہ روشن ہوگا فیض پہنچانے والے کے باطن سے صورت فصیحہ
ظہور اسی قدر زیادہ کامل ہوگا کسی نے خوب کہا ہے۔ مصرع

بقدر آئینہ حسن تو می نماید روع (بہر آئینہ رو نما ہوتا ہے)
دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی گئی ہے۔ والسلام

مکتوب ۱۳۱

حافظ محمد شریف کے نام خزانے قلب نفس حاصل کرنے کی نصیحت ترغیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: کلام مجید کے حافظ کے خدام اس دوا فائدہ (کی طرف)
سے دعائیں پڑھیں اور دعائے خیر سے فراموش نہ کریں اور اوقات کی تعمیر میں کوشش کریں اور ظاہر باطن
میں ورع و تقویٰ (پرہیزگاری) کے ساتھ رہیں اور تہ و قیامت کو نصب العین بنائیں اور ذکر و حضور
مراقبہ پر اتنی ہمیشگی کریں کہ حضور کے بیعتی دل کی صفت راسخہ (ملکہ) بن جائے اور یاد کر کے تکلف سے نجات
حاصل ہو جائے جبکہ اگر سنا قوت ماسد کی صفت اور دیکھنا قوت یاضہ کی صفت ہے اور چونکہ وہ بارگاہ
مقدس (اللہ تعالیٰ) عز و مجدہ خالص دین چاہتی ہے اور شرکت کے ساتھ راضی نہیں ہے (اس لئے) کوشش کریں
کہ نہ کوہ (اللہ تعالیٰ) کے ماسوا (پر حینی) میدان قلب سے سامان باندھ لے (رخصت ہو جائے) اور ماسوا سے
اس کا علمی و حسی تغلق اس حد تک ختم ہو جائے کہ اس نسیان کے واسطے سے جو اس کے دل کو ماسوا سے حاصل
ہوا ہے اگر تکلف کے ساتھ بھی ماسوا کو یاد کرے تو میر نہ ہو، اس وقت سالک خزانے قلبی کو پہنچ جاتا ہے اس کے
بعد اگر محض فضل سے نفس حاضہ (ذات سالک) بھی درمیان سے سامان باندھ لے اور کچھ کا تقارہ بجائے
اور ذکر و توحید و حضور اور خود بخود ہو جائے تو خزانے نفس سے مشرف ہو جاتا ہے اور قریب معرفت کی قابلیت پیدا کر لیتا ہے

ناذیم نزار گنج مفصود نشان گریا نہ رسیدیم تو شاید برسی

[تم نے کچھ کو مفصود کے خزانے کا شانہ کی روشنی، اگر ہم نہ پہنچے تو شاید تو ہی پہنچ جائے] والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۳۲

بھی حافظ محمد شریف کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

جناب برادرِ مہم حافظ محمد شریف اوقات کی حفاظت اور نسبتِ باطن کے شرف سے مشرف ہو کر اس کی کیفیت کے زیادہ کرنے میں کوشاں رہیں، آپ نے ذکرِ قلبی کے دوام کے بارے میں لکھا تھا مبارک ہے کوشش کریں کہ ذکر سے مذکور تک پہنچ جائیں اور دل درستہائی کرنے والا ہے مدلول جس کی طرف رہنمائی کی جائے تک آجائیں اور صورت سے ضیق کے ساتھ ہو جائیں اور لفظ سے معنی کی طرف مائل ہو جائیں کسی نے خوب کہا ہے کہ

قوی وجود خویش فانی رفتہ ز حروف در معانی

(ایک قوم) چند روزے فانی ہے وہ حروف سے معانی غائب ہو چکی ہے اس پر مزید لکھئے کہ نگاہِ بیش وقت میں نہیں رہے

آسودہ شبے باید و خوش چمنابے تابا تو حکایت کم از سرِ بابے

(ایک قصہ کی رات اور اچھی چاندنی ہونی چاہئے تاکہ میں تجھ سے ہر چیز کے بارے میں بیان کروں) والسلام والا کلام۔

مکتوب ۱۳۳

مولانا محمد صدیق کے تمام اُن کے مکتوب کے جواب میں جو کہ حالات و سوالات پر مشتمل تھا تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ و دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوبِ مرغوب پہنچا، آپ نے لکھا تھا کہ ابتدائے حال میں اپنے آپ کو محبت کے غلبات میں اہلِ شغل کی جماعت سے ممتاز بنانا تھا اب اپنے آپ کو ایک طرح سے خالی اور نکاحِ خیال کرتا ہے کہ تمام مخلوقات سے کمتر شمار کرتا ہے اور اپنے اندر کسی قسم کی قبولیت کی بونہیں سمجھتا اور اپنے شغل و اذکار و دم و اقبہ کو ناجیز سمجھتا ہے الخ امید ہے کہ اس سے زیادہ خراب خالی ہو جائیں گے اور عدمِ محض کے ساتھ مل جائیں گے اور ہر وقت فقر ذاتی منظور ہوگا اور امانتِ اہلِ امانت کے سپرد اور عدمِ دوسرے عدم کے ساتھ ہو جائے گا اذقات کی تعمیر اور عبادات و ریاضات کے وظائف کی پابندی جس قدر دین کے غنیمت و محمود ہے اور ترقی بخشنے والی اور باطن کو نورانی کرنے والی ہے اگرچہ اس کا اثر بظاہر بہت کم محسوس ہوا اور اس کا ذوق و لذت فی الحال ادراک میں نہ آئے۔

آپ نے الہام اور نیک امور کا خیال دل میں آنے کے درمیان فرق دریافت کیا تھا۔ آپ جان لیں کہ الہام بھی دل میں آنے والے خیالات میں سے ہی ہے لیکن ان دونوں میں جس چیز سے امتیاز کیا جاسکتا ہے وہ الہام کی ہوتی چیز کے ساتھ یقین یا غلبہٴ بطن کا حاصل ہونا اور اس کے ساتھ باطن کا انشراح ہے اور نیر صاحبِ الہام سمجھتا ہے کہ کس جگہ سے القا (ہوا) ہے اور دل میں آنے والے خیال کا منشاء جائے پیدائش

اس شخص کا نفس ہے اور بس۔ اور آپ نے فلاں روٹی و ستری و خفی کی علامات اور ان میں سے ہر ایک کے مابالابتداء کے بارے میں دریافت کیا تھا۔ میرے مخدوم سردست وقت اس تفصیل کی یاوری نہیں کرتا کیونکہ (وقت) گنجائش نہیں رکھتا اور قاصد روانہ ہو رہا ہے اگر کسی دوسرے وقت کچھ معلوم ہوا اور توفیق پائی تو انشاء اللہ تعالیٰ لکھے گا، اتنا ہی نقشِ کامل طور پر فنا ہونا ان لطائف کی فنا کو شامل ہے کیونکہ فلاں پہلے بھی اور فنا کے بعد بھی ان لطائف عشرہ کا ریس وہی ہے حیار کہ فی الجاہلیۃ حیار کہ فی الاسلام اذ افتقر ہوا (تم میں سے جو لوگ جاہلیت میں بہتے ہیں وہ اسلام میں آنے کے بعد بھی بہتے ہیں جبکہ وہ سمجھ حاصل کریں) اگر آپ اس مکتوب میں غور کریں جس میں طریقہ کا بیان ہے تو امید ہے کہ آپ ان لطائف میں سے ہر ایک کی فنا کو الگ الگ سمجھ لیں گے۔ میرے مخدوم، دین اور طریقہ میں سے پیدا شدہ امور سے بچا ضروری ہے، طریقہ میں کوئی ایسی نئی بات لوگ پیدا کریں جو کہ بزرگوں میں نہیں تھی وہ اس بدعت کی مانند ہے جو مکمل دین میں نئی پیدا کی جائے، طریقہ کی برکتیں اس وقت تک جاری رہتی ہیں جب تک لوگوں نے اس طریقہ کو نئے پیدا کئے ہوئے امور سے آلودہ نہ کیا ہو۔ اِنَّ اللہَ لَا یَغۡیۡرُ مَا یَغۡیۡرُ حَتّٰی یُغۡیۡرَ فِیۡکُمۡ اَوۡلَآئِکَ نَفۡسِہُمۡ (اللہ تعالیٰ کسی قوم کی حالت کو اس وقت تک نہیں بدلتا جب تک کہ وہ لوگ اپنے آپ کو تبدیل نہیں) علم شرط ہے۔

مکتوب ۱۳۲

مولانا حسن علی کے نام اس طریقہ عالیہ کے بزرگوں کی تعریف میں اور ان کے سارے اعمال کے اشارات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ حضرت خدیجہؓ شریعت منورہ اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام علی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات کی سنت کے طریقہ پر قائم و دائم رکھے۔ میرے مخدوم! ہمارے بزرگوں نے سنت پر عمل کرنا اختیار کیا اور بدعت سے پرہیز فرمایا ہے جو امور کہ دین میں سے پیدا ہوئے ہیں اگرچہ وہ بظاہر باطن کے لئے فائدہ مند معلوم ہوں ان پر عمل نہیں کرتے اور ابتداء سنت کو اگرچہ وہ بظاہر حقیقت میں فائدہ مند معلوم ہے مگر نہ نہیں کرتے اسی لئے ان بزرگوں کا طریقہ بلند ہوا اور ان کے وصول کا پیش طاق (چھوڑ) اونچا ہو گیا ان بزرگوں کی ہدایت (ابتداء) نہایت (انتہا) آمیز ہو گئی اور انہوں نے کام کی حقیقت سے آگاہی حاصل کر لی اور ظلال سے گذر کر اصل کے ساتھ مل گئے اور ایمانے کو

علیہم الصلوٰۃ والتخیات والبرکات والتسلیمات کے مخصوص کمالات سے کامل حصہ پایا اور فیصلہ کر دیا کہ نبوت ولایت سے افضل ہے اگرچہ اُس نبی ہی کی ولایت ہوا اور جو فیصلہ کہ اس کے برخلاف ہوا ہے انھوں نے اس کو سُکر وقت پر محمول کیا ہے اگر ان اکابر کے معاملہ کی حقیقت سے ذرہ بھر بھی بیان کرے تو قریب ہے کہ نزدیک کے لوگ دوری تلاش کریں اور واصلین ہجر (جدائی) کے راستہ پر دوڑیں سننے والا ہوش سے جاتا رہے اور کلام کرنے والے کو طاقت نہ رہے۔

فرمایا و حافظ این ہما آخر ہر زہ نیست ہم قصہ غریب و حدیث عجیب ہست

[حافظ کی یہ سب فرمایا آخر فضول تو نہیں ہے۔ تو اہ قصاص و عجیب بات ہے] قرآن مجید کی آیات مشابہات اس کا ایک سہرہ ہیں اور فرقان جمید کے مقطعات اس کا ایک اشارہ ہیں، یہ دولت اہانت کے طور پر (یعنی بلا واسطہ) انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کو حاصل ہے اور کامل وارثوں کو بھی ان بزرگواروں (انبیاء علیہم السلام) کے اتبع کی وجہ سے وراثت کے طور پر حاصل ہے اگرچہ قلیل و نادر ہے جس میں ہو، پس آپ پر خاتم الرسل علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والبرکات کا اتبع لازم ہے تاکہ آپ ان کے برکات کو حاصل کریں اور ان کے اذواق (مزوں) کو چکھیں اور ان کی شفاعت کے ساتھ قیامت کی طاقت کا ہوا سے نجات پائیں۔ والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم [آپ پر دو آپ کے پاس والوں پر سلام ہوا۔]

مکتبہ ۱۳۵

یہ بھی مولانا حسن علی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ منصب قضائے عہدہ براہونا بہت ہی مشکل ہے۔ حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد برادر عزیز مولانا حسن علی، اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس کے حال کو نیک کرے اور اس کی امیدیں پوری فرمائے، گو عرض کرتا ہے کہ اس حدود کے فقہاء کے احوال حمد کے لائق ہیں، اُس بھائی (آپ) کا خط پہنچا، اللہ تعالیٰ ظاہر و باطن کی جمعیت (اطمینان) کے ساتھ رکھے اور ماسوا کی دید و دانش سے رہائی دے اور آفاق و انفس سے ترقی بخشنے۔ اور آپ نے قاضی محمد رفیع کے بارے میں جو لکھا تھا، میرے محذوم ایہ معاملہ اگرچہ صحت سے تعلق رکھتا ہے لیکن مشاۃ الیہ (شخص مذکور) کے ثبوت کو دیکھ کر طریقہ لکھتا ہے حتیٰ سبحانہ فاترہ من ذلالت، منصب قضائے عہدہ براہونا بہت ہی مشکل ہے قاضی کو شرع کا پابند ہونا چاہیے تاکہ اس ذمہ داری سے عہدہ براہو سکے۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اس (قدر) علم و تقویٰ کے باوجود اس منصب کو قبول نہیں فرمایا، دُرتے اور کانپتے رہنا چاہیے اور ہمیشہ

آہ وزاری کے ساتھ اس منصب سے رہائی کی دعا کرنی چاہئے، بقدر میں احتیاط اس راستہ کی منطوق ہے،
یعنی جس لوگ کے ساتھ مشارالہ (قاضی محمد رفیع) کو بیان کریں۔ والسلام علیکم

مکتوب ۱۳۶

واللہ اعلم بالصواب

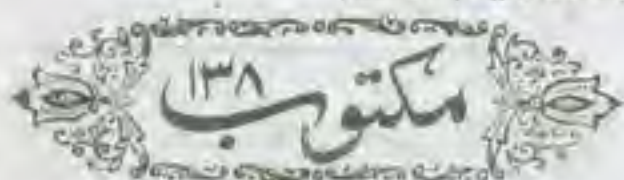
برادر عزیز مولانا نعمت اللہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کے انعامات کے ساتھ ممتاز رہیں، آپ کا خط
پہنچا، اوقات کی تعمیر میں پوری پوری کوشش کرتے رہیں اور مخلوقات کے ساتھ میل جول بقدر ضرورت
کریں اور شب بیداری کو غنیمت جانیں اور اپنے کردار پر گریہ و زاری کرتے رہیں اور اس دور افتادہ کو
دعا کے ساتھ یاد کریں، والسلام علی من اتبع الهدی (جس شخص نے ہدایت کی پیروی کی اس پر سلام ہو)۔

مکتوب ۱۳۷

میرزا عبد اللہ کے نام اجمالی طور پر دقیق اسرار کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ و دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ (جملہ احوال قابل شکر میں) اور اس
راستہ سبحانہ سے آپ کی عافیت و استقامت اور قرب کے مدارج میں ترقی و درجات اور ولایت ثلاثہ کے
مراتب تک پھران سے علوم و ولایت تک پہنچنے اور مرتبہ نبوت کے کمالات سے حصہ پانے پھران سے قائم الایمان
علیہ و علیہم علی آل کل الصلوات والبرکات کے مقام تک اطلاع پانے کے لئے دعا کی گئی ہے تاکہ نفس کامل
درجہ کا اطمینان حاصل کر لے اور سینہ کو کماحقہ انشراح حاصل ہو جائے اور مختلف عناصر میں اعتدال پیدا
ہو جائے پس وہ خلعت و محبت فانیہ سے حصہ و اور ان پوشیدہ اسرار سے بہرہ حاصل کر لے جن کی طرف صحابی
کی زبان سے اشارہ کیا گیا ہے کہ "اگر میں اُن اسرار کو تم پر فاش کر دوں تو ضرور یہ ٹکڑا کاٹ دیا جائے" اور
مجھے جان لینا چاہئے کہ ولایت صغریٰ کے کمالات حاصل کرنے میں عمدہ چیز مراقبہ اور قلبی اذکار یعنی
اسم ذات و نفی اثبات کا ذکر ہے اور آخری دونوں ولایتوں (ولایت کبریٰ و علیا) کے حاصل کرنے میں
نفی اثبات کا زبان کے ساتھ ذکر کرنا تہلیل لسانی ہے اور جو کمالات مرتبہ نبوت کے ساتھ وابستہ ہیں
ان کے حصول میں مدد دینے والی چیز قرآن مجید کی تلاوت کرنا اور نمازیں پڑھنا بالخصوص فرض نمازیں

پڑھنا ہے پھر اس کے بعد وہ مقام آتا ہے جس میں نہ عمل کے لئے کوئی نتیجہ ہے اور نہ ہی اعتقاد کے لئے کوئی اثر ہے، وہاں ترقی محض فضل و احسان کماۃ وابستہ ہے اور یہ مقام اصالت کے طور پر انتہائے مرسلین علیہم السلام و البرکۃ کے ساتھ مخصوص ہے اور ان کے تابع ہو کر دوسروں کے لئے بھی اس مقام حصہ ہے پھر اس کے اوپر وہ کمال آتا ہے جس میں تفضل سے محبت کی طرف ترقی ہوتی ہے پس اس کمال کے حصول میں ترقی کرنا محبت صرفہ (خالص محبت) پر موقوف ہے، اور محبت میں بھی محبت و محبوبیت دو کمال ہیں پس محبت ذاتیہ کے کمالات کا ظہور اصالت کے طور پر کلیم (حضرت موسیٰ) علیہ السلام کے ساتھ مخصوص ہے اور محبوبیت ذاتیہ کے کمالات پہلے تو حبیب خدا علیہ و علیٰ آلہ فضل الصلوٰۃ و اکمل التحیات کے ساتھ مخصوص ہیں اور پھر ان دونوں (کلیم و حبیب علیہ الصلوٰۃ و السلام) کے طفیل سے دوسروں کے لئے ان دونوں کمالات کی امید ہے۔ والسلام



مولانا محمد صدیق نے ہم بلند ہمیں کی ترغیب اور اس ملاز کو منکشف کرنے میں تحریر فرمایا کہ توجہ کے برخلاف غیر توجہ میں نسبت زیادہ ہو جاتی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ: آپ کے گرامی نامہ نے پہنچ کر خوشوقت کیا، آپ نے اپنے آپ کو ناقص دیکھے اور بلند ہمتی اور حاصل کے ہونے امور پر اکتفا نہ کرنے کے بارے میں (جو کچھ) لکھا تھا (وہ) نیک و مبارک ہے، ممکن بیچارہ جو کہ فی نفسہ خیر و کمال سے خالی ہے کمال اس کے حق میں نقص کی دید اور کمال کی نفی کرتا ہے اور بھلا ہونے کی نفی اور نقص و شریعت کے مشاہدہ میں بھلائی ہے، اپنے آپ کو مومن و کمال سے خالی کرنے اور امانت (اہل امانت کو) واپس کرنے کے بعد اس قابل ہوا کہ غنی مطلق (اللہ تعالیٰ) سے بھیک مانگے اور گدگری کرے اور چونکہ اس (حق تعالیٰ) کے عطیات و کمالات کی کوئی حد نہیں ہے اور اس (میدہ) کا پیمانہ اور مفسس ہونا بھی کمال درجہ کا ہے (اس لئے) جس قدر ہمت کو بلند کرے اور قل من قرین (یاد آ رہی ہے) کی صدا لگائے اس کو منرا دار ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "جس وقت ارادہ کرے متوجہ اور مراقب ہوتا ہے تو خاطر خواہ نسبت محسوس نہیں ہوتی اور جب توجہ کو ترک کر دیتا ہے تو بلا طلب و بے ارادہ مخصوص نسبت محسوس ہوتی ہے اور اسی لئے مراقب میں بہت کم مشغول ہوتا ہے میرے محمد! باطنی نسبت جس قدر اصالت کی طرف جاتی

اور ظلیت کی قید سے آزاد ہوتی جاتی ہے ظاہر کے ادراک (پائے) سے دور چاڑھتی ہے اور مراقبہ کے احاطہ میں نہیں آتی، مراقبہ کمالات ظلی کے ساتھ وابستہ ہے اور کمالات اعلیٰ سے بہت کم حصہ رکھتا ہے، شہود و مشاہدہ والے حضرات مراقبہ کے ساتھ لذت حاصل کرتے ہیں اور جو شخص شہود سے گذر چکا ہے وہ مراقبہ میں بہت کم مشغول ہوتا ہے۔ جانتا چاہئے کہ یہ جو کچھ بیان ہوا اہل انتہا اور خاص خواص کا معاملہ ہے اور خواص و متوسطین کے لئے اس معنی کا لازماً یہ ہے کہ جب سالک کا ظاہر اپنے باطن کی طرف توجہ نہیں رکھتا تو باطن اپنے معاملہ میں مشغول ہے اور کسی مزاحمت کے بغیر اپنے مقصد میں لگا ہوا ہے اور جب ظاہر باطن کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو باطن کو بھی ظاہر کے ساتھ ایک گونہ توجہ پیدا ہو جاتی ہے اور اس مشغولیت میں جو کہ وہ اپنے معاملہ میں رکھتا تھا کچھ فتور آ جاتا ہے اور اس سکون و حضور میں خلل واقع ہو جاتا ہے واللہ سبحانہ الملہجہ بالصواب [اور اللہ سبحانہ ہی صریح بات کا اہلکارنے والا ہے]

مکتوب ۱۳۹

پشاور کے دوستوں کے نوا عارف کامل کی حقیقت کے بیان میں تحریر فرمایا

برادرانِ کرام خواجہ محمد صدیق و مولانا حسن علی اور ملا نعمت اللہ کی طرف حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو خواہشات و ارادات سے قنا نصیب فرمائے اور اپنی مرضیات و تمام کمالات کے ساتھ بقا عطا فرمائے اور تقویٰ کے لباس سے ترسیت بخشنے اور تجلیات کے زیور سے آراستہ کرے اور انھیں شیون کی تفصیلات سے ذات کے اجمال کی طرف خروج عطا فرمائے کیونکہ جو عارف کامل بقا بذاتی کے ساتھ مشرف ہے وہ اپنے جمال کو جہانوں کے آئینوں میں مشاہدہ کرتا ہے اور اپنی ذات کو کلی و اجمالی طور پر اور عالم کو اپنے مظاہر و تفصیل دیکھتا ہے اور اپنی ذات کو افرادِ عالم میں سرایت کے ہوئے اور اس طرح احاطہ کے ہوئے معاشرہ کرتا ہے جس طرح گل اپنے اجزاء کو احاطہ کے ہوئے ہوتا ہے بلکہ ان میں سے بعض کو ایسا احاطہ ہے جیسا کہ ذات کا احاطہ صفات کے لئے ہوتا ہے پس اس کے لئے ذات ہے اور اس کے ناسوا صفات کے مظاہر ہیں اور یہ آخری قسم کا بلین میں سے بعض افراد کے ساتھ مخصوص ہے نادر مومن میں اس کے لئے عفا کا حکم ہے اگر کوئی (اس کا) پائے والا ہزاروں سال کے بعد اس کو پہلے تویشک اس کو عقیقت جانتے سے اگر بادشاہ برادر پر رکن بیاید تو اسے خواجہ سبست مکن [اگر بادشاہ برہمچری عورت کے دروازے پر آجائے تو اسے خواجہ نوح حسنہ کرا]

مکتوبات

شیخ علیہ السلام آبادی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت بعض درجات کسی میں اور بعض دہیہ اور اعتقاد عمل کو بعض میں وصل ہے اور بعض میں دخل نہیں ہے۔

حمد وصلوٰۃ و تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ اس حد و درجہ کے فخر کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں امید ہے کہ دور افتادہ دوست بھی سبکی کے رستہ پر ہوں گے اور سید کائنات فخر موجودات علیہ افضل الصلوٰۃ و اکمل التحیات کی متابعت پر ظاہری و باطنی طور پر قائم ہوں گے اور اس متابعت کے درجات و مراتب ہیں، حضرت قبلۃ الواصلین اسوۃ المحققین خلیفۃ اللہ فی العالمین ہمارے حضرت عالی قدرنا اللہ سبحانہ بسره الاقدس نے مکتوبات جلد ثانی کے مکتوب ۴۳ میں متابعت کے سات درجے قرار دیئے ہیں اگر ہو سکے تو اس مکتوب کا مطالعہ کریں، ان میں سے پہلے دو درجے کسی ہیں جو کہ ظاہری و باطنی اعمال سے تعلق رکھتے ہیں اور تیسرا درجہ ایک لحاظ سے کسی اور ایک لحاظ سے وہی ہے کیونکہ اس کے مبادی و مقدمات (ابتدائی امور) کسی ہیں اور فی نفسہ وہ وہی ہے، چوتھا درجہ وہی ہے لیکن اعتقاد و عمل کو اس کے حصول میں دخل ہے، پانچواں اور چھٹا درجہ اس سے بھی بلند تر ہے اور ساتویں (درجہ) کے بارے میں کیا لکھے (وہ نو نہایت بالاتر) خواص اہل اللہ کے اس قسم کے اذواق کے مطالعہ سے مقصود و چیزیں ہیں (اول) اپنے غور و قصور پر اطلاع ہونا دوم ان اکابر کے کمال پر ایمان لانا کہ یہ برکات کا پھل دیتا ہے اور (اس سے) ان حضرات کے ساتھ محبت میں رفاقی حاصل ہوتی ہے تاکہ المرء مع من احب [ادنی اپنے محبوب کے ساتھ ہوتا ہے] کی بشارت میں داخل ہو جائے۔ والسلام والاکم

۲۹۲

مکتوبات

میرزا عبد اللہ بیگ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ موجود حقیقی کو وہ ہم کے ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں۔ حمد وصلوٰۃ و تبلیغ دعوات کے بعد برادر محمد علیہ السلام بیگ کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ آپ کے مکتوب لطیف نے جو کما حوالہ شریف پر مشتمل تھا پہنچا کر خوشوقت کیا، اس میں جو یہ درجہ تھا کہ "توحید و علم کو بدل دینے کے سوا اور کچھ نہیں ہے اس پر فنا کا اطلاق بعید ہے" اور نیز درجہ تھا کہ "منزہ کو اس مرتبہ تک ظاہر کرتے ہیں کہ تشبیہ کی طرف ہرگز رخ نہیں رکھتی اور تشبیہ کو اس کمال کے ساتھ جلوہ گر کرتے ہیں

کہ ہرگز منہ پر کے ساتھ کوئی نزاع نہیں رکھتی۔ یہ سب درست و معقول ہے، موجود حقیقی کو (موجودی) مہوم کے ساتھ کیا نزاع اور کونسا اقتصاد ہے، موجود ایک ایسے مرتبہ میں موجود ہے کہ جہاں مہوم کا کوئی نام و نشان نہیں ہے، آئینہ کو اس صورت کے ساتھ جو اس میں منعکس ہوئی ہے کوئی نسبت نہیں یہ نہیں کہہ سکتے کہ صورت آئینے میں داخل ہے یا اس سے خارج ہے، اس کے ساتھ متصل ہے یا اس سے جدا ہے ہی نسبت مہوم کو موجود کے ساتھ ہے کہ دونوں ایک ہی مرتبہ میں ہیں آئینہ خارج میں ہے اور صورت و ہم کی اختراع کی ہوئی ہے، تو جیسا اس مرتبہ میں اگرچہ علم کو بدل دیتا ہے لیکن اس مشہور عبارت کو کہ وجود مہوم کی فضا وجود حقیقی کی بقا میں ہے اس معنی کی طرف پھیرا جاسکتا ہے، اور آپ نے جو لکھا ہے کہ اب فکر (شہود کے) جس نتیجے پہنچتی ہے دوسرے شرعی اعمال (مجہد) وہی شہود بخشے ہیں (یہ) درست ہے، اللہ تعالیٰ اس دید کو کمال تک پہنچائے اور احکام شرعیہ میں سے ہر حکم سے مطالب کی طرف راستہ کھولے۔ والسلام

مکتوب ۱۲۲

محمد کا شفع کے نام اس سوال کے جواب میں مؤانیہ ذکر لسانی نفی اثبات کے بارے میں کیا تھا کہ اس میں کلمہ محمد رسول اللہ کو کلمہ لا الہ الا اللہ کے ساتھ کتنی بار میں ملائے اور تار و تر کے بعد سجدہ کرنے کے متعلق اُن کے سوال کے جواب میں تحریر فرمایا۔

۲۹۳

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد میرا درویش خواجہ محمد کا شفع عرض کرتا ہے کہ آپ جو مکتوب اس اثنائے میں حمال (فلی) کے ہاتھ عصاؤں کے ساتھ بھیجا تھا میں نے اپنی اور (عصاؤں) پہنچایا، اللہ سبحانہ قبول فرمائے۔ آپ نے دریافت کیا تھا کہ کلمہ طیبہ نفی اثبات کے تکرار کے وقت کلمہ مبارکہ محمد رسول اللہ کو بھی اس کے ساتھ ملائے یا نہ ملائے، اور اگر ملائے تو کتنی مرتبہ کے بعد ملائے؟ جواب کتنی (مرتبہ کا کوئی تعین نہیں ہے ہر دس یا بیس یا ہر چالیس یا سو کے بعد ملائیں اور اس کلمہ کے تکرار سے اپنے مقاصد اور ارادوں کی نفی کریں تاکہ اپنے ارادوں سے پوری طرح خالی ہو جائیں اور واحد حقیقی و مطلب تحقیقی کے سوا کچھ مقصود نہ رکھیں، اپنی مراد تلاش کرنا بندگی کے مقام کے لائق نہیں ہے، مثالاً نے فرمایا ہے کہ جو کچھ غیر مقصود ہے وہ تیرا معبود ہے، حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص نے اپنی فکر کو ایک فکر بنالیا اللہ تعالیٰ اس کی دنیا و آخرت کی فکر کوں کے لئے کافی ہوتا ہے اور ایک روایت میں تھا واحد اہم المعاد یا اللہ الاخرۃ [ایک فکر یعنی فکر معاد یا فکر آخرت] آیا ہے معاد یا آخرت سے مراد

دار الخلود ہمیشگی کا گھر ہے جو کہ داراللقاء، (ملاقات کا گھر) اور پھر سب کو اس سے ملاؤ کی طرف بازگشت (وُتِلُّوا)
ہو جیسا کہ مولوی (روحی) علیہ الرحمۃ اس شعر میں اشارہ کیا ہے

ہر کسے کو دور ماند از اصل خویش باز جوید روزگار وصل خویش

[جو شخص کہ اپنی اصل سے دور رہ گیا وہ اپنے اصل کا وقت بھر سے تلاش کرنے]۔ آپ نے دوسرا سوال وزیر کے بعد سجدہ کرنے کے بارے میں کیا تھا فقیر نے اس کا جواب روایت کے ساتھ اس سے پہلے بھیج دیا ہے تعجب ہے کہ نہیں پہنچا۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہمارا عمل اور ہمارے حضرت عالی (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کا عمل نہیں ہے اور علمائے اس کو منع کیا ہے (اس لئے) کرنا نہیں چاہئے (کتاب سنن الہدیٰ میں ہے کہ نماز وزیر کے بعد دو سجدے کرنا اور ان کے درمیان جلسہ (بیٹھنے) کے ذریعے فصل کرنا اور اس (جلسہ) میں آیۃ الکرسی پڑھنا کہ ان دونوں سجدوں پر بلا درہند میں عمل کیا جاتا ہے اخبار و آثار (احادیث و روایات صحابہ) میں ان دونوں سجدوں کی کوئی اصل نہیں ہے اور فقہ مختار میں بھی ان دونوں کے لئے کوئی روایت نہیں ہے اور اہل عرب کا بھی ان دونوں سجدوں پر کوئی عمل نہیں ہے بلکہ شافعیان دونوں کی حرمت کے قائل ہیں اور اکثر اخلاف ان دونوں سجدوں کو بالکل جانتے ہی نہیں ہیں اور میں نے ان دونوں سجدوں کے بارے میں فقہائے دینہ سے دریافت کیا تو انھوں نے ان دونوں میں کراہت کا ہونا نقل کیا ہے، والسلام

مکتوب ۱۳

شیخ محسن کشمیری کے نام اس بارے میں جو فرمایا کہ طالب نابینا کا حکم رکھتا ہے اور اس کا کسی کامل کی قدمت میں پہنچا محض عطلۃ الہی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ اُس ذات کے طفیل جس کی نگاہ نے کبھی ہمیں کی اور توبہ گمراہ ہو اعلیٰ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والبرکات والتسلیمات العلیٰ، ماسوا کی غلامی سے آزاد کر کے اپنی بارگاہ مقدس کا پوری طرح گرفتار بنائے اور احسان کی حقیقت تک پہنچائے جس کی علامت از تعبد اللہ کا ذات توحید ہے [یعنی تو اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرے گویا کہ تو اس کو دیکھ رہا ہے] تاکہ اُس (اللہ تعالیٰ) شانہ کی محبت کا جو کہ احسان کی صفت والے بندوں کے ساتھ ہے جیسا کہ کلام مجید سے معلوم ہوتا ہے بہتر دراز نظام ہو اور اس سے سستی کی طرف دلالت کرے اور شرح صدر کے ساتھ متصف کرے جو کہ اطمینان نفس اور صیبت میں ایک نور کے آنے کے ساتھ وابستہ ہے جس کی علامت دار الغرور (دینا) سے الگ ہونا

لے غایا آیت ان الله مع المتحسين (ملا رہے)۔ (ترجمہ)

اور دارالقرار (آخرت) کی طرف آمادہ ہونا ہے جیسا کہ وارد ہوا ہے۔

آپ کے مکتوب شریف نے جو کہ مطلوب بے مثال کی طلب و شوق کے درد کی خبر دی ہے والا تھا خیر کیا
(یہ) کس قدر نعمت ہے کہ گونا گوں تعلقات اور اہل دنیا کی صحبت کے باوجود مطلوب حقیقی کا سودا دل کی گہرائی
میں پیدا ہو جائے اور ہمت غیب (ذات حق تعالیٰ) کی خواہش جان کی پشیمانی سے ظاہر ہو جائے درویشوں
کی محبت اس کا اثر ہے اور ان کے ساتھ نیاز مندی اس پر واضح دلیل ہے اس گروہ سے محبت کرنے والا اس گروہ
کے ساتھ ہے اور ان کا ہمیشہ ان میں سے ہے المرء مع من احب (آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت
کرتا ہے) نبی کریم علیہ وسلم اللہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث ہے حق سبحانہ سے اس طلب کی زیارتی کے لئے
دعا کرتے رہیں اور اس خواہش و شوق کی تقویت طلب کریں تاکہ اس طلب میں یک رخ و یک جانب رہیں
اور اس نفیس جوہر کو فانی آرزوؤں کے غبار سے بے ثور و بے رونق نہ بنائیں اور آواز زاری کے ساتھ اس
تعالیٰ شانہ کے کرم سے دعا کریں کہ کسی) کامل کی صحبت میں پہنچائے تاکہ استعداد کا جوہر روشن ہو جائے اور
انسانی کمال اس کی صحبت میں ظاہر ہو جائے اور ناقص کی صحبت کا گرفتار نہ بنے کیونکہ ناقص (کے ذریعہ)
سے کامل نہیں بنتا اور سالک کی استعداد ضائع ہو جاتی ہے۔ رح

از گزشتہ ہمارے پڑوں تراود کہ دروست (کنہہ درزن) سے وہی چیز باہر نکلتی ہے جو کام میں ہے
طالب بیچارہ نابینا کی طرح ہوتا ہے مشکل ہے کہ وہ کامل و ناقص میں تمیز کرے اس جگہ فضل کی سبقت دیکھا
اور رحمت کی دستگیری ہونی چاہئے اور بس۔ اور اس بے پرواہ عاجز سے حصول کمال کا سوال کرنا بے نوال
(مغفل) سائل سے سوال کرنے کی مانند ہے اگرچہ اس عالی مرتبہ گروہ کی محبت کی راہ سے ان کا برکے کمال کے
ساتھ کچھ ایمان حاصل کیا ہے اس لئے بعض طالبین نے جو کہ اس کے ساتھ نشست و برخاست کرتے ہیں حُسنِ ظن
کی وجہ سے بلکہ محض (اللہ تعالیٰ کے) فضل و کرم سے اس شخص سے کچھ ثمرات حاصل کیلئے اور کہتے رہتے ہیں
اور ایک جماعت کے رشد و ہدایت کا ذریعہ بنتے ہیں لیکن چونکہ یہ ناکارہ اس محبت میں ناقص ہے اس پر
متفزع ہونے والے میں بھی (محبت) ناقص ہی ہونی چاہئے، البتہ چونکہ آپ نے ان بے سرو سامان فقرا کے
ساتھ کچھ حُسنِ ظن پیدا کیا ہے اس لئے حدیث قدسی انا عند ظن عبدي لی [میں اپنے بندے کے گمان کے
نزدیک ہوں] کے مصداق امید ہے کہ فضل و کرم سے اُس (حُسنِ ظن) کے مطابق اُس طرف کو بھی معاملہ فرمائیں
میں تو اندر کہ دہرا شک ہوا حُسنِ قبول آنکہ دُرِ ساختہ است قطرہ بارانی را

(جس واقعہ بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے ہو سکتا ہے کہ وہ میرے آنسوؤں کو حُسنِ قبول عطا فرمائے) والسلام علیکم وعلی
سائر من اتبع الھدی والذین تبعوا بعد المصطفیٰ علیہ وسلم والصلوات والتسلیمات والقیات والبرکات العلی۔

مکتوبہ ۱۴۳

مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اصل کا معاملہ دیرالوراء ہے اور جو کچھ اس خلاف ہے وہ ظلال سے ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم میرے توفیق اتار بھائی جناب مولانا محمد صدیق اس دور افتادہ کی طرف سے دعا و سلام عاقبت انجام پڑھیں اور عبادات و اذکار کے معمولات پر محنت کرتے رہیں اور رات کی نماز (تہجد) اور صبح کی گریہ و نزاری کو غنیمت شمار کریں اور اس معاملہ کے طالب رہیں جو کہ ادراک (پانے) کے حوصلہ سے باہر نہ ہو اور وہ کسی عبارت سے تعبیر اور کسی اشارہ کے ساتھ اشارہ نہ کیا جاسکے اور وہ وہم کی رسانی کا میدان نہ ہو، جو معاملہ کہ اصل کے ساتھ وابستہ ہے وہ ایسا ہی ہے اور جو ایسا نہیں ہے وہ ظلال و اوصاف سے تعلق رکھتا ہے۔ بیدالطائف (حضرت حمید بخاراوی) قدس سرہ نے مرنے کے بعد خواب میں جو اپنے حال کی خبر دی ہے شاید اس میں اسی معاملہ کی طرف اشارہ کیا ہے جیسا کہ انھوں نے فرمایا عبارات ضائع ہو گئیں اور اشارات فنا ہو گئے اور ہم کو ان دور کھٹوں کے سوا جو ہم نے رات کسی حصے میں پڑھی تھیں اور کسی چیز نے نفع نہیں دیا، اس لئے کہ عبارات و اشارات جو کہ ظلال و صفات کے ساتھ وابستہ ہیں اصل کے ظہور کے بعد ضائع ہو گئے اور فانی و ناجیز بن گئے اور ان کا کوئی اثر نہ رہا اور چونکہ بندہ سے بندگی کے وظائف ادا کرنے کے سوا اور کوئی چیز اس بارگاہ عالی کے ساتھ مناسبت نہیں رکھتی خاص طور پر نماز کا ادا کرنا جو کہ مومن کی معراج اور تمام عبادات کی جامع ہے خاص کر وہ نماز جو کہ رات کسی حصے میں ادا ہو کہ وہ وقت زمانہ کی سب سے بزرگ ساعت ہے اور اس آسمان (آسمان دنیا) پر (حق تعالیٰ کے) نزول کا وقت ہے اس لئے فرمایا کہ ہم کو ان دو رکعتوں کے سوا جو ہم نے رات کے خلا میں پڑھی تھیں اور کسی چیز نے نفع نہیں دیا۔

حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا کہ میں سات سال تک مولانا عارف الدربک کو اتنی قدر میں رکھتا ہوں کہ ہر روز اس کو (دور و صوب) کو (کوشش) میں رکھتا کہ اصل سے آگاہی حاصل کر لیں تین بار حجاز کے سفر پر گیا اگر میں وہاں مولانا (عارف) کی مثل یا مولانا کے کمالات کا ذرا سا بھی مظہر کسی کو پاتا تو ہر روز وہاں سے واپس نہ لوٹتا پس ہم جیسے ہجرت زدوں پر لازم ہے کہ اس طلب میں جان و دل کے ساتھ کوشش کریں اور جہاں کہیں سے اس نعمت کی پو باطن کے دماغ میں پہنچے اس کے پیچھے چلیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوبہ ۱۲۵

محمد رضا شہر بخاری کے نام اس بارے میں کہ کلمہ طیبہ توجیب کے تمام سلوک کے خلاصہ کو شامل ہے اور مفید نصیحتوں کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی جمیعہ الذین اصطفیٰ: آپ کے گرامی نام نے خوش وقت کیا۔ حضرت حق جل و علا ماسوا کی گرفتاری سے پوری طرح نجات دے اور درجات قرب میں ترقیات نصیب فرمائے اور کلمہ طیبہ کی برکات سے سیراب کرے۔ اہل اللہ کے نزدیک مسلم ہے کہ باطن کو منور کرنے میں اس کلمہ مبارکہ سے زیادہ نفع دینے والی کوئی چیز نہیں ہے، صاحب استعداد سالک اس کلمہ کے پہلے جزو (لا الہ الا اللہ) کے ساتھ مطلوب حقیقی کے ماسوا کی نفی کرتا ہے اور اس کے دوسرے جزو (لا الہ الا اللہ) کے ساتھ معبود برحق کا اثبات کرتا ہے جو کہ تمام سلوک کا خلاصہ ہے۔

نا بجا روبرو لا نہ رو بی راہ نرسی در سرائے الا اللہ

[جب تک تو لا کی جھاڑ سے راستہ کو صاف نہیں کرے گا (اسوقت تک) الا اللہ کی سرائے میں نہیں پہنچے گا]

آپ نے اخلاق پر مشتمل نصیحتیں طلب کی تھیں، میرے مخدوم اعلیٰ علم شرعی کی کتابیں اور شیخ کریم صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کی حدیثیں اس امر کی کامل طور پر قیام میں ہیں، شریعت منورہ کے مقتضایہ عمل کریں اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت کو تمام امور میں پیشوا بنائیں کیونکہ آخرت کی نجات اور قرب الہی جل شانہ کے درجات تک پہنچنا اس کے ساتھ وابستہ ہے اور اوقات کی آبادی میں پوری کوشش ملحوظ رکھنی چاہیے کیونکہ وقت نہایت قیمتی ہے لایعنی (فضول کاموں) میں صرف نہ ہو جائے، اور مخلوق کے ساتھ میل جول بقدر ضرورت کرنا چاہیے کیونکہ لوگوں کے ساتھ قدر ضرورت سے زیادہ صحبت رکھنا اس راہ میں مہلک دندہ کی مانند ہے، اور راتوں کی شب بیداری اور صبح کے وقت کی گریہ و زاری کو نصیحت شمار کرنا چاہیے اور فانی لذتوں میں مشغول ہونے سے پرہیز کرنا چاہیے کیونکہ دیہ، باطن کو گدلا اور بے رونق کرتا ہے اور تمام لوگوں کے ساتھ خیرہ پیشانی اور کشادہ روی نہ پیش آنا چاہئے اور خوش آہوئی کے ساتھ نیکی کا اجر کرنے اور برائی سے روکنے میں دریغ نہیں کرنا چاہئے اور کھانے، سونے اور کلام کرنے میں اعتدال کا خیال رکھنا چاہئے۔

نہ چنداں بخور نہ دہانت برآید نہ چنداں کہ از ضعف جانت برآید

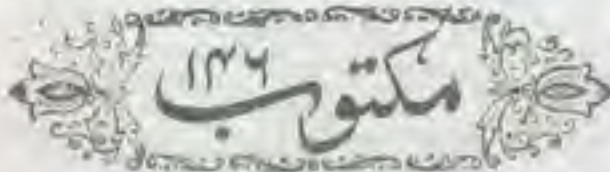
[نہ اتنا زیادہ کھا کہ تیرے منہ سے نکلنے لگے (اور نہ) اتنا کم کھا کہ کمزوری سے تیری جان نکل جائے]

حق جل و علا کی طلب میں مضطرب اور بے آرام رہنا چاہئے۔ ابو بکر طستانی (رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب (کلام) ہے، جب سکون آگیا تو تصوف نہیں رہا، محب کو محبوب کے بغیر چین نہیں ہے اور وہ ۲۹۷ ماسوا کے ساتھ کسی طرح انس والفت اختیار نہیں کرتا، بزرگوں نے کہا ہے کہ مہر کو اس صفت کے ساتھ ہونا چاہئے جیسا کہ کلام مجید میں مذکور ہے: حَتَّىٰ اِذَا اَصْدَاثٌ عَلَيْهِمْ اَلْاَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَادَتْ عَلَيْهِمْ اَنْفُسُهُمْ (ہر آنک کہ جب زمین اپنی قراخی کے باوجود ان پر تنگ ہو گئی اور وہ خود اپنی جانوں کو تنگ آئے) اور جو ان کی دنوں کو فتنیت جانیں اور اس کی قوت کو مولا تعالیٰ کی طاغات میں صرف کریں، بڑھاپے کے وقت میں زندگی و فراغت کو فرض کرتے ہوئے معلوم ہے کہ کیا ہو سکتا ہے حدیث، ثناب، تشائی، عبادۃ اللہ (وہ جو ان جس نے اللہ تعالیٰ کی عبادت میں نشوونما پائی) آپ نے سنی ہو گئی۔ اور بدعتی کی صحبت سے دور رہنا اور بدعت کے کاموں سے الگ ہو جانا چاہئے کیونکہ نجات سنت (پر عمل کرنے) میں ہے اور حق سبحانہ سے ہمیشہ دعا کرتی چاہئے کہ (کسی) کامل کی صحبت میں پہنچائے تاکہ استعداد کا جوہر جلا (چمک) حاصل کرے اور انسانی کمال ظاہر ہو جائے اور ناقص کی صحبت کا گرفتار نہ بنائے کیونکہ ناقص (کی صحبت کے ذریعے) سے کامل نہیں بنتا اور سالک کی استعداد حاصل ہو جاتی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ وحدت (توحید) کا عقیدہ اس قدر راسخ (مختہ) ہو گیا ہے کہ دل ساعت بساعت فیض حقیقی کے سراپت کے شاہدہ و حاضر ہوتا ہے اور بعض امور کے سوا تمام امور میں پوری محبت اللہ تعالیٰ کے ساتھ رکھتا ہے کہ ”بہت بڑی نعمت ہے، اللہ تعالیٰ صل سلطانہ کا شکر بجالائیں اور اس دید کی زیادتی طلب کریں تاکہ سب جگہ اس کا جمال مطالعہ کریں اور سب کو اس کے کمال آئینے سمجھیں اور اپنی قدرت و قوت سے پوری طرح باہر ہو جائیں اور تمام امور اس کے سپرد رکھیں اور اپنے آپ سے مدد و مراد اس کے ساتھ موجود ہیں اور اس کی ذات کو اور اہل تصور کریں جو واقعہ کہ آپ نے دیکھا اور لکھا تھا بہایت پست و پراست ہے اور کامل مناسبت کی خبر دیتا ہے، اللہ تعالیٰ باطنی امور کو قوت سے فعل میں لائے انقریب عجیب (بیشک وہ قریب ہے اور دعا کو قبول کرنے والا ہے)۔

بس کتم خود فریر کاں را ایں است بانگ دو کرم اگر درددہ کس است

(ایں میں بس کرتا ہوں مقلندوں کو کچھ کافی ہے اگر آؤں میں کوئی شخص تو میں نے درددہ (سے خطرے) کی آواز لگادی ہے) دسلام علیکم



مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کے جلال کے ظہور کو اس
سجائے کے جمال و انعام کی طرح ترقی و لذت کا سبب سمجھنا چاہئے۔

الحمد لله في السراء والعسراء (خوشی و رنج دونوں حالتوں میں اللہ تعالیٰ کی حمد ہے) جو کچھ محبوب حقیقی
جل سلطانہ کی طرف سے آئے محب کی نظر میں بلکہ حقیقت میں خوبصورت و زیبا ہے، محب اس کے
رنج دیتے سے (اسی ہی) لذت حاصل کرتا ہے جیسی کہ اس کے انعام سے، ایک کو اس کے جمال کا ظہور
اور دوسرے کو اس کے جلال کا منظر دیکھنا ہے دونوں کو کمال کی صفت سمجھنا ہے اور صفت کو موصوف
کازینہ بنانا ہے اور صفت سے موصوف کی طرف مائل ہوتا ہے۔ فز زنجیر گوشہ کے رحلت کر جانے
۲۹۸ سے رضا و صبر اختیار کریں بلکہ محبوب حقیقی کا فعل ہونے کی وجہ سے اس سے لذت حاصل کریں اور فعل کو
فاعل تک پہنچنے کا زینہ بنائیں، پیشانی پر شکن لانے اور بے صبری کرنے کی کیا گنجائش ہے جس طرح
بیٹے کے وجود سے فائدہ حاصل کرتے تھے اور اس کو حق جل و علا کی نعمت کا ظہور تصور کرتے تھے
اس کے جاتے رہنے سے بھی تو خوف و ترس رہتا چاہئے اور اپنے حق میں صفات جلالی کی تربیت جائیں اور
اپنی سعادت اس دروالم میں سمجھیں جو مالک حقیقی جل سلطانہ کی رضامندی کا دیکھتا ہے، اس چنان کی
مصیبتیں اگرچہ بظاہر زخم کو چھیل دینے والی ہیں لیکن باطن پر نظر کرتے ہوئے مرہم و راحت ہیں اور
قرب و ترقیات کا سبب ہیں کسی نے خوب کہا ہے: دریا بھی

با در دریا ز جوں دوائے تو منم و کس منکر کہ آشنائے تو منم
گر بر میر کوئے عشق من کشتہ شوی شکار نہ بد کہ خونہائے تو منم

[چونکہ میں تیرا علاج ہوں تو درد کے ساتھ موافقت اختیار کر تو کسی کو مت دیکھو کیونکہ میں تیرا آشنا ہوں، اگر تو میرے
عشق کے کوچہ کے سرے پر مار ڈالاجائے تو شکار نہ ادا کر کہ تیرے خون کا بدلہ میں ہوں]



سید محمد زانی کے نام تعمیر اوقات پر ترغیب اور مسلمانوں کی ضروریات پوری کرنے اور خیر خلق کے
فضائل کی احادیث کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ سبحانہ ہمیں اور آپ کو سید المرسلین حبیب رب العالمین علیہ وعلیٰ آلہ من الصلوٰات افضلہا
ومن التسلیمات اکملہا کی متابعت پر ثابت قدم رکھے۔ اے شفقت کے آثار والے! (خوبی زندگی نہایت

قلیل ہے اولاً بدی و دائمی معاملات اس کے ساتھ وابستہ ہیں، سعادت مند وہ شخص ہے جو اس تھوڑی فرصت کو غنیمت جان کر اس میں آخرت کے کام بنائے اور طویل سفر کا خوشہ میا کرے اور چونکہ حق تعالیٰ نے آپ کو لوگوں کی ایک جماعت کی ضروریات کا مرجع بنایا ہے (اس لئے) اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کا شکر بجا لا کر مخلوق خدا کی حاجات روائی میں اچھی طرح کمر بہت باندھیں اور اپنے مالک (اللہ تعالیٰ) کے بندوں اور بندوں کی خدمت نگاہی کو دنیا و آخرت کے درجات حاصل کرنے کا وسیلہ تصور فرمائیں اور مخلوق کے ساتھ نیک سلوک و احسان کرنے اور ان کے ساتھ کشادہ روئی و خوش خلقی سے پیش آنے اور ان کے معاملات میں نرمی و مہولت اختیار کرنے کو مولائے حقیقی جل سلطانہ کی رضامندی کا دیکھ (کھڑکی) جانیں اور نجات کا سبب اور ترقی و درجات کا ذریعہ سمجھیں حدیث شریف میں آیا ہے کہ مخلوق اللہ تعالیٰ کا کاتب ہے پس اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے محبوب وہ شخص ہے جو اس کے کتبہ کے ساتھ اچھا سلوک کرے۔ مسلمانوں کی ضروریات پوری کرنے، اُن کو خوش کرنے، اُحسن خلقی، نرمی کرنے، جہالت دینے اور بُرہ باری کی فضیلت کے بارے میں چند حدیثیں تحریر کرتا ہے، اچھی طرح غور فرمائیں اور اگر کسی حدیث کے معنی سمجھنے میں کوئی پویشیدگی رہ جائے تو کسی دینار طالب علم سے اس کا حل طلب کریں۔

پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مسلمان مسلمان کا رشتہ (بھائی) ہے وہ اس پر ظلم نہیں کرتا اور اس کو کسی دشمن یا ہلاکت کے سپرد نہیں کرتا اور جو شخص اپنے بھائی کی حاجت روائی میں رہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی حاجت روائی میں رہتا ہے اور جس شخص نے کسی مسلمان کا کوئی غم دور کیا اللہ تعالیٰ اس سے قیامت کے غموں میں سے کوئی غم دور کر دے گا اور جس شخص نے کسی مسلمان (کے بدن یا عیب) کی پردہ پوشی کی اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس کی پردہ پوشی فرمائے گا، اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور مسلم کی روایت میں ہے اور جب تک بندہ اپنے بھائی کی مدد کرنے میں رہے اللہ تعالیٰ اس بندہ کی مدد میں رہے گا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ کی کچھ مخلوق ہے جن کو لوگوں کی حاجات (پوری کرنے) کے لئے ہی پیدا کیا ہے، لوگ اپنی حاجات میں اُن کی طرف رجوع کرتے ہیں یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے مامون ہیں اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے، اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ کی کچھ قومیں (لوگ) ہیں جن کو اس نے بندوں کے قاتلوں کے لئے نعمتوں کے ساتھ مخصوص کیا ہے اور جب تک وہ ان نعمتوں کو (اللہ کے بندوں پر) خرچ کرتے رہیں گے اللہ تعالیٰ اُن کو ان نعمتوں میں برقرار رکھے گا لیکن جب وہ ان نعمتوں کو (خرچ کرنے سے) روک لیں گے تو اللہ تعالیٰ ان نعمتوں کو ان لوگوں سے چھین لے گا اور دوسروں کی طرف منتقل کر دے گا، اس کو ابن ابی الدنیا و طبرانی نے روایت

کیا ہے، اور نیز حدیث شریف میں ہے جو شخص اپنے بھائی کی حاجت پوری کرنے کیلئے چلا (یعنی کوشش کی) تو یہ عمل اس کے لئے دس سال کے اعتکاف سے بہتر ہے اور (حالانکہ) جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے ایک دن کا اعتکاف کیا اللہ تعالیٰ اس کے اور دوزخ کے درمیان تین خندق کا فاصلہ کر دے گا ہر خندق دوسری خندق سے اتنے فاصلہ پر ہوگی جتنا کہ زمین کے ایک کنارے سے دوسرے کنارے تک (مشرق سے مغرب تک) فاصلہ ہے اس کو طہرائی اور حاکم نے روایت کیا اور کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنے (مسلمان) بھائی کی ضرورت (پوری کرنے) میں کوشش کی یہاں تک کہ اس کو اس کے لئے پورا کر دیا اللہ عزوجل اس کے لئے پچھتر ہزار فرشتوں کا سایہ کرے گا جو اس پر اگر وہ صبح کا وقت ہوگا تو شام تک اور شام کا وقت ہوگا تو صبح تک رحمت طلب کرتا اور اس کے لئے دعا کرتے رہے گا اور وہ کوئی قدم نہیں اٹھائے گا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ اس کا ایک گناہ مٹا دے گا اور اس کے ساتھ ایک درجہ بلند کر دے گا، اس کو ابن جہان وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنے کسی مسلمان بھائی کی حاجت (پوری کرنے) میں کوشش کی اللہ تعالیٰ اس کے ہر قدم پر ستر نیکیاں لکھے گا اور اس کے ستر گناہ مٹا دے گا یہاں تک کہ جہاں سے وہ چلا تھا وہاں واپس آجائے پس اگر اس بھائی کی حاجت اس کے ہاتھ پر پوری ہوگئی تو وہ (کوشش کرنے والا شخص) اپنے گناہوں سے ایسا پاک ہو گیا جیسا کہ اس روز پاک ہوتا ہے جب اس کی ماں نے اس کو جنم لیا اور اس (کوشش) کے دوران ہلاک ہو گیا تو وہ جنت میں اخیر حساب داخل ہو جائے گا اس کو ابن ابی الدنیائے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص اپنے مسلمان بھائی کے لئے کسی نیک مقصد کو حاصل کرنے اور کسی سنگی کو آسان کرنے کے بارے میں کسی صاحب اقتدار کی طرف پہنچا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے روز پہلے صراط سے گزرنے کے وقت اس کی مدد فرمائے گا جبکہ لوگوں کے قدم لڑکھڑاہے ہوں گے اس کو طہرائی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ سب سے افضل عمل کسی مومن کو خوش کرنا ہے یعنی تو اس کی ستر پوشی کرے یا اس کی بھوک کو دور کرے یا اس کی حاجت پوری کرے اس کو طہرائی اور ابوالشحنے روایت کیا ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قرآن کی (کی ادائیگی) کے بعد سب سے پسندیدہ عمل کسی مسلمان کو خوش کرنا ہے اس کو طہرائی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جب کوئی آدمی کسی مومن کو خوش کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس خوشی سے ایک قرشت پیدا کرتا ہے جو کہ اللہ عزوجل کی عبادت کرتا اور اس کی توحید بیان کرتا ہے (یعنی لا الہ الا اللہ کہتا ہے) پس جب بندہ اپنی قبر میں (منقل) ہو جاتا ہے

تو وہ خوشی اس کے پاس آتی ہے اور کہتی ہے کیا تو مجھ کو نہیں پہچانتا تو وہ اس کو کہتا ہے کہ تو کون ہے
 میں وہ کہتی ہے کہ میں وہ خوشی ہوں کہ تو نے مجھے فلاں شخص پر داخل کیا تھا آج میں تیری وحشت کو
 اُس میں تبدیل کر دنگی اور تجھ کو حجت (دلیل) کی تلقین کروں گی اور تجھ کو قول ثابت (کلمہ شہادت) پر ثابت
 رکھوں گی اور یوم قیامت کی حاضری کے مقامات میں تیرے ساتھ حاضر ہوں گی اور تیرے لئے تیرے
 رب کی طرف شفاعت کروں گی اور تجھ کو حجت میں تیری منزل دکھاؤں گی، اس کو ابن ابی الدنیا اور
 ابوالشیخ نے روایت کیا ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اس چیز
 کے متعلق دریافت کیا گیا کہ جس کے ذریعہ اکثر لوگ جنت میں داخل ہوں گے تو آپ نے فرمایا (وہ چیز) اللہ تعالیٰ
 سے ڈرنا (تقویٰ) اور اچھے اخلاق ہیں، اور آپ سے اس چیز کے متعلق دریافت کیا گیا جس کی وجہ سے اکثر
 لوگ دوزخ میں داخل ہوں گے تو آپ نے فرمایا وہ منہ اور شرنگاہ ہے، اس کو ترمذی، ابن حبان اور بیہقی نے
 روایت کیا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ ایمان کے اعتبار سے سب سے کامل مومن وہ ہے جو اخلاق
 میں سب سے اچھا ہو اور اپنے اہل و عیال کے ساتھ سب سے زیادہ مہربان ہو، اس کو ترمذی و ہاکم نے
 روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک بندہ ضرور اپنے حسن خلق کی وجہ سے آخرت کے
 بہت بڑے درجے اور بہت بلند منزل پر پہنچے گا اور بیشک یہ (اس کی) عبادت (کے ثواب) کو کئی ناکار دیکھا
 اور بیشک وہ ضرور اپنی بد اخلاقی کی وجہ سے جہنم میں سب سے نیچے کے درجے میں پہنچے گا، اس کو
 طبرانی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کیا میں تم کو ایسی عبادت کی خبر دوں جو کہ
 آسان ہو اور بدن پر ملکی ہو (وہ) خاموشی اور حسن خلق ہے، اس کو ابن ابی الدنیا نے روایت کیا۔ اور
 نیز حدیث شریف میں ہے کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آپ کے چہرہ مبارک
 کی جانب سے آیا اور کہا یا رسول اللہ! کونسا عمل افضل ہے آپ نے فرمایا حسن خلق، پھر وہ شخص آپ
 کی دائیں جانب سے آیا اور عرض کیا کونسا عمل افضل ہے، آپ نے فرمایا حسن خلق، پھر وہ آپ کی بائیں
 جانب سے آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! کونسا عمل افضل ہے، آپ نے فرمایا حسن خلق، پھر وہ شخص
 آپ کی پشت کی جانب سے آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! کونسا عمل افضل ہے، پس رسول اللہ صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس شخص کی طرف مڑے اور فرمایا تجھ کو کیا ہو گیا ہے کہ تو سمجھ نہیں رہا (وہ عمل) حسن
 خلق (ہے) اور وہ (یہ ہے کہ اگر تجھ سے ہو سکے تو غصہ نہ کیا کر، اس کو محمد بن زہر المرزوقی نے روایت کیا۔
 اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ میں اس شخص کے لئے جنت کے احاطہ میں گھر دنانے کا ضامن ہوں جو
 جھگڑا کرنا ترک کر دے اگرچہ وہ حق پر ہی کیوں نہ ہو اور اس شخص کے لئے جنت کے وسط میں گھر دلانے کا

ضامن ہوں جو جھوٹ بولنا ترک کر دے اگرچہ جھوٹ بولنا مزاح کے طور پر ہی ہوا اور اس شخص کے لئے جنت کے اعلیٰ درجے میں گھر دلانے کا ضامن ہوں جو اپنے اخلاق کو اچھا بنائے، اس کو ابوداؤد ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث قدسی میں آیا ہے بیشک یہ وہ دین ہے جس کو میں نے اپنے لئے پسند کیا ہے اور سخاوت و حسن خلق کے سوا اور کوئی چیز اس کے لئے متزاہد نہیں، پس جب تک تم اس (دین) پر قائم رہو ان دونوں اوصاف سے اس (دین) کا اکرام کرو اس کو طہرانی اور بنی زرار نے روایت کیا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے حسن خلق گناہوں کو اس طرح پگھلا دیتا (مثلاً) دینا ہے جس طرح کہ پانی برف کو گھٹا دیتا ہے اور بھرا اخلاقی عمل کو اس طرح فاسد کر دیتی ہے جس طرح کہ سرکہ شہرہ کو فاسد کر دیتا ہے، اس کو طہرانی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ نرمی کرنے والا ہے اور تمام کاموں میں نرمی کرنے کو پسند کرتا ہے اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ نرمی کو پسند کرتا ہے اور اس سے راضی ہوتا ہے اور اس پر ایسی مدد کرتا ہے جو وہ سختی پر نہیں کرتا اس طہرانی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کیا میں تم کو اس شخص کے بارے میں خبر دوں جو دوزخ کی آگ پر حرام کر دیا جاتا ہے یا (یوں فرمایا) جس پر دوزخ کی آگ حرام کر دی جاتی ہے (سنو) یہ ہر اس شخص پر حرام کر دی جاتی ہے جو آسانی، نرمی اور سہولت والا ہے اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اصل دینا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جلدی کرنا شیطان کی طرف سے ہے اور اللہ تعالیٰ سے زیادہ عذر قبول کرنے والا کوئی نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک علم (بروہاری) سے زیادہ پسندیدہ کوئی چیز نہیں ہے اس کو ابویعلیٰ نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک بتدہ علم (بروہاری) کے ذریعہ صائم و قائم (دن کو روزہ رکھنے اور رات کو نماز پڑھنے والے) کا درجہ پالیتا ہے اس کو ابن جہان نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص کو غصہ آیا پھر اس نے اس کو ضبط کیا تو اللہ تعالیٰ اس سے ضرورت محبت کرے گا اس کو اصفہانی نے روایت کیا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کیا تم کو اس چیز کی خبر دوں جس کے باعث اللہ تعالیٰ (جنت میں) مکان کو اونچا کرنا ہے اور جس کی وجہ سے درجات کو بلند کرتا ہے، صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ (ص) و راضا فرمائیے آپ نے فرمایا (وہ ہے کہ) جو شخص تجھ سے جہالت (کا برتاؤ) کرے تو اس سے جو رائی اور جو شخص تجھ پر ظلم کرے تو اس کو معاف کر دے اور جو شخص تجھ کو محروم کرے تو اس کو عطا کرے اور جو تجھ سے قطع تعلقی کرے تو اس سے میل جول کرے اس کو طہرانی و بنی زرار نے روایت کیا اور نیز حدیث شریف میں ہے کسی کو بچھا لینے سے طاقتور نہیں ہوتا اور ضعیف طاقتور وہ ہے جو غصہ کے وقت اپنے آپ پر قابو رکھے

اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک یہ بھی ایک قسم کا صدقہ (نیکی) ہے کہ تو کشارہ روئی کے ساتھ لوگوں کو سلام کرے، اس کو ابن ابی الدنیانے روایت کیا ہے اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اپنے مسلمان بھائی کے سامنے تیرا قسم کرنا تیرے لئے صدقہ (نیکی) ہے اور تیرا امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرنا صدقہ ہے اور راستہ بھٹکنے کی زمین (جگہ) میں تیرا کسی کو راستہ بتانا تیرے لئے صدقہ ہے اور تیرا راستہ سے پتھر یا کانٹا یا لٹری دھڑ کرنا تیرے لئے صدقہ ہے اور تیرا اپنے دھول میں سے اپنے بھائی کے دھول میں پانی ڈال دینا تیرے لئے صدقہ ہے اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک جنت میں ایک ایسا بالاخانہ ہوگا جس کے باہر کا حصہ اس کے اندر سے اور اندر کا حصہ اس کے باہر سے (شفاف ہونے کی وجہ سے) نظر آئے گا تو ایوان الگ اشعری نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ (بالاخانہ) کس کے لئے ہوگا؟ آپ نے فرمایا اس شخص کے لئے ہوگا جس نے اچھا کلام کیا اور (لوگوں) کو کھانا کھلایا اور رات کو جب لوگ سو رہے ہوں وہ نماز کے لئے کھڑا ہوا، اس کو طبرانی و حاکم نے روایت کیا ہے۔

یہ تیسری کتاب ترغیب و ترہیب سے لی گئی ہے جو کہ علم حدیث کی معتبر کتابوں میں سے ہے، اللہ تعالیٰ ۳۰۲
ان احادیث کے منشاء پر عمل عطا فرمائے، اپنے حال کے صفحہ کو ان احادیث کے مصنفین کے ساتھ موازنہ کریں جو کچھ حال کے موافق معلوم ہو اس پر اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کا شکر بخالانا چاہئے اور جو کچھ ایسا نہ ہو تو حق سبحانہ سے عاجزی و زاری کے ساتھ اپنا حال ان (احادیث) کے موافق ہونے کی دعا کرنی چاہئے۔ اگر کسی کو ان پر عمل کرنے کی توفیق سرمدت حاصل نہ ہو تو پھر حال اپنی کوتاہی کا اعتراف تو اس کو حاصل ہونا ہی چاہئے اور یہ (اعتراف) بھی ایک نعمت ہے، اللہ تعالیٰ اس بات سے اپنی پناہ میں رکھے کسی کو عمل کی توفیق بھی حاصل نہ ہو اور اپنے آپ کو قصور و اربھی نہ جانے کیونکہ ایسے شخص کو اسلام سے بہت کم حصہ حاصل ہے۔
ہر کس کی یافت دولت یافت عظیم
و ان کس کی یافت در دنیا یافت نیست
[جس شخص نے پایا اس نے ایک بڑی دولت پائی اور جس شخص نے نہیں پایا اس کو نہ پانے کا وہی کافی ہے]

مکتوب ۱۲۸

ارشاد پناہ میر محمد نعمان کی خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ بڑی و شہادت حسن جمال کے آئنے ہیں۔

اللہ تعالیٰ (آپ کی ذات بابرکات کو (اپنے) الطاف میں شامل رکھے کہ ارشاد کی مسدود پر رونق افروز رکھے۔
ظاہر الفساد فی البیروا البیحر بما کسبت ایمنی الناس (لوگوں کی ضلالت اعمال کی وجہ سے)

خسکی اور سند میں خدایا بھیجے گی)۔ دوسرا سال ہے کہ ہماری شامت اعمال سے مخلوق قحط کی آرائش میں گرفتار ہے، لوگ استسقاء (بارش طلب کرنے کی نماز و دعا) کے لئے (شہر سے باہر) نکلے تھے اور یہ ناکارہ (ہیں) بھی ان میں شامل تھا اس قدر گناہوں کا بوجھ ہوتے ہوئے یقین کے ساتھ تصور کرتا تھا کہ اس بلا (قحط) کا نازل ہونا اس کے برے اعمال کا نتیجہ ہے، لوگ اس کے (میرے) وجود سے برکت تلاش کرتے تھے اور اس کو سختی کے دور ہونے کی طلب کا وسیلہ بناتے تھے اور حقیقت حال سے واقف نہیں تھے اور حکام کے ظلم کی شکایت کرتے تھے اور وہ چونکہ اس ظلم کو اپنے اعمال کی طرف منسوب کرتا تھا (اس لئے) اس کے بالمقابل اس (اعمال حکام) کو **هَبْأَمْثَلُ** [بھرا ہوا گند و خار] خیال کرتا تھا۔

میرے محذوم! ان تمام تقصیرات کے باوجود عزتوں اور دوستوں سے امید رکھتا ہے کہ اس کے حال پر کچھ رحم کریں گے اور (اللہ تعالیٰ سے) اس کی لغزشوں کی معافی طلب کریں گے اور اس کے گناہوں کی کثرت کی وجہ سے اس کو دعائے محمود نہیں کریں گے، اگرچہ گنہگار ہے لیکن (اللہ تعالیٰ کی) رحمت کا امیدوار ہے (رحم الراحمین) (اللہ تعالیٰ) بھی (رحمت کے) امیدوار گنہگاروں کے حال پر رحمت کی نظر رکھتا ہے، کل (قیامت کے روز) شفاعت بھی گنہگاروں ہی کو نصیب ہوگی جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہے۔ روایت کرتے ہیں کہ قیامت کے روز حضرت یحییٰ بن زکریا علی نبینا وعلیہا الصلوٰۃ والسلام گولائیں گے اور ان کے دیوان (نامہ اعمال) میں کوئی گناہ (ذکر) نہیں ہوگا اس کو گنہگاروں کے دیوان (نامہ اعمال) میں رکھیں گے یہاں تک کہ ان سے حساب لیا جائے گا، مغفرت کی صفت گنہگاروں کے لئے ہے اور شکاری (پروہ پوشی کی صفت) گناہوں اور عیبوں کو چھپاتی ہے اور غفو (مغفرت کرنے کی صفت) تقصیرات کو ڈھونڈھتی ہے (خیریت) (نیکی) کے ظہور کے لئے شریعت (برائی) پہنچی چاہئے اور خداوندی کے لئے بندگی کا کار ہے۔

منم کا ستاد را استاد کردم غلام خواجہ را آزاد کردم

[میں ہی ہوں کہ جس نے استاد کو استاد کر دیا میں وہ غلام ہوں کہ جس نے خواجہ کو آزاد کر دیا]

پس برائی اور نقص و شر کی وجہ سے قدر زیادہ ہوں گی حسن و کمال وغیرہ کی نمائش و ظہور اسی قدر زیادہ ہوگا۔ سبحان اللہ! برائی اور نقص نے اس جگہ حسن و کمال کے معنی پیدا کر لئے، عداوت مقیدہ شرارت کے باوجود چونکہ عارضی خیریت (بھلائی) کے وجہ رکھتے ہیں (اس لئے) یہاں اسما و صفات کے آئینہ دار ہو گئے عدم مطلق جو کہ بھلائی کی کوئی (جدید صورت) نہیں رکھتا (اس لئے) وہ شرم محض ہے وہ وجود صرف تعالیٰ کے ساتھ تقابل (آئینہ سامنا) رکھتا ہے اور اس مرتبہ مقدسہ کی آئینہ داری کے ساتھ قائم ہے۔

غلام خویشتم خواند لالہ رخسارے سیاہ روئی من کرد عاقبت کارے

(ایک لادخار (محبوب) نے مجھ کو اپنا غلام کہا آخر کار میری سیادتی کچھ کام چلی گئی۔) [طویل زبانوں کے بعد ہزاروں عارفوں میں سے کوئی ایک اس کمال کے حصول کے ساتھ ممتاز ہونا ہے اور عدم صرف کی طرف نزول فرماتا ہے اور اسما و صفات سے خالی محض حضرت ذات تعالیٰ کا مظہر بنتا ہے اور اس کی ہدایت کا نور عرش سے فرش تک چھبھاتا ہے اسی طرح کی پستی اس کی سر بلندی کا سبب ہوئی اور قایموں (انسانی) میں سے خاص حضرات کو قدسیوں (فرشتوں) پر فضیلت دیدی۔ بات دوسری جگہ چلی گئی مقصود یہ ہے کہ اس ناکارہ کو مقبول اوقات میں دعا کے ساتھ یاد رکھیں اور اس کی اغرضوں کی معافی طلب کریں۔

مکتوب ۱۲۹

مولانا محمد صدیق کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ حزن اس دلدلیا کے لئے لازمی ہے اور یہ کیفیت اگر ظاہر ہے چھپ چلے اور باطن پر علوہ کر ہو تو مضرت میں ہے۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى۔ مولانا عزیز مولانا محمد صدیق کے مکتوبات شریفہ کے پہنچ کر خوشوقت اور مسرور کیا، اللہ سبحان آپ کی ترقی و شوق کو زیادہ کرنے، شکر و شکایت کے بارے میں جو کچھ آپ لکھتے ہیں وہ واضح ہو جاتا ہے جب مخدوم دینا جانی کا ٹھہرے ملاقات دیدار کے مقام آگے آئے والے آپ کریمین کائنات توبتوا لقاۃ اللہ فیات آجل اللہ لآب (جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملے گی اسے لکھتا ہو تو بلاشبہ اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی ساعت فرواے والی ہے) اس معنی کا پتہ دینے والی ہے پس اُس (اللہ) تعالیٰ کا طالب اس عالم میں موائے اس کے کہ سوز و گداز کے ساتھ مواقت کرے اور حزن و فکر کے ساتھ موصوف رہے اور کچھ حیارہ نہیں رکھتا۔ جب حبیب خدا علیہ علیہ افضل الصلوٰات والتسلیمات کی هفت راتیں حزن اور متذکر ہو تو دوسروں کو کیا حاصل ہوگا زیادہ سے زیادہ یہ کہ طالب کی تسلی کے لئے بعض وعدہ کئے ہوئے امور کا کچھ نمونہ اس کے باطن پر علوہ کر کرتے ہیں۔ رع بلا بودے اگر ایں ہم خودے (اگر یہ بھیجے ہوتا تو نصیب ہوتی)

آپ نے جہان زمینی کیفیات کے گم کر کے بی بیخ و الم کا اظہار دیتے ہیں، کوئی ڈر نہیں ہے، اگر ظاہر سے پوشیدہ ہو گیا ہے تو باطن پر علوہ کرے نعمات میں منقول ہے کہ ایک درویش نے ابو محمد جری سے کہا کہ میں اس کی بساط پر مضابطہ کا ایک دروازہ مجھ پر کھول دیا گیا میں اسے مقام سے بھلا اور اس سے محروم ہو گیا، (اب میں اپنے گم کردہ مقام کا راستہ کس طرح یاوں آپ مجھے اس راستہ کی

رہنمائی کیجئے جو اس مقام تک پہنچا دے، ابو محمد روئے اور کہا کہ اے بھائی! سب اس درد میں گرفتار
اور اس نارغ میں مبتلا ہیں لیکن میں تیرے سامنے چند شعر پڑھاؤں جو اس گروہ کے کسی بزرگ نے کہے ہیں یہ

قِفْ بِاللَّيْلِ بِأَرْفَهِهِ وَأَنَارُهُمْ تَكُنِ الْآخِثَةُ حَسْرَةً وَتَشَوْقًا

كَمْ قَدْ وَفَّقْتُهَا أَسْأَلُ مُعْجِبًا عَنْ أَهْلِهَا أَوْ صَادِقًا أَوْ مُشْفِقًا

فَأَجَابَنِي دَاعِي الْهَوَىٰ فِي رَسْمِهَا فَارَقْتُ مَنْ تَهْوَىٰ فَعَزَّ الْمَلْتَقَىٰ

[تو ان گھروں کے پاس ٹھہر کہہ ان کے آٹا میں رجن کے لئے، اجاب حسرت و شوق میں روتے ہیں اور میں ان گھر
کے پاس کتنا ہی عرصہ ٹھہرا تا کہ کسی مخبر یا صادق یا مشفق سے ان گھروں کے مالکوں کے بارے میں دریافت کروں
پھر محبت کی دعوت دینے والے اس کے آٹا و نشانات کے بارے میں مجھ کو جواب دیا کہ جس سے تو محبت کرتا تھا تو اس سے جدا ہو گیا
اب تو اس مقام سے جا ملتا ہوں اور ہے یعنی مقام اسما و صفات سے گزر کر مقام ذات تک پہنچ گیا یہی جہان پہنچا ہوا ہے۔]

مکتوب ۱۵

شیخ محمد شریف کاشی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس راہ میں فنا پہلا قدم ہے۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى میرے برادر گرامی مولانا محمد شریف اس ناکارہ کو
دعائے خیر سے فراموش نہ کریں اور سنت نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام پر قائم رہیں اور سستی مہیوم
سے پوری طرح حالی ہو کر وہی وجود کے ساتھ متحقق ہو جائیں اور نیستی کے چال سے سستی کا شکار کریں
اور سستی اور اس کے توابع کا ظہور کامل نیستی کے بغیر نہیں ہے اور محبوب کے اطلاق کے ساتھ متعلق ہونا
تعلقات سے فنا عمل کے بغیر ممکن نہیں ہے اس کے اوپر اور دوسرے کمالات بہت ہیں لیکن وہ سب
اس فنا کے ساتھ مشروط ہیں۔

بہج کس رانا نہ گردد اوقتا نیست رہ در بار گاہ کبیرا

[جب تک کوئی شخص فنا نہ ہو جائے اس کے لئے بارگاہ الہی میں باریابی نہیں ہے]

پس فنا اس راستہ میں پہلا قدم ہے۔

ومن بعد هذا صناديق صفات وما كنهه احطه ليد به واجمل

[اور اس کے بعد وہ مقام ہے کہ جس کی صفات کا بیان بہت مشکل ہے اور وہ مقام ہے جس کا چھپانا اس کے
نزدیک زیادہ مناسب اور بہتر ہے۔]

مکتوب ۱۵۱

واللہ اعلم الشہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نسبت باطن جس قدر قوی ہوتی جاتی ہے احکام شرعی کے ساتھ آراستگی ہی قدر زیادہ ہوتی جاتی ہے۔

برادر مہولانا نعمت اللہ کے خطوط نے موصول ہو کر خوشوقت کیا، جمعیت واستقامت کے ساتھ رہیں فان الاستقامۃ فوق الکرامۃ [پس بیشک استقامت کرامت سے اوپر (افضل) ہے] اور مہموم ہستی سے نکل کر دائمی نیستی کے ساتھ موصوف ہو جائیں تاکہ مطلوب حقیقی کی ہستی جلوہ فرمائے اور مالک کو اپنے آپ سے لیجا کر وارفتہ کر کے (خود اپنی ذات کے ساتھ حاضر ہو جائے، یہ معنی ذوقی اور وجدانی ہیں) کہتے اور لکھتے ہیں اچھی طرح نہیں آتے اور نظر و فکر سے یہ معاملہ نہیں ہوتا کہ احکام شرعیہ کا مکلف ہونے کے باوجود نہ ہونا کس معنی سے ہے اور ہونا اور نہ ہونا ایک وقت میں کس طرح ہو گا۔ عرف ربی نجم الافضال [جس نے اپنے رب کو امتداد کے جمع کر دینے سے پہچانیا]۔ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ ہر چیز میں رحمت ہے سوائے عشق کے کہ اس میں رحمت نہیں ہے، مارتے ہیں اور مرے ہوئے سے خواہر اطلب کرتے ہیں یعنی گم شدہ سے احکام بت رگی معاف نہیں کرتے۔ عجب معاملہ ہے کہ جس قدر یہ نسبت عارف و فیالہب آتی ہے اس کے احکام شرعیہ کے ساتھ آراستہ ہونے میں زیادتی کا سبب بن جاتی ہے اس لئے کہ نفس امارہ جو کہ ذاتی طور پر احکام شرعیہ کا منکر ہے (اس وقت) مطیع ہو جاتا ہے اور احکام شرعیہ کے ساتھ آراستگی کا کمال (نفس کے مطیع ہو جانے سے) (والمست) ہے اور شریعت (کے کاموں) میں سستی کرنے والا شخص جو اس نعمت کا دعویٰ کر لے وہ نسبت کی حقیقت سے بے بہرہ ہے، پوست کے ساتھ (دہ) مغز سے عاجز رہ گیا ہے کیونکہ اس نسبت کا کمال اطمینان تک پہنچا نا ہے اور اطمینان کی علامت تازیل شدہ احکام کا کمال اتباع ہے اور حب یہ نہیں تو وہ بھی نہیں ہے۔ اللہ سبحانہ ہمیں اور آپ کو صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات والنتیجہ کی کامل متابعت پر ثابت قدم رکھے۔

مکتوب ۱۵۲

فتح خاں شیرپوری کے نام اس شبہ کے حل میں تحریر فرمایا جو انھوں نے حضرت خاتمہ زریں

(خواجہ بابا الدین غنیمت) قدس سرہ کے کلام پر ظاہر کیا تھا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم، آپ نے پوچھا تھا کہ حضرت خواجہ بابا والدین قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ ہمارا روزہ ماسوا کی نفی ہے پس معلوم ہوتا ہے کہ ماسوا ہے وہ کیسا، وہ حقیقت میں وجود رکھتا ہے یا نہیں؟ اگر حقیقت میں وجود رکھتا ہے تو ہمارے نفی کرنے سے اس کی نفی نہیں ہوگی اور اگر حقیقت میں وجود نہیں رکھتا تو نفی کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ جواب: حضرت خواجہ قدس سرہ سب سے پہلے اللہ کے وجود کی نفی ماسوا سے مراد اللہ اعظم بالصواب ماسوا کے تعلق اور اس کے مقصود ہونے کی نفی ہے بلکہ ماسوا کے شہود و شعور کی نفی ہے جو کہ فنا کا حاصل اور توحید شہودی ہے جو کہ اس راہ کے لئے شرط ہے ماسوا حقیقت میں موجود ہوا یا نہ ہو توحید وجودی کچھ درکار نہیں ہے ماسوا کے وجود کی نفی کی جائے، جو چیز ضروری اور قرب کے منازل تک پہنچنا جس پر موقوف ہے وہ توحید شہودی ہے۔ چاہے کہ سالک کی بصیرت (باطن) کی آنکھ میں ماسوا کی کوئی نام و نشان نہ رہے اور ماسوا اس کا غلی و جلی تعلق ٹوٹ جائے تاکہ قدیم ذات کے انوار کے ظہور کی قابلیت پیدا کرے اور بارگاہ قدس کی طرف کوئی راستہ پالے اور اس کے سوا سب کچھ بیکار ہے۔ یہ بات مسلم ہے کہ جب تک رہائی حاصل نہیں کرے گا نہیں پائے گا۔ ہم کو اشیاء کے وجود کی نفی سے کچھ سروکار نہیں ہے باطنی مرض جو کہ وصول (الی اللہ) کا مانع ہے (اس) کا علاج ہمارے نزدیک سب سے اہم کام ہے اور وہ (باطنی مرض) اشیاء کے ساتھ تعلق و گرفتاری اور ماسوا کا شہود و شعور ہے کیونکہ ولایت کے طریق پر کوئی (عادت) علوم معرفت الہی جل سلطانہ کے ساتھ جمع نہیں ہوتے اور کثرت کا شہود و حدیث کے شہود کے ساتھ یکجا نہیں ہوتا اس لئے سالک کے لئے ضروری کہ لاکھ سالہ ان امور کی نفی کرے تاکہ ماسوا کا سیان ہو جائے اور قافلا ہر ہو جائے۔

تا بجا رو بہ کار دینی راہ تری در مراستے لا الہ

[توحید تک لاکھ سالہ کی جہاز سے راستہ صاف نہیں رہتا لا الہ کے محل میں نہیں پہنچے گا]

آپ نے لکھا تھا کہ ماسوا حقیقت میں وجود مجازی ماسوا وجود میں رکھتا (تو اس کا) جواب یہ ہے کہ یہی وجود مجازی اس کے اپنے مرتبہ میں ہے یا نہیں ہے اگر ہے تو ہمارے نفی کرنے کا کیا فائدہ اور اگر نہیں ہے تو (بھی) اس کی نفی کرنے سے کچھ فائدہ نہیں ہے۔ (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں وجود مجازی چونکہ ذہنوں میں وجود حقیقی کے عنوان کے ساتھ لا رہا ہو گیا ہے (اس لئے) سالک اس (وجود مجازی) کے اس عنوان کی نفی کرے کہ وہ حقیقی ہے تاکہ مجاز حقیقت کے عنوان کے ساتھ ظاہر ہو جائے اور وجود حقیقی حق و علم کے ساتھ مشارکت پیدا نہ ہو جائے اور سالک کے لئے سدا رہے ہو جائے المجاز ہستی

(مجازی نفی کی جاتی ہے) آپ نے سنا ہوا ہوگا۔ آپ نے لکھا تھا "اگر کہا جائے کہ وجودِ موموم کے سوا
 اصلاً کچھ نہیں ہے (تو جواب یہ ہے کہ جب اصلاً کچھ نہیں ہے تو وہم و موموم کہاں سے ہوگا۔ اس
 کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ مرتبہ وہم جو کہ تدریجاً بڑے بڑے عبارات ہے اللہ تعالیٰ کے علم میں کائن (وجودِ
 ثابت ہے۔ جائز ہے کہ حق سبحانہ عالم کو اس مرتبہ میں جو کہ اس تعالیٰ شانہ کے علم میں ہو وجودِ موموم)
 کے ساتھ پیدا فرمائے اور خارج میں بالکل نہ ہو اس معنی کی تحقیق ان نبردگروں کی کتابوں میں مذکور ہے۔
 آپ نے لکھا تھا "اگر وجودِ ظلی کہا جائے تو جواب یہ ہے کہ ایک وجہ سے ہوگا اور ایک وجہ سے
 نہیں ہوگا اور یہ نفی اس وجہ میں ہے جو کہ نیستِ ہست نام ہے (یعنی بظاہر ہست ہے اور حقیقت میں
 نیست ہے) لہذا نفی کی نفی کرتا ہے فائدہ ہے۔" (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ چونکہ سالک نے نیست
 ہست نام (عدم وجود تھا) کو ہستِ حقیقی کے عنوان کے ساتھ تصور کیا ہے اور اس بے بنیاد پر طویل
 بنیاد رکھی ہے (اس لئے) اس کے اس عنوان کی نفی کرتا ہے کہ وہ حقیقت میں ہست ہے تاکہ ذوق و
 حال کی رو سے اس کی ذاتی نیستی ظاہر ہو جائے اور ہستِ حقیقی (کی بلندی) پر چڑھنے کے لئے رتبہ ہو جائے
 اور غفل سے اصل کی طرف کوئی شاہراہ کھل جائے۔

مکتوب ۱۵۳

حاجی حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فنا و بقا سے مقصود ماسوی کی گرفتاری کا زائل ہونا
 اور خالص بندگی ہے نہ کہ کوئی اور بات۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم جناب حاجی حسین میں شریفین اس دور افتادہ دوست سے سلام عافیت
 انجام پڑھیں، مکتوب شریف موصول ہو کر مسرت کا سبب ہوا، پسندیدہ احوال اور سنجیدہ ادواق و مواجہد
 (کیفیات) کے مطالعہ نے خوشی پر خوشی بخشی، اللہ تعالیٰ بے اندازہ ترقیات عطا فرمائے اور تازہ علوم و
 کیفیات بخشے میرے مخدوم (چونکہ یہ دنیا عمل کرنے کی جگہ ہے اور کھیتی اور کام کرنے کا مقام ہے عمل کی
 کثرت میں پوری پوری کوشش کرنی چاہئے اور اس کی کمیت و کیفیت (مقدار و صفت) کی زیادتی میں
 کوشش کرتے رہنا چاہئے۔ فنا و بقا سے مقصود حق سبحانہ کے ماسوائی گرفتاری کا زائل ہونا ہے جو کہ معبودِ
 حقیقی کی مقدس بارگاہ کی طرف دائمی توجہ کی مانع ہے اور اعمال و طاعات میں آسانی حاصل ہونا اور شرک و خفی
 کی باریکیوں سے عبادات کا پاک (خالص) ہونا ہے، فنا کے حصول اور عدم ہونے کی دیر سے بندہ غائب

اور معدوم مطلق نہیں ہو جاتا اور بندگی کے حلقہ سے سر باہر نہیں نکالتا (ترک نہیں کرتا) اور جانب بقا میں بھی (بندہ) حق جل و علا کے ساتھ حقیقت میں ایک اور متحد نہیں ہو جاتا، مقصود بندگی کی صفائی (خالص ہونا) اور معاملہ میں اُس (اللہ) سبحانہ کے ساتھ اچھا ہونا ہے، یہ معنی فتاویں (تو ظاہر ہے اور بقا میں بھی چونکہ تخلو کی دید (متحد دیکھنا) ہے پس انا عند ظن عبدی (ہیں اپنے بندہ کے گمان کے نزدیک ہوں) کے مقصد کے مطابق گویا کہ حضرت معبود تعالیٰ یہ لباس پہن کر عبادت میں آگیا ہے اور یہ مسلم ہے کہ جو کچھ اس مفسر بارگاہ کے ساتھ منسوب ہے کامل ترین و مکمل ترین ہے، لا احصی ثناء حلیك انت کما اثبت علی انفسک (میں تیری ثناء پوری طرح ادا نہیں کر سکتا تو ایسا ہے جیسا کہ تو نے خود اپنی ثنا کی ہے) پس جو عبادت کہ بقا کے وقت میں ہوگی وہ کامل ترین و مکمل ترین ہوگی۔

مکتوب ۱۵۴

میرزا عبد اللہ کے نام اُن کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا جو کہ اُن کے بعض میں درج تھے۔

الحمد لله وسلاطین عبادہ الذین اصطفیٰ جو کتب گرامی آپ نے شیخ نور الدین درویش کے ہمراہ ارسال کیا تھا یہ سچا اس کے مطالعہ سے لطف اندوز ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ ان دنوں میں نماز ادا کرنے کے دوران ایک ایسی حالت پیش آتی ہے جو کہ اس سے قبل نہیں تھی ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ جسم حرکت میں دوسرے جسم کے تابع ہے جیسا کہ کپڑا بدن کے تابع ہے اور یہ حالت ہرگز نظر سے پوشیدہ نہیں ہوتی اور بعض اوقات نماز سے باہر (بھی) حرکت و سکون میں یہی حالت (ہوتی) ہے، میرے مخدوم! یہاں تاں نہایت اعلیٰ ہے جس طرح کہ نماز کو غیر نماز پر فوقیت ہے (اسی طرح) نماز کی حالت کو بھی بغیر نماز کی حالت پر فوقیت ہے اور یہ دوسرا جسم متبوع جو کہ آپ نے لکھا ہے ممکن ہے کہ وجود محبوب کی مثالی صورت ہو جو کہ ولادت ثانیہ کے ساتھ وابستہ ہے کہ اس اسم کے ساتھ جو کہ اس سالک کا مبرا تعین ہے فنا و بقا ثابت ہونے کے بعد وہ وجود حاصل ہوا ہے اور عارف کا باطن بن گیا ہے اور اس کے عالم خلق و امر کے لطائف عشرہ اس (باطن) کی یہ نسبت ظاہر کہلائے ہیں اور یہ ظاہر و باطن اس ظاہر و باطن کے ماسوا ہے جو کہ قوم میں متعارف ہے کہ یہ لوگ عالم خلق کو ظاہر کہتے ہیں اور عالم امر کو باطن کا نام دیتے ہیں اور یہ کہ وہ کہتے ہیں کہ عارف ظاہر میں خلق کے ساتھ اور باطن میں حق جل و علا کے ساتھ ہے۔

ادب مروں در میان بازارم و ز درون خلوتے صفت با یارم

[میں ظاہر عیا بازار کے درمیان ہوں اور باطن میں اپنے یار کے ساتھ غفلت میں ہوں] اس سے مراد متعارف (مشہور) ظاہر و باطن ہے اور تصفیۂ باطن اسی معنی سے کہتے ہیں کیونکہ تصفیۂ باطن پہلے معنی کے لحاظ سے کوئی حقیقت نہیں رکھتا اور مطلوب کے ساتھ اس کی نگرانی و توجہ صورت پذیر نہیں ہوتی اس لئے کہ توجہ و نگرانی (ایک دوسرے سے) علیحدہ و جدا ہونے کی خبر دیتی ہے اور یہ باطن جو کہ ظاہر کے لئے قیوم کا حکم رکھتا ہے اگرچہ عالم اجسام میں سے نہیں ہے لیکن معنوی (باطنی) امور اس راہ میں بہت ہیں جو کہ مثالی صورت میں اجسام کے عنوان سے ظاہر ہوتے ہیں۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ "باوجودیکہ عرض کیا ہے کہ اپنے ساتھ منسوب نسبت و ہمیہ اصل کے سپرد ہے اور یہ حال جو عرض کیا گیا ہے اس کے متضاد ہے" میرے مخدوم! ان دونوں حالتوں کے درمیان کوئی تضاد نہیں ہے، ہو سکتا ہے کہ نماز کی مذکورہ بالا حالت بقا پر مرتب ہو اور نسبت و ہمیہ کا (اصل کے) سپرد کرنا فنا ہے اور فنا کو بقا کے ساتھ کوئی تضاد نہیں ہے فنا و بقا ہمارے نزدیک دائمی ہے عین فنا کی حالت میں باقی ہے اور عین بقا کی حالت میں فنا ہے کیونکہ فنا مطلوب کے ماسوا سے ہے اور بقا مطلوب کے ساتھ ہے آپ کا یہ شبہا حبِ نہایت کے شبہ کی مانند ہے کہ اس نے قوم صوفیہ کے مقرربا اصول کو غلط کہا اور اعتراض کیا ہے اور کہا ہے کہ

گو سید عثمان خود چہ تابی غم شو کہ جو گم شوی بیانی

ایں نکتہ نمود نا صوابم چوں گم شوم آں گنجے چربام

یا بندہ اگر کسے در خواست از گم شدم پس ادچی خواست

[وگے کہتے ہیں کہ قاضی باگ کیا مورا ہے بلکہ) تو گم ہو جا کہ جب تو گم ہو جائے گا تو پائیگا جھ کو یہ نکتہ درست

علوم نہیں ہوتا (کیونکہ) جب میں گم ہو جاؤں تو اس وقت میں کیا پاؤں گا۔ پائے والا اگر کسی دوسرے کو چاہتا تھا تو پھر وہ میرے گم ہونے سے کیا چاہتا تھا۔]

پس اعتراض بھی دور ہو جاتا ہے کیونکہ گم ہونا جو کہ فنا ہے یہ ماسوا کی نسبت سے ہے اور بالینا جو بقا سے (متعلق) ہے حق تعالیٰ کی نسبت سے ہے اور ان دونوں کے درمیان کوئی تضاد نہیں ہے اس فقیر نے اس مطلب کو کسی کاغذ (مکتوب) میں تفصیل کے ساتھ لکھا ہے اگر کوئی پوشیدگی رہ جائے تو وہاں رجوع کریں۔ میرے مخدوم! انکو بتی طبیی امور اور مردوں کے احوال میں سے جو کچھ ظاہر ہو ضروری نہیں ہے کہ اس کو تفصیل سے لکھیں اجمال کے طور پر لکھنا بھی کافی ہے کیونکہ (یہ) اصلی مطلب سے کچھ زیادہ تعلق نہیں رکھتا لیکن جو چیز نادر درجہ کی ہو اور جو چیز کہ اصلی مطلب کے ساتھ تعلق رکھتی ہو اگر اس کو تفصیل سے لکھیں تو مستحسن ہے اور جس شخص میں طلب کا جذبہ پائیں طریقین کے استیوارہ کے بعد

اس کو طریقہ بتا دیں اور اگر محرم اچھا نہیں لگتا تو صحبت میں کم آدمیوں کو موقع دیں اور احوال کو چھپانے کا طریقہ محمود اچھا ہے، (اس کے) پوچھنے کی ضرورت نہیں ہے، ایک بزرگ نے آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خواب میں دریافت کیا یا رسول اللہ! تصوف کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا تصوف دعویٰ کو ترک کرنا ہے اور دعائی (باطنی حالات و کیفیات) کو چھپانا ہے۔ اور آپ نے جو مقامِ فردیت کی بشارت حاصل ہونے کے بارے میں لکھا تھا وہ مبارک ہے لیکن آپ نے یہ نہیں لکھا کہ آپ نے اس کے آثار اپنے اندر کچھ پائے ہیں یا نہیں، البتہ آپ نے اس قدر لکھا ہے کہ اس میں مقام ارشاد مقامِ فردیت سے سچے منصوبہ ہوا، فقیر بھی اس بارے میں توجہ کرے گا انشاء اللہ تعالیٰ۔ بیشک عروج کے مراتب میں مقامِ فردیت مقام ارشاد پر فوقیت رکھتا ہے، ارشاد چونکہ عروج و نزول دونوں کو شامل ہے (اس لئے) فردیت پر فضیلت رکھتا ہے کیونکہ فردیت میں بھی (محض) عروج اور حق تعالیٰ کی طرف رُخ ہے، نزول اور خلق کی طرف رُخ نہیں رکھتا جو کہ تکمیل و دعوت کا مقام ہے وَلَکُمْ وَجْهَةٌ (اور ہر ایک کیلئے ایک سمت ہے) ہاں جو شخص کہ فردیت اور قطبیت کے کمالات کا جامع ہو وہ کبریٰ بہتِ احمد (سرخ گندھک) ہے جیسا کہ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) شروع میں ان دونوں نسبتوں کے جامع رہے ہیں اس کے بعد وہ کمالات وراثت (وراثتِ انبیاء علیہم السلام) کے ساتھ ملحق ہو گئے تھے اور سید الطائفہ (حضرت جنید بغدادی) قدس سرہ بھی ان دونوں نسبتوں کے جامع تھے نسبتِ فردیت ان کو شیخ محمد قصاب سے حاصل ہوئی تھی اور نسبتِ قطبیت کو شیخ سری سقطی سے (حاصل کیا تھا) انھوں نے نسبتِ قطبیت کو نسبتِ فردیت کے بالمقابل فراموش کر دیا ہے جیسا کہ انھوں نے فرمایا کہ لوگ جانتے ہیں کہ میں سری سقطی کا مرید ہوں نہیں (بلکہ) میں محمد قصاب کا مرید ہوں۔

اور الوان و انوار کا ظہور فنا و نیستی کی نسبت کے ساتھ کچھ زیادہ مخالفت نہیں رکھتا اور ان کے ظہور کے وقت اپنے آپ کو ان کے ساتھ مشغول نہیں کرنا چاہئے اگرچہ لذت بخش ہوں اپنی نسبت کی طرف متوجہ رہنا چاہئے۔

آپ نے لکھا تھا کہ واقعات میں دوسرے سلسلوں (کے بزرگوں) کے ساتھ صحبت بہت ارفع ہوتی ہے اولاً ان کی طرف سے ترجیحات بہت معلوم ہوتی ہیں بلکہ بعض اوقات اس قدر واضح انکشاف ہوتا ہے کہ اندراج کو دیکھنے میں ظاہری آنکھ باطنی نظر کے شریک (ہوتی) ہے، وہ اپنے طریقوں کا مکلف بناتے ہیں، اس سے ہم بہت رکھتا ہے وغیرہ وغیرہ "میبے محذوم! آپ اپنے کام میں مشغول رہیں، اور بزرگوں کا احترام ملحوظ رکھیں لیکن توجہ کے قبلہ کو منتشر نہ کریں اور توجہ کو ایک جانب قائم رکھیں

یہ حضرات بزرگ ہیں (حال کے اندر) ظاہر ہو چکی مشق میں شفقت کرتے ہیں، جو شخص ایک جگہ تعلق رکھتا ہے وہ ہر جگہ (سے فیض حاصل کر لیتا) ہے اور جو شخص ہر جگہ (تعلق رکھتا) ہے وہ کسی جگہ (سے بھی فیضیاب) نہیں ہے۔ جانا چاہئے کہ اس راہ کے اس طالب پر جو کسی شے کا مریض ہو چکا ہے ظاہر ہو جائے کہ اس کو کوئی نسبت یا تعلق کسی دوسرے بزرگ سے پہنچا ہے تو اس کو چاہئے کہ اس نسبت کو اپنے پیروں سے جانے کہ جس نے اس بزرگ کی شکل میں ظاہر ہو کر فائدہ پہنچایا ہے اور اعتقاد کرے کہ اس کا یہ جامع ہے اس کے لطائف میں سے کسی لطیفہ ہے جو کہ اس بزرگ کے ساتھ خاصیت رکھتا ہے اپنے آپ کو اس بزرگ کی صورت میں ظاہر کیا ہے، یہ (دوسرے بزرگ سے فیض سمجھنا) طالبین کی غلطیوں میں سے ہے، آپ خود تو محفوظ ہیں لیکن دوسروں کو اس بار کی سے آگاہ کریں، شیطان طاقتور دشمن ہے ایسا نہ ہو کہ اس ذریعہ سے طالبین کی توجہ کے قبلہ کو منتشر کر دے اور مطلوب تک پہنچنے سے روک دے بلکہ راستہ ہی سے گمراہ کر دے۔

میرے مخدوم! آپ کا ایک مکتوب اس سے کچھ مدت پہلے پہنچا تھا وہ آپ نے ترک (گوشت نشینی) سے پہلے لکھا تھا اس کے بعد اس خط کے سوا جس کا جواب لکھا گیا آپ کا اور کوئی خط نہیں پہنچا اور اس خط میں ترک و استنکاف (خلوت و علیحدگی اختیار کرنا) اور اس وضع سے جو آپ رکھتے تھے کامل بے رغبتی کا شوق بہت زیادہ (درج) تھا اور آپ نے اس بارے میں ابتدائی امور کی کچھ تفصیل بیان کی تھی اور نیز اس خط میں درج تھا کہ ان دنوں میں گریہ و حسرت و عاجزی و محتاجی بہت زیادہ ہے اور ارادہ و غنا (بے نیازی) و طاقت و ہمت (جو صلہ) جو کہ شروع میں معلوم ہوئی تھی بہت کم ہے (پہلے) اسباب کے واسطے کے بغیر مسبب علی نظر اس تھا اب وہ اسباب کے قبول میں ہے پہلے صنعت صانع کی مدلول (جس چیز سے صانع پر دلالت کی جائے) تھی، اب تفسیر برعکس ہے (پہلے) ایک شعور کی آند تھی اب آرزو کے شعور کا زوال ہے (پہلے) فنا کو بقا پر قبول کرتا تھا اب (صرف) بقا کا انتخاب کرتا ہے (پہلے) صفات کو تخریق کی رو سے بلا کم و کسر عین ذات جانتا تھا اب ان امور میں وجود کا منقصد ہوتا معلوم ہوتا ہے (پہلے) صحو کی آرزو معتبر تھی، اب دل سکنا کا گروی ہے (پہلے) جلوت و محافل (دلوگوں اور محفلوں میں ہونا) و سیر و سفر اچھے لگتے تھے اس زمانے میں گونے (خلوت گاہیں) اور اقامت (گھر پر رہنا اور سفر نہ کرنا) اور بیٹھے رہنا ہمت کو اچھا لگتا ہے۔ میرے مخدوم! معاملہ ابتداء سے جس قدر دور ہوتا جاتا ہے مذکورہ امور دور ہوتے جاتے ہیں، ابتداء کی طرف رجوع کرنا ہی انتہا ہے (اس خط میں) درج تھا کہ سلوک قدیمی کا مرتبہ اور سلوک نظری کا مرتبہ بظاہر کسی فرق کے بغیر ایک ہی معنی میں ہو گیا نہیں، ایک ہی معنی میں نہیں ہے جیسا کہ حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) نے مکتوبات شریفہ میں اس معنی کو تفصیل سے لکھا اور وہاں ملاحظہ فرمائیں

والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الهدی والذین متابعتا المصطفیٰ علیہ علیٰ آلہ الصلوٰت والبرکات والعلیٰ
وعلیٰ جمیع الانبیاء والموسلین وعلیٰ کل الملائکۃ المقربین وسائر الصالحین آمین۔

مکتوب ۱۵۵

شیخ عرب بخاری کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ظاہر کی تعمیر باطن کی تخریب کا مادہ کچھ حالت
نما میں پیش آتی ہے وہ انتہا کی خبر دینے والی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً ومصلیاً، برادر عزیز شیخ عرب اس دلفگار درویش کا سلام
عافیت انجام پڑھیں، آپ کے ارسال کردہ خط میں سرور کیا، اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے کہ ظاہری عافیت
اور باطنی شادابی و دلچسپی کے ساتھ سعادت یافتہ ہیں، اللہ تعالیٰ ترقیات نصیب فرمائے اور زیادہ سے زیادہ
عطا کرے من استوی برفاء ذہن مغبون (جو شخص کے دھندلے دماغ کے یعنی (دوسرے ترقی نہیں کی) جیسے کہ آپ نے
اوقات کو وظائف بندگی کے ساتھ مصروف رکھیں اور اس قلیل فرصت میں باطن کی تعمیر اور اس کی ترویج
(صفائی و جلا) میں مشغول رہیں افسوس و افسوس کہ ظاہر کی تعمیر باطن کی تخریب کا سبب ہے اور اس کے
برعکس (باطن کی تعمیر ظاہر کی تخریب کا سبب) ہے اور ہم بواہوس لوگ ظاہر کی تعمیر کے درپے ہیں پس ہم
باطن کی کیا خبر رکھیں گے۔ حدیث شریف میں آیا ہے: فانی بعثت بخراب الدنیا ولم ابعث بعمار تھا
(میں دنیا کی خرابی یعنی اس سے توجہ نہ دینے) کے لئے بھیجا گیا ہوں اس کی تعمیر (اس کی طرف مشغول کرنے) کیلئے نہیں بھیجا گیا۔
آپ نے لکھا تھا کہ پانچویں نمازوں کے دوران عجیب کیفیت پیش آتی ہے اور سستی (خفایت) کی
دیکھ بھانگی کے طور پر ہے خاص کر ذکر و مراقبہ کے وقت میں نہ وجود کا کوئی نشان نظر میں آتا ہے اور نہ عدم کا کسی
کام کا ارادہ دل میں نہیں آتا، یہ سب محذور (بایہ احوال صحیحہ اور پسندیدہ میں خاص طور پر وہ حالت جو کہ نماز اور
کرنے کے دوران پیش آتی ہے بہت عمدہ ہے اور اس کی کیفیات انتہا کی خبر دینے والی ہیں والسلام اوٹا و آخر۔

مکتوب ۱۵۶

اپنے بزرگ خواجہ محمد عید اللہ کی خدمت میں اس بارے میں کہ تھا تو خود چلی ذات کے ماوراء دوسرے
مقامات بہت ہیں اور نماز کے بعض کمالات کے بیان اور حضرت خواجہ بریلوی (خواجہ بابا الدین نقشبند بخاری) کی

کے اس کلام کی شرح میں کہ انھوں نے فرمایا ہے خانیات کے بعد ہوا جس و وسوا میں (شیطان) و
نضائی خطرات کا ظہور مضرب نہیں ہے، تحریر فرمایا۔

بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ: محمد و مژدہ کے خدام کے لئے اخلاص کے ساتھ دعا کر کے
والوں میں سے کترین کی عرض دعا و نیاز قبول فرمائیں، آپ کے عنایت نامہ گرامی نے مشرف فرمایا، امید ہے
کہ اسی طریق پر دور افتادہ دوستوں کو نازہ الطاف و معارف سے توازنے میں لگے، یہ گنگناں تباہ کار نہایت
شرمندگی و حجالت کی وجہ سے جو کہ باری تعالیٰ کی مقدس بارگاہ سے رکھتا ہے اپنے آپ کو اس کے لائق نہیں
جانتا کہ تحقیق یا تقلید کے ساتھ اس بارگاہ مقدس کے اور گرد کی کوئی بات زبان یا قلم پر لائے اور اسی وجہ
سے بعض اوقات خایت ناموں کے جواب ارسال کرنے میں کوتاہی ہو جاتی ہے لیکن اس وقت (آپ کے) امر
شریف کے مطابق جرأت کرنا ہے اور جو کچھ اس حق کی ناقص سمجھ میں آتا ہے لکھتا ہے اور کوتاہیوں کی معافی کی
امید رکھتا ہے۔ میرے کرم اکمال درجہ کی فنا تجلی ذات کے بغیر میر نہیں ہے لیکن ہو سکتا ہے کہ تجلی ذات
(کے ظہور) سے ماوراء دوسرے معاملات بہت ہوں کہ (اس) سعادت عظمیٰ کا حاصل ہوتا ان کے ساتھ البتہ
اور (ہو سکتا ہے) انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ و البرکات کے درمیان آپس میں (ایک دوسرے پر) فضیلت دینے
والی چیز بھی یہی معاملات ہوں۔ بیشک انبیاء کا طریقہ نیستی (خانیات) و گدگشی (گزر جانا) و آزادی ہے
لیکن حقیقت انبیاء علیہم النجات و التسلیات بقا ہر اس کے ماوراء ہوگی طریقت سے حقیقت تک بہت
فرق ہے خانی نقسہ مطالب مقصودہ میں سے نہیں ہے، مقصود اصلی دوسرے امور میں کہ فنا ان کے لئے شوق
و قد اذ لک فلیتینا قس المتنا قسوت (اور رغبت کرنے والوں کو چاہئے کہ ضرور اس میں رغبت کریں) اگرچہ جو
صاحب نفی نقطہ نفی کے انتہائی درجہ تک نہیں پہنچتا ہے وہ مجمل اثبات سے کچھ حصہ رکھتا ہے اگرچہ حضور اس
ہی ہو، لیکن ایک حصہ دوسرے حصہ تک بہت فرق ہے، وہ لوگ جن کی اصلی فطرت نفی کے مقام سے ہے
اگرچہ وہ اثبات کے مقام سے کسی قدر حصہ رکھتے ہیں لیکن یہ حصہ طفیلی ہے ذاتی نہیں ہے جو کچھ ان کا ذاتی
حصہ ہے وہ نفی و تنفی ہوتا ہے اور جو لوگ کہ فطری استعداد کے مطابق اثبات کے مقام سے کچھ حصہ
رکھتے ہیں نفی ان کا طفیلی حصہ ہے، اثبات کے ضمن میں جو کہ اس جماعت کا ذاتی حصہ ہے نفی بھی حاصل
ہو جاتی ہے ان دونوں حصوں میں بہت زیادہ فرق ہے، ان معاملات میں سے جو کہ مقام اثبات سے تعلق رکھتے
ہیں اور ان میں کچھ تقلید کی راہ سے اور کچھ تحقیق کی راہ سے اس بے حاصل کی سمجھ میں آئے ہیں اگر کچھ بیان کرے تو قریب ہے
کہ نزدیک کے لوگ دوری تلاش کریں اور دُور تباہ کاس کے حق میں قطع البعوض (گھلا کاٹ دیا جائے) صادق آئے۔
سرایا آتشی امشب قدر گود گیرے پُر کن کہ خواب و سوخت مجلس تا توئے درجا آہوای کو

[خارج کی رات سزا پاناگ ہے اس لئے کسی دوسرے کو کہہ دے کہ یہاں پر گھر کے کھڑے اگر کوئی ایسا ہے تو جاب و ابیکا تو جو بس جی جاگیا
 اس مقام میں اس قاصر کے (میرے) گمان میں توجید و جودی اور کثرت میں وحدت کے شہود کا کوئی
 نام و نشان ظاہر نہیں ہے اولاً یہی طرح مخلوق کے ارشاد (ہدایت) کے لئے اس مقام سے کامل نزول کے
 بعد کثرت میں وحدت کا شہود نہیں سمجھتا اور ضروری نہیں جانتا اور بتدی اور غیر مرجوع یعنی نزول کی
 طرف رجوع نہ کرنے والے اور مرجوع یعنی نزول کی طرف رجوع کرنے والے متوسط کو اس معرفت میں کوئی
 فرق نہیں کرنا چاہیے کیونکہ اگر کثرت کے آئینوں میں مشہود مطلوب حقیقی ہے اور نفی کے لائق نہیں ہے
 تو پھر بتدی اور متوسط کی معرفت نقصان دہ کیوں ہوا اور اس کی نفی میں کوشش کیوں کی جائے اور اگر
 مطلوب حقیقی نہیں ہے اور قابل نفی ہے جیسا کہ حضرت تاجہ بزرگ خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے
 کہ جو کچھ دیکھا، سنا اور جانا گیا ہے وہ سب غیر ہے کلمہ کی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہئے تو
 شہی مرجوع (نزول کی طرف لوٹے ہوئے) گئے کیوں اس سے چارہ نہیں ہوتا اور کس قصور میں اس کو
 غیر مطلوب کے مشاہدہ سے آرام دیتے اور اس غیر واقع معرفت کو اس پر ظاہر کرتے ہیں اور اطلاق کی فصائیں
 آزادی حاصل کرنے کے بعد اس کو تنگ کوچ (توجید و جودی) کے قید خانہ میں کیوں قید رکھتے ہیں جیسا کہ ہمارے
 خواجہ حضرت مولانا الدین الرضوی باقی باشندہ قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ توجید و جودی تنگ کوچ ہے شاہراہ
 اور ہی ہے۔ اس عبارت شریفہ سے دو چیزیں حاصل ہوتی ہیں ایک یہ کہ توجید و جودی مطالب میں سے
 نہیں ہے (بلکہ) مطلوب کا راستہ ہے کیونکہ مطلوب کوچ و شاہراہ کے ماوراء ہے، دوسری چیز یہ کہ یہ ایک
 بہت تنگ راستہ ہے اکثر ایسا ہوتا ہے کہ مطلوب سے باز رکھنا ہے اور یہ عبارت اس پر دلالت نہیں
 کرتی کہ کامل ترین فنا اور پوری طرح نزول کے بعد یہ معرفت ضرور ظاہر ہونی چاہئے۔ اگر لوگ نہیں کہ کثرت
 کے آئینوں میں اگرچہ مطلوب کی طور پر مشہود نہیں ہے لیکن اس کے ظہورات ہیں جو کہ جزئیت کے عنوان
 کے ساتھ مشہود ہوتے ہیں، پس بتدی و متوسط چونکہ مطلوب تک نہیں پہنچے ہیں شاید اس معرفت کے
 ظہور کے وقت جزئی شہود کے ساتھ کلی شہود سے باز نہ جائیں اور نہ ہی چونکہ مطلوب کو پہنچ چکا ہو (اس لئے)
 اس کے رجوع کے بعد مدت دعوت کی تکمیل کے زمانہ تک اگر اس کو ان جزئی مشاہدات کے ساتھ مانوس
 رکھیں تو اس کی گنجائش ہے (وہ) غیر مطلوب کو مطلوب نہیں جانے گا اور اس کے ساتھ کامل طور پر آرام
 نہیں لے گا اور تنگ کوچ (توجید و جودی) کا مقید نہیں ہوگا کیونکہ فصائے اطلاق میں آزادی حاصل
 کر چکا ہے اور مطلوب کو جیسا کہ وہ ہے پاچکھ ہے اور جانتا ہے کہ یہ شہود اس کی تسلی کے لئے ایک مقررہ
 مدت تک عطا کیا گیا ہے۔ (اس کے جواب میں) ہم کہیں گے کہ جو شہی انتہا کے کامل درجہ تک نہیں پہنچا

ممکن ہے کہ وہ اس رجوع کے بعد ان جزئی مشاہدات کے ساتھ خوش ہو جائے لیکن جو عارف کہ انبیاء
علیہم الصلوٰۃ والسلام واکابر اولیائے کرام رضی اللہ عنہم کے کمال تک پہنچ چکا ہے اور اصل سے کچھ شریک
اصل کر چکا ہے اگر وہ عالم کی طرف نزول (رجوع) کرے تو وہ اس قسم کے مشاہدات پر کیوں فریفتہ ہوگا اور
اس شہود کے ساتھ کب مانوس و مریہ ہوگا اور نیز جو ہمتی کہ کمال کے کامل درجہ تک پہنچ چکا ہے اور اس
یقین کامل کے ساتھ جان لیا ہے کہ جو کچھ موجودات کے آئینوں میں ظاہر ہوتا ہے وہ کس تریب یقیناً
بِقَدَرِ الظَّاهِرِ (وہ ایک قبیل بیان میں چلتی ہوئی رہتی ہے جس کی مانند جو کچھ آدھی پانی نشان کرتا ہے) کی قسم ہے کہ
اور غیر مطلوب ہے اور مطلوب اس سے ورا و بالا ہے پس وہ غیر مطلوب کے ساتھ کیسے مانوس ہوگا اور
یہ معرفت کس لئے اس پر ظاہر ہوگی کسی نے خوب کہا ہے اسے

تو در عالم نمی گنجی ز خوبی مرا بر گز کجا گنجی در آغوش

[تو سارے عالم میں خوبی کی وجہ سے نہیں سہتا تو میری آغوش میں جلا کہاں سہا سکتا ہے]

ایک درویش نے کسی وقت میں عالم امکان کی موجودات مثلاً زمین، بادل، آسمان، سورج،
نباتات اور حیوانات سے دریافت کیا کہ ارباب وحدۃ الوجود تمہارے آئینوں میں جو کچھ شہود و مشاہدہ
ثابت کرتے ہیں کیا یہ درست ہے اور مطلوب تم میں جلوہ گر ہے جسب نے الگ الگ اس (اشرا) تعالیٰ کی
تقدیس و تنزیہ (پاکی) بیان کی اور ظاہر کیا کہ ہم پر یہ تہمت مت لگاؤ ہمیں اس کی کیا طاقت کہ اس کا
منظور و آئینہ ہونے کا دعویٰ کریں، وہ بھانے اس بے تدبی نشان اور تنزیہ کے باوجود ہم میں کس طرح ظہور و باوجود
ع مہمت سایہ بر آفتاب (تو آفتاب پر سایہ کی تہمت مت لگاؤ)

انہوں نے اپنے آپ کو محض خالی اور صرف سادہ ظاہر کیا۔ آسمان کی حقیقت نے دوسروں کی حقیقتوں سے
پہلے اس دعویٰ پر برکت ظاہر کی اور عارضی فزاری وقت کے کامل اظہار کے ساتھ پیش آیا، اور چونکہ کچھ
لوگ اس بیچارے سرگردان (آسمان) کے ساتھ غیر واقع امور کو منسوب کرتے ہیں اور کوئی حوادث اور اس قسم
کے امور کو اس کی طرف توڑتے ہیں اس وجہ سے اس پر اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کی ہیبت کا اس قدر علیہ تھا
کہ وہ اس کو بیان نہیں کر سکتا تھا خوف و خجالت سے گھٹل کر باقی ہوا جاتا تھا، اس نشان میں سورج نے
بھی اپنی عبادت (پوجا) کہنے والوں سے برکت ظاہر کی اور بیان کیا کہ اس جماعت نے مجھ کو شرمندہ و برا
گردیا ہے میں اس نامرادی و سرگردانی کے ساتھ ادب اس (میری بندی کے معنی) میں (وہ آفتاب) لڑنا نالان تھا۔
(اب ہم اصل بات کی طرف جاتے ہیں، کامل مرحومین (روایں ٹوٹے والوں) کا انس (لگاؤ)
محبوب کی طاعات و عبادات اور اس کی مخلوقات کے حقوق کی ادائیگی میں ہے، خاص طور پر نماز میں جو کہ

مومن کی معراج ہے اس حد تک خاص اُنس رکھتے ہیں کہ اس زمانہ کے باہر گویا معطل اور بیکار ہیں۔
 حدیث ارحیٰ یا بلال [اے بلال مجھ کو نماز کو اتار دے] اور حدیث قرۃ عینی فی الصلوۃ
 (میری آنکھ کی شہادت نماز میں ہے) اسی کا اشارہ ہے، خاص طور پر وہ لوگ جو کہ محبوبیت ذاتیہ کے ساتھ
 مشرف ہیں اور ولایت خاصہ محمدی علی صاحبہا الصلوۃ والسلام والحقۃ کے ساتھ واصل ہو گئے ہیں،
 ان کا اُنس طاعت میں ہے اور ان کی ہمت نماز کی تکمیل پر مصروف ہے، بلکہ ہمیشہ سے شہود و شاہدہ کی طرف
 متوجہ بھی نہیں ہوتے کیونکہ انھوں نے یقین کے ساتھ جان لیا ہے کہ اس عالم کے
 مشکوفات و مشہودات مطلوب کے ظلال ہیں عین مطلوب نہیں ہیں، اور مطلوب مطلق (ذات حق تعالیٰ)
 ان مقدرات و مشاہدات سے پاک و بری ہے اس لئے ہزاروں شہود و شاہدہ کو اُنس تجزیہ اولیٰ کے برابر
 نہیں جانتے جس کو وہ امام کے ساتھ پاتے ہیں اور نماز کے شروع کی طمانیت کو تجلیات سے بہتر تصور کرتے
 ہیں البتہ محب چونکہ ہمیشہ محبوب کے شہود (مشاہدہ) کا طالب ہوتا ہے اور ہر وقت اس کے وصل و اتصال
 کا خواہشمند ہے (اس لئے) جائز ہے کہ وہ کمال شوق کی وجہ سے محبوب کے ظلال کے ساتھ بھی آرام حاصل
 کر لے اور اس کے ظہورات کے ساتھ تجنّس کرے۔ کسی بزرگ نے کہا ہے کہ

ہوئے توازعاً جہم مست و بخود زیر سو کہ آوار پیائے بر آید

[جس طرف سے بھی نہ رہے پاؤں کی آوار آتی ہی میں تیری ہوگی وجہ مست بخود ہو کر اپنی جگہ سے (محبوب) چل پڑے گا]

محبوب اصل کی کچھ نشانی رکھتا ہے اور ذات کا من حیث ہوا جیسی کہ وہ ہے اگر فناء ہے اور
 اس گرفتاری کے غلبہ کی وجہ سے دوسرے امور کی طرف متوجہ نہیں ہے جو معاملہ کہ وہ رکھتا ہے اس مقام
 میں شہود و تجلی کا نام لینا عار (شرم) ہے پس محمدی الشرب کو جو کہ محبوبیت کے زیادہ قریب ہے (اُسے)
 چاہے کہ ان مشاہدات سے دور اور تمام شہودات سے ایک طرف (یعنی غفلت) ہو جائے خواہ وہ شہود
 آئینوں میں ہو یا آئینوں سے باہر ہو اور جو عبارت کہ حضرت خواجہ جبرہ بزرگ (خواجہ نقشبند بخاری) نور اللہ
 سے منقول ہے کہ فنا کے بعد ہوا جس دوساوس کا ظہور مضر نہیں ہے اس کے محال (مواقع) اور ہیں جو
 کہ بہت بلند ہیں کیا ضروری ہے کہ (اے) کسی ایسے تحمل (موقع) پر نہائیں جو ان بزرگ کے مشرب کے
 مخالف ہو اور ان حضرت عالی کی عبارت کے ساتھ جو کہ پہلے لکھی جا چکی ہے تضاد رکھتا ہو کیونکہ ہو سکتا ہے
 کہ یہ عبارت اس معنی میں ہو کہ فنا سے مقصود اُنس ذاتہ تعالیٰ کے مساوی گرفتاری کا زائل ہونا ہے
 اور جب فنا و اطمینان نفس کے ساتھ یہ معنی واصل ہو گئے پھر اس کے بعد اگر اشیا کا علم لوٹ آئے اور
 ساوس پیدا ہو جائیں تو وہ حضرت سے صحیح جانا ہے کیونکہ اشیا کا علم جو کہ فی نفسہ صفت کمالہ ہے

۱۹ اشارے کے ساتھ گرفتاری کی وجہ سے مذکور ہوتا ہے اور فتنے کے ذریعہ اس گرفتاری سے نجات میسر ہو گئی تو اشیا کا علم ہم (مربوئی) کی صفت سے نکل گیا اور نیز ہو سکتا ہے کہ اس معنی میں ہو کہ عارف کامل کام کی تکمیل کے بعد جب عہدیت کے مقام تک پہنچ جاتا ہے تو اس کے لئے اقدارِ عالم میں سے ہر فرد اس (اللہ تعالیٰ) کی مقدس بارگاہ کی طرف شاہراہ ہوتا ہے پس خطرات جو کہ پہلے غفلت اور قوری کا سبب تھے اس وقت میں جمعیت و حضوری کا سبب بن جاتے ہیں اور خطرات سے خالقِ خطرات تعالیٰ و تقدس کی طرف ایک ساتھ نکل جاتا ہے

۲۰ در دل ما غم دنیا غم معشوق شود بازہ گر خام بود بختہ کند مشیتہ ما

(ہمارے دل میں دنیا کا غم (بھی) معشوق کا غم ہو جاتا ہے، شراب اگر کھ پی ہو تو ہماری ہر اچھی اس کو بختہ کر دیتی ہے) اور نیز ممکن کا علم چونکہ عالم کی ذات میں معلوم کی صورت حاصل ہونے کے ساتھ ہے اور معلوم کے ساتھ عالم کے اثر قبول کرنے کا سبب ہے اس لئے عالم کے تغیر و تحول (بدلتے رہنے) کا سبب ہر جس سے نقص لازم آتا ہے اور واجبِ تعالیٰ کا علم حصول کی کیفیت سے پاک و پری ہے پس اگر عارف کامل کا علم تخلیق و باخلاق اللہ [اللہ تعالیٰ کی صفات کے ساتھ مصروف ہو جاوے] کے مصداق اس قسم کا ہو جائے اور تاثر و تغیر سے رہائی حاصل کر لے اور نقص سے کمال میں آجائے تو بعد نہیں ہوگا کہ اس وقت میں خطرات و حدیثِ نقص ہو اور اس سے کچھ بھی تاثر و تغیر نہ ہو، یہ معرفت نہایت عجیب و غریب اور تہاتیر پوشیدہ امر اور میں سے ہے، رَبَّنَا إِنَّمَا أَمِئْتُكَ رَحْمَةً وَفِي الظُّلُمَاتِ أَمِئْتُكَ رَحْمَةً [اے ہمارے رب! ہم کیلئے پاس سے رحمت کا سامان عطا فرما اور ہمارے لئے ہمارے کام سے بھلائی ہیما فرما] و بحمد اللہ تعالیٰ علیٰ خیر خلقہ محمد و آلہ اجمعین و صل علی جمیع الانبیاء و المرسلین و الملائکۃ المقربین سائر الصالحین و المستحقین

مکتوب ۱۵۸

مولانا عبد الغفور عمر قزوی کے نام پر دستگیر اور ان کے اصحاب کے ساتھ بہت زیادہ محبت کے

اظہار میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ یہ وقت ان کی نسبت تشریف کے بطور کتاب نہیں رکھتا۔

الحمد لله و سلام علی عباده الذین اصطفیٰ۔ کتنی بڑی نعمت ہے کہ کوئی شخص بڑھاپے کے

اوقات میں زیرِ طاعات سے آراستہ ہو اور ضعف کے وقت میں طاقتور و شہید ہو اور اہل اللہ کے

قبول کر لینے کے آثار اس کے طور طریقوں سے ظاہر ہوں اور اس کی پیشانی کے انوار اس معنی کی شہادت

میں نمایاں ہوں۔ آمین۔ (آپ کی توفیق کی خبریں سننا کامل خوشی اور اللہ تعالیٰ جلِ سلطانہ کے

شکر کا باعث ہے اور اس خوشگوار نعمت کی زیادتی کے لئے دعا و امداد کا سبب ہوتا ہے، یہ سب اوار
 اُس (اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے دوستوں کی نظر کی برکات سے ہیں اور یہ صوری جمعیت جو کہ ظاہر نے
 سترگی کے وظائف کی ادائیگی کے ساتھ حاصل کی ہے اس معنوی نسبت کا اثر ہے جو کہ اُن (اولیاء اللہ) کے
 باطن سے (اس کے) باطن پر چمکی ہے، جو حضرات کہ حضرت قبلہ (حقیقی) (والد ماجد یعنی محمد الف ثانی قدس سرہ)
 کی خدمت کے شرف اور پالوسی کی سعادت سے مشرف ہوئے ہیں نہایت عزیز و محبوب اور بہت ہی شریف
 مرغوب ہیں کیونکہ یہ حضرات محبوب کے کمالات کے آئینے ہیں اور اس کے جمال پاک کی یادگار ہیں، جب
 کبھی اس جماعت کو دیکھتا ہے ایک ایسی حالت ظاہر ہو جاتی ہے کہ گویا اس قبلہ طالبانِ خدا کے جمال
 مبارک کو مشاہدہ کرتا ہے اور (جب) اُس صحبت اور اس بقعہ فی اللہ اجتماع کو کہ جس کے مثل تمام دنیا
 میں نہ تصور کیا جاسکتا تھا اور نہ ہے دل میں خیال کرتا ہے تو دل پر آب اور عطر کباب ہو جاتا ہے، آندوپی ہے
 کہ ان حضرات کے ساتھ صحبت رکھے اور حرف و حکایت انہی کے ساتھ کرے لیکن افسوس کہ یہ حضرات دن
 بدن کم ہوتے جا رہے ہیں اور اس کمی کے باوجود ایک دوسرے سے دور پڑے ہیں۔

تجربہ و سال خون خمدون بہرِ بختِ من فراق ہمشینانِ سوختِ مغرِ استخوانِ من

(دوستوں کی بعدی سے میری جان بیت کے اندرون ہو گئی، ہمشینوں کے فراق سے میری ہڈیوں کا مغر جلا دیا ہے)

التحذیر: یا صمد اللہ سبحانہ (جو کچھ اللہ تعالیٰ کرتا رہی میں بھائی ہے) یہ حضرات جہاں بھی ہیں غیبت میں۔

بیادگارِ بمانی نہ ہوئے آن داری [توبہ و اشتہار میں رہا کہ تو اس کی نور کھانی]

اس فراقِ سوختہ اور دل باختہ عاشق کی حالت یہ ہے کہ جو شخص کہ حضرت عالی (محمد الف ثانی قدس سرہ)
 کے وجود کی شمع کے گرد پروانہ کی طرح نہ پھرا ہے اور نشانہ کی طرح اس کی بے مثال توجہ کے تیر کا ہرف نہیں
 بناتا اور اس کی رفتار اور محبوبانہ اداؤں کا شکار نہیں ہوتا ہے اور اس کے قدیر غنا کی نزاکت کے خیر اکد کا ذائقہ
 میں نہیں بندھا ہے اور اس کی معشوقوں جیسی شراب کی مانند (شعلی) آنکھوں کا کشتہ نہیں ہے اور
 اس کے دلہروں جیسے تبسم کا عاشق نہیں ہے اور جس نے اپنی نازک پیشانی کو اس کے آستانہ عالیہ پر کمال
 شوق و آرزو کے ساتھ نہیں گھسا ہے اور اس کی درگاہ کے کفتوں کی خاک پاک کو اپنی آنکھوں کا سرمہ نہیں
 بنایا ہے اور اس کی سترگی کے خط کا نشان جس کی پیشانی پر ظاہر نہیں ہوتا ہے اور اس بارگاہ کی غلامی کی
 زنجیر جس کی جان و تن کی گردن میں ظاہر نہ ہوا اس کے ساتھ نہ بیٹھے اور اس کے ساتھ (آشنا) نہ کرے
 اور اس سے (گھٹن) نہ کرے کیا کروں مجھے ایسا ہی پیدا کیا گیا ہے، میں اپنے اختیار میں نہیں ہوں، محبت
 کے دروازے جس جگہ محبوب کی جویا تے ہیں جہاں خدا کرتے ہیں اور جس جگہ محبوب کا کوئی نشان نہیں دیکھتے

اس جگہ سے سینکڑوں فرسنگ (دُور) بھاگتے ہیں، جو شخص کہ اس ناکارہ کے ساتھ نشست و برخاست کی رغبت رکھتا ہے اس کو چاہے کہ ایسا ہو جائے ورنہ ناکارہ لوگوں کے ساتھ کیا دوستی اور کسی نشست و برخاست، یا تبادلہ میں آتا ہے کہ کوئی گوشہ اختیار کرے اور زمین کی ترہیں کوئی گرہا پسند کر لے تاکہ جو لوگ مذکورہ اوصاف کے حامل نہیں ہیں۔ ان کو دیکھے اور ان کی بات سُنے۔

میرے مخدوم! اس وقت کو اس نسبت شریفہ کے اٹھانے کی طاقت نہیں ہے اور قیامت کے قُرب اور ظلمات کے پے درپے آنے کی وجہ سے یہ نسبت عالیہ روز بروز پوشیدہ ہوتی جا رہی ہے اور اس کے انوار چھپتے جا رہے ہیں اور اس کے اٹھانے والے لوگ کم ہو رہے ہیں اور سوائے اس کے کہ یہ شخص کسی گوشہ تنہائی میں جا بیٹھے اور کوئی علاج نہیں رکھتا لیکن یہ بھی اس شخص کے اختیار میں نہیں ہے۔ یا اللہ! اچھے کو اُن رحمتِ مجددِ عالمِ ثانی (قدس سرہ) کے محبت کرنے والوں میں سے بنادے اور اُن سے محبت کرنے والوں کے دیکھنے والوں میں سے بنادے کہ میں دوسری قوم (جماعت) کے نظارہ کی طاقت نہیں رکھتا۔ والسلام علیکم وعلیٰٰ اٰلہکم

مکتوب ۱۵۸

مولانا محمد حنیف کے نام درودِ سوز کے اظہار اور ذرا آخرت کی بقا کے مطلب پر دلالت کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ و سلام علی جہادہ الذین اصطفیٰ، میرے سعادت آثار بھائی مولانا محمد حنیف اس گرفتار آثار سے مشاققات دعائیں قبول فرمائیں۔ آپ کا مکتوب مرغوب اس وقت میں ایک عزیز نے لاہور سے بھیجا ہے اس کے مطالعہ سے خوش وقت ہوا۔ مکتوب گرامی کے مصنفین سے شوق کا جاذبہ ظاہر اور طلب کی حرارت آشکارا تھی۔ الحمد للہ سبحانہ علیٰ ذلک۔ جس قدر بھی جذبہ حرارت حاصل ہو جائے نعمت ہے، کمال یہ ہے کہ جنون کی حد تک پہنچا دے اور ماسوائے کلی طور پر چھڑا دے۔ سن پڑھن احد کم حتیٰ یقال انه لجنون [نغم میں سے کوئی شخص اس وقت تک ہرگز کامل نہیں نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کو مجنون نہ کہا جائے] یہ جنون دوستوں کو نصیب ہوا اور ان کے طفیل سے اس کا کوئی گھونٹ تلچھٹ پینے والوں کے حلق میں واقع ہو جائے۔ آپ نے اس دیار (سرحدِ شریف) آنے کے اشتیاق ناکا اظہار کیا ہے اور اس ناکارہ کے طلب کرنے کا انتظار رکھتے ہیں۔ میرے مخدوم! اس دیار کے لوگ چونکہ (اپنے) سر میں دوسرے دیار (ذرا آخرت) کا خیال رکھتے ہیں اور اس کی دوری سے ہمیشہ باطن میں سوگوار ہیں، دوستوں کو بھی اُس دیار کی رہنمائی کرتے ہیں اگرچہ (اب تک) اُس دیار کا کوئی نشان ظاہر نہیں ہے اور

اس کے رہنے والوں کا کوئی اثر (علامت) نمایاں نہیں ہے اجرائی اور دوری کے سوا اس کے کچھ نصیب نہیں ہے اور نہ زندگی کے علاوہ اس کے کچھ حاصل نہیں ہے۔

نفی القرار وساکنواستہم شیون بین جوانحی وضلوعی
 (میں یہاں پہنچا اور میری پسلیوں (دل) میں نمایاں اثر (علامت) کے رہنے والوں کا کوئی اثر (علامت) نہیں ہے البتہ اس مقام سے گذر کر تاجہ جرائی کے ماتم زہوں کے (ہمارے) درمیان شریک اور گرم زندگی (فنائیت) کی سوزش کی محفل کے تلخ خوشوں کے ساتھ جڑے کش ہو جائیں (یعنی آجائیں) تو کیا مضائقہ ہے لیکن اس سب دردِ ثوری و سوزِ جرائی کے باوجود غیایات بیش از بیش اور لطافتِ زندہ از بیش ہیں (یہ بھی) غایت ہی ہے کہ جو اس درد کے ساتھ ماتم زہوں کی رنجش کو اور جس نے اس سور کے ساتھ موافقت نہ رکھی ہے۔

دریں دیار بآں زندہ ام کہ گاہے نسیم عاٹھتے زان دیار می آید
 (میں اس دیار میں اس کے زندہ ہوں کہ کبھی کبھی بہربانی کی نسیم اس دیار سے آجاتی ہے)
 اس جگہ (مقدس بارگاہ) کے لئے جو کہ دارا اور کسی دیار (لیکن) سے پاک و بری ہے دیارِ دنیا کا اطلاق صفت
 مشاکلہ کے طور پر ہے یا کتا یہ ہے جیسا کہ مشاعرے کرام کے کلام میں اس کے مثل آتا ہے ورنہ بیت
 لا دھوڑاں سرانے روزی باز گشتند جیب و کبے نہی
 (لا دھوڑاں سرانے روزی باز گشتند جیب و کبے نہی) اس مقدس بارگاہ سے اس حال میں دلیبی رہتے ہیں ان کی جیب اور جیبی حالتی جلی ہے

مکتوب ۱۵۹

شیخ حسن بن امام احمد کے شکرِ رخساری گزیدہ اور اللہ تعالیٰ علیٰ ہمالہ کے مکر و تدبیر سے ڈرنے کے بارے میں تحریر فرمایا
 بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عبدہ الذین اصطفے۔ برادرِ عزیزم شیخ حسن احسن اللہ
 سبحانہ حال و حصل امالہ (اللہ تعالیٰ اس کے حال کو اچھا کرے اور اس کی امیدوں کو پورا فرمائے) اس دل فگار
 دوست سے سلام عاقبت انجام پڑھیں آپ کی توفیق (حمت) اور طاب العین کے اجتماع کی
 رونق اور اطوار و عادات کی استقامت اور حلقہ ذکر و فکر کی پابندی کی قبروں کا منہا و ستوں کی مسرت
 سبب اولان کے مزید شکر و حمد کا باعث ہوئے۔ زیادہ کے اس جزو حصہ میں جو کہ قربِ قیامت کا وقت ہے
 اہل اللہ کا اس قسم کا اجتماع اور اللہ فی اللہ صحت بہت بڑی نعمتوں میں سے ہے۔
 آسمان سجدہ بڑی ہر ذیلے کے درو یک دو کس یک دو نفس بہرِ فضل و انیشہ

(آسمان اس زمین کے لئے سجود کرتا ہے جس میں ایک ہوا کی ایک دوسرا سولہ کہ خدائے تعالیٰ کیسے میٹھے ہیں) اپنے کام میں مشغول رہیں اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر جلائیں، لَوْ شِئْنَا لَازِیْنًا لَّكَ الْاَرْضُ شُكْرًا لِّمَا اَوْفَاكَ تَوْفِیْقِیْ تَمَّ كَوْنُ ذَاكَ رَحْمَةً عَلَیْكَ اَوْ لَوْ تَرْتَابُ a

مکتوب

شیخ عبد اللطیف الشافعی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ظاہر (بھی) باطن کی طرح دائمی حضور ہے۔

ساتھ مصروف ہونا چاہئے۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ اُس ذاتِ علیمہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ و التسلیماۃ و البرکات العلیٰ کے فضل سے کہ جس کی نگاہ نے سبھی کی اہمیت کو برہنہ کر دیا ہے اور اُن کی کمالات سے آراستہ کیے ایک مطلب کا اقرار رکھے کہ جو کچھ اس کے سامنے ہے وہ اس کے بالمقابل محو و لاشی ہو جائے تاکہ اس کا محبوب المرء مع من احب (آدی اس کے ساتھ ہے جس سے کہ وہ محبت کرتا ہے) کہ بوجہ آفاق و انفس کو رخصت کر کے بخود ہو کر اس جگہ دور اور اس کی طلب میں ایسی ہمت عطا فرمائے کہ اس کی تجلیات و ظہورات سے چشم پوشی کر کے ظاہر و متجلی ذات کا طالب و متلاشی رہے، اس حدودِ کفر کے اطوار و احوال اللہ تعالیٰ کی حمد کے لائق ہیں اس پر اللہ تعالیٰ کا حمد و احسان ہے، اللہ سبحانہ سے آپ کی سلامتی و عافیت کی دعا کی گئی ہے، اس سبکیں کی آرزو اپنے اور سب دوستوں کے بارے میں یہ ہے کہ اپنی ہمت کو پوری طرح مطلوبہ حقیقی کی مقدس بارگاہ کی طرف مصروف رکھا جائے اور جو کچھ اس عظیم دولت کے منافی ہو اُس سے پوری طرح اعراض کیا جائے ایسا نہ ہو کہ باطن کی آبادی پر کثافہ کے ظاہر کو غفلت کے ساتھ چھوڑ دیں کیونکہ یہ بھی شرکِ خفی کے دائرہ سے باہر نہیں ہے۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی سعادت مند بندہ تمام عمر اللہ تعالیٰ کی طرف منوجہ رہا پھر

اُس نے ایک لحظہ سمجھ کے لئے اللہ تعالیٰ سے رُخروائی کی تو جو کچھ اُس نے کھویا وہ اس سے زیادہ ہوگا جو اُس
 پایا تھا۔ لیکن کیا کیا جائے (کہ تمام آرزوئیں میسر نہیں ہیں جسمانی تقاضوں اور مخلوق کے ساتھ میل جول
 سے چارہ نہیں ہے ہاں اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ ظاہر کی اس غفلت کو جو کہ لازمی ہے اگر اچھی نیت کے
 ساتھ ملایا جائے تو غفلت سے نکل جاتی ہے اور ذکر کے ساتھ مل جاتی ہے مثلاً تبت جو کہ سراسر غفلت ہے
 اگر عبادت میں شستی دور ہونے کی نیت کے ساتھ مل جائے تو ذکر ہو جاتی ہے، تو ہم العلماء عبادۃ (علماء
 کی نیز عبادت ہے) تو آپ نے سنا ہی ہوگا، اور لوگوں کے حقوق ادا کرنے کی نیت سے ان کے ساتھ میل جول
 رکھنا بھی ذکر ہے کیونکہ یہ واجب و مستحب کو ادا کرتا ہے علیٰ ہذا القیاس [اور چیزوں کو بھی اسی پر قیاس
 کر لیجئے]۔ ذکر زبانی ذکر میں ہی مختصر نہیں ہے (بلکہ ہر وہ عمل کہ جس میں اللہ تعالیٰ کی رضا کو ملحوظ رکھا گیا ہو
 ذکر میں داخل ہے، اِنَّ هَذِهِ سَدْرُ کَرَمَہٗ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ اِلٰی رَبِّہٖ سَبِيْلًا) [بیشک یہ ایک نصیحت ہے پس جو
 شخص چاہے اپنے رب کی طرف راست اختیار کر لے]۔ اس بیان سے واضح ہو گیا کہ دائمی حضور کو جس سے مراد
 غفلت کا ہمیشہ کے لئے دور ہو جانا ہے جیسا کہ بزرگوں نے باطن کی نسبت کہا ہے ظاہر میں بھی ثابت ہے
 لیکن ظاہر کے دائمی حضور کو کہ جس سے مراد اپنے تمام اعمال و افعال کو نیتِ صالحہ کے ساتھ ملانا اور تمام
 امور میں غمی کہ جو امور ظاہر غفلت معلوم ہوتے ہیں ان میں بھی رضائے الہی جل شانہ کو ملحوظ رکھنا ہے باطن
 کا دائمی حضور لازم ہے اور اس کا عکس لازم نہیں ہے۔ یہ کمال مخلصین (لام کی تربیت سے رہائی یافتہ لوگوں)
 کے ساتھ مخصوص ہے کہ یہ حضرات ہر عمل میں تصنع و قیاس نیت سے آزاد ہو چکے ہیں اور ان کی نیت فنا و بقا
 کے ذریعہ اکمل طریقہ پر تصحیح حاصل کر چکی ہے اور لام کی کسرہ کے ساتھ مخلصین (رہائی پانے والے) اس کمال
 سے بہت کم حصہ رکھتے ہیں۔ واخلصون علیٰ خطی عظیم [اور رہائی حاصل کرنے والے بہت بڑے فخر پر ہیں]
 یہ بزرگواران جو کہ اخلاص کی خفقت کو پہنچ چکے ہیں اور تصنع و تکلف سے جو کہ لوانہ عہد اوقت سے ہے رہائی حاصل
 کر چکے ہیں وہ جو کچھ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کے لئے کرتے ہیں اور جو کچھ ان سے فہمور میں آتا ہے اللہ سبحانہ ہی
 کے لئے ہوتا ہے خواہ وہ نیت کریں یا نہ کریں، نیت (کی ضرورت) محض (امر) میں ہے متعین (امر) میں تصحیح
 نیت کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ان بزرگوں کا نفس اپنے مولا کے لئے فدا ہو چکا ہوتا ہے اور وہ اپنے اوپر
 اتار دیتے، کا اطلاق شرک جانتے ہیں اس لئے وہ جو کچھ کرتے ہیں وہ اُس (اللہ تعالیٰ کی طرف تو مستحق جیسا کہ
 (اس مقام کے حاصل ہونے سے) پہلے وہ جو کچھ کرتے تھے اپنے نفس کیلئے کرتے تھے اور وہ عمل (نیت کا محض نفع تھا۔
 جانتا چاہئے کہ اس قسم کے عارف کی بے ادبی کرنا اور اس کو تکلیف پہنچانا اس (اللہ سبحانہ کی
 ایذا و بے ادبی کا پہنچانے والا ہے کیونکہ اس صورت میں اس کے مستبات بلا تکلف اس تعالیٰ شانہ

کی بارگاہ کے ساتھ مستحب ہو جاتے ہیں، جبکہ اس عادت کے اعمال نیت کی اخیلاج کے بغیر اس
 (اشرفی) ہی کے لئے ہوتے ہیں تو دوسروں کے اعمال جو کہ اس کے متعلق واقع ہوں وہ بطریق اولیٰ اس
 بارگاہ کی طرف عائد نہسوب ہوں گے اور اسی قیاس پر اس کی تعظیم و اطاعت اس کے مولیٰ اجل و علا کی
 تعظیم و اطاعت ہوگی اور اسی اعتبار سے کلام مجید میں وارد ہوا ہوگا **مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ** (جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی) سے

پس کہم خود زیر کاں را این بس است بانگ دو کردم اگر درده کس است
 (پس میں کرتا ہوں غمخواروں کے لئے یہی کہانی ہے، اگر گاؤں میں کوئی ہے تو میں نے درندہ کے خطرے کی آواز لگا دی ہے) والسلام اظہاراً

مکتوبات

حقائق آگاہ خواجہ محمد صدیق کشی کے نام مطلوب محل و عز کی عظمت بیان کرتے اور سالک کی ہمت کو بلند کرنا
 رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ: آپ نے جو گرامی نامہ ان دنوں میں ارسال فرمایا
 تھا اس کے مطالعہ سے خوش و سرور ہوا، آپ سلامت رہیں رجب کا مہر مبارک ہو، یقین ہے کہ اپنی
 مقبول دعاؤں میں ان فقر آفراموش نہیں کیا ہوگا۔ میرے مقصود (راستی) بہت دہمت کو اس بات پر
 لگائیں کہ مطلوب حقیقی سے (اس کے سوا) کچھ حاصل نہ کریں اور وصل و اتصال کی آرزو کو اس میں آنے
 نہ دیں کیونکہ یقین کامل کے ساتھ معلوم ہو چکا ہے کہ جو کچھ اس سے حاصل ہوتا ہے وہ اصل کے حصول
 کے مناسب ہوتا ہے اور اس کی استعداد یافت کے ساتھ مقید ہے اور مطلوب ان تقیدات
 (دیباچوں) سے پاک و بری اور ان قیود سے آزاد و خالی ہے، پس چاہے کہ ہمت کی نظر پڑنے کی
 جگہ ایک ایسے مرتبہ پر محدود ہو جو کمال و اک (حصول) کی قیود اور استعداد کی دیباچوں سے بالاتر ہو۔

۳۳۵

اگر وہی کیفیت و امان یارم گرفتار کے دیگر تدارم
 (اگر تو بارگاہ میں میری ہتھیلی (دستی) میں نہیں دیتا تو مجھے کسی دوسرے کا گرفتار نہ دے دے گا)۔ کیونکہ ممکن جب تک
 امکان کی قید میں مقید ہے مطلق حقیقی سے کس طرح کوئی حصہ حاصل کرے گا اور بشریت و امکان سے
 پوری طرح الگ ہونا منظور نہیں ہے۔ شیخ عطار (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:۔
 نمی بینی کہ شاہے چوں پیمبر نیافت او فقیر کل تو رنگم بر

[کیا تو نہیں دیکھتا کہ بغیر جیسی بادشاہ ہستی نے کامل فخر و تعالیٰ انقطاع نہیں پایا تو بعد تو بھی رکھ کر] [إِلَّا أَنْ تَشَاءَ رَبِّ رَبِّ شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا] [مگر یہ کہ میرا رب کوئی چیز چاہے میرا رب علم کے اعتبار سے ہر چیز کو احاطہ کے ہوئے ہے] [عجب معاملہ ہے اس مقام میں نہ مطلوب کی جدائی کو چاہتا ہے اور نہ اس کے وصل کو اس کے باوجود اس سے ناامیدی بھی نہیں رکھتا کیونکہ یہ کمال ناامیدی کے معاملہ سے اوپر ہے عرفت ربی جمہ الاضداد میں نے اپنے رب کو احاطہ کے جمع کرنے سے پہچانا] اور اس کمال کے اضداد کا دور ہونا عالم مجوسیت کے ساتھ وابستہ ہے کیونکہ محبوب جو کہ ہمیشہ محبوب کے شہود کو چاہتا ہے اور ہر وقت اس کے وصل و اتصال کا آرزو مند ہے اس بات کی کہاں طاقت رکھتا ہے کہ محبوب کا کوئی پر تو اس پر ظاہر ہو اور اپنے آپ کو نگاہ رکھ سکے ایک عزیز و ملائے میں۔
 ۵۔ ہوئے تو از جا جمہ مست و مخدوہ زیر سر موکہ آواز پائے ہر آئید

[اچس پاف سے بچا کسی باتوں کی آواز آتی ہے میں تیری خوشنوم ست و خجود ہو لای جگر و اسطرلاب پر با لہذا] محبوب حال و جمال کے آثار و احوال و صفات کے باعث اور خدوخال کے حسن کی وجہ سے محبوب کا شیفہ ہوا ہے محبوب ہے جو کہ دل کی کچھ نشانی رکھتا ہے اور ذات کا من حجت ہو [جیسی کہ ہے] [گرفتار ہے اور اس گرفتاری کے غلبہ کی وجہ سے مذکورہ امور کی طرف متوجہ نہیں ہوتا اور توجہ کے قبل کو پر آئندہ نہیں کرتا۔ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى تَصَدُّقٍ أَنَا وَنَحْنُ السَّبْعِي وَنَسُحْنُ اللَّهُ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ] [آپ کہہ دیجئے کہ یہ سبیل اللہ ہے میں اللہ تعالیٰ کی طرف اس طریق پر دعوت دیتا ہوں کہ میں اور میرا اصحاب کہنے والے واضح دلیل پر ہیں] [شکیا کہ ہے اور میں شریکین میں سے نہیں ہوں] [اس قسم کے بلند حجت شخص کیلئے من تواضع لله رفعه الله] [جس کے اللہ تعالیٰ کے لئے تواضع کی اللہ تعالیٰ اس کو بلند کرے] [کے مصداق عالم آخرت میں بہت سی امیدیں ہیں جو کہ دوسروں کے لئے نہیں ہیں۔ إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا] [جسکے ہاں ایک نصیحت ہے پس جو کوئی چاہے اپنے پروردگار کی طرف اسے اختیار کرے۔]

مکتوب ۱۶۲

ارشاد پناہ مر محمد صمان کا خدمت میں اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مطلوب حقیقی سے سالک کا نصیب استہلاک و فنا نیست کے سوا نہیں ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللَّهُمَّ عَلَىٰ عِبَادَةِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ، اس گناہ کا بھارت زدہ گوشہ گناہی کے گم شدہ کی دعا و نیاز عذری قبول ہو، نہیں جانتا کہ کیا لکھے، محبوب کی عیادت اس سے

بہت بلند ہیں اس فضول گوئی زبان پجاری ہوں اور عاشق کی خوبیاں اس سے بلند تر ہیں کہ اس
 بواہوں کا قلم ان کی ترجمانی کا خیال کرے۔ لا یحصل عطایا الملک الا مطایاہ [بادشاہوں کے
 عطیات انہی کی سواریاں اٹھا سکتی ہیں] جو کچھ اس پجارہ کا حصہ ہے وہ استہلاک و اضمحلال ہے اگر کسی
 خیر و کمال کو اپنی طرف منسوب کرے تو حقیقت کا مشرک ہو جائے اور امانت میں خیانت کرنے والا بن جائے
 وَقَدْ مَنَّ اَللّٰی عَلَیْکُمْ اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنَّکُمْ لَمِنْ عَمَلٍ جَدِیْدٍ ۝۱۰۱ [اور جو عمل کا انھوں نے کئے تھے ہم ان کی طرف
 متوجہ ہوئے اور ان سب کو اکارت کر دیا۔] بیہناکارہ اپنی ذات میں تمام نسبتوں سے خالی ہے
 ایک وجودِ ماعدم ہے وَتَحْسَبُوْهُمۡ اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَوْھَمُوْهُمۡ ۝۱۰۲ [اور تو ان کو جانتا ہو گا کہ ان کی حالت وہ سوئے
 ہوئے ہیں] اس کا فقر ذاتی اور اس کا قافہ دائمی ہے، امانتیں ہمیشہ امانتوں والوں کی (ہوتی) ہیں،
 جس پجاریہ کا کمال عدم ہو اور اس کا جمال نیستی ہو وہ اپنے مولا کی ہستی کے متعلق کیا خبر رکھے اور
 اس کے کمال و جمال سے کس طرح اطلاع پائے گا، ہوا عارف و المعرف (وہی عارف وہی معرف)
 کا یہی واسطہ ظاہر ہوتا ہے حضرت جمیل مطلق (اللہ تعالیٰ) ہم جیسے ناکاروں کو ان معالی کے
 ساتھ ایمان نصیب فرمائے اور اس چشمہ سے کچھ شربت عطا فرمائے۔

مکتوب ۱۶۳

۱۶۳
 مکتوب ۱۶۳
 مکتوب ۱۶۳

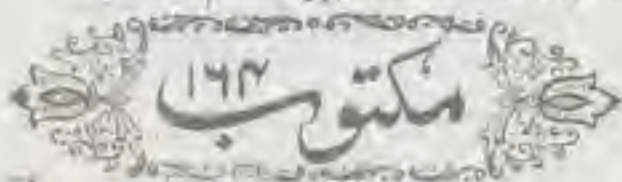
باجی ارشاد پناہ میر محمد نوان کی خدمت میں بعض رفیق امرا اور اپنی خاص کیفیات کے متعلق اشارات
 کے بیان میں تحریر فرمایا۔

سیاوت و نقابت و سنگاہ کے خدام ہمیشہ مخلص دوستوں کو یاد کرتے ہوئے پس پشت دعا
 بدد فرماتے رہیں، اس حدود کے فقرائے احوال حمد کے لائق ہیں اللہ سبحانہ سے آپ کی سلامتی و عافیت
 اور اپنے مشائخ کے طریقہ پر استقامت کی دعا کی گئی ہے پس بیشک یہی مدار کار ہے اور اس کے علاوہ
 سب کچھ بیکار ہے، غایات کے شامل حال ہونے کے متعلق جو کہ اس گہنگار کے بارے میں واقعہ ہیں کیا لکھے۔ راجع
 داؤد اور قابلیت شرط نیست (اے اللہ تعالیٰ کی دین کیلئے قابلیت شرط نہیں ہے)
 قبل من قبل بلا علت (جو قبول کر لیا وہ کسی سبب کے بغیر ہی قبول کر لیا گیا) اگر اس کی تفصیل میں مشغول ہو
 تو احتمال ہے کہ قلم اس کی تاب نہ لائے اور کاغذ جل جائے اور کہتے اور سننے والے دونوں بیہوش ہو جائیں
 اس کے بعد کون کہے گا اور کون سنے گا، کسی نے خوب کہہ لیا ہے

سراپا آتشِ مستبقع کو دیکھ کر مرنے لگا اور سوخت سا غرا توئے درجہِ خواہش کی
[تو ان کی رات بھر تپا آگ ہے (اس لئے کسی دوسرے کو کوا کر پیالہ پر کر کے کیونکہ اگر پیالہ میں شراب ڈالے گا تو پیالہ جل جائے گا)
اور نیز اس کی لطافت و رفعت زبان کو بیکرد لیتی ہے یَصْنِیْقُ صَدْرِیْ وَلَا یُخْلِیْقُ لِسَانِیْ] (میرا پس
سنگ ہو جاتا ہے اور میری زبان نہیں چلتی)۔

سخن از لب تو گفتیم بلغم سخن گره شد (میں نے تیرے لب کے متعلق بات کی تو اب میرے لب پر بلغم ہو گیا)
پس چاہئے کہ سننے والے کلام کر کے والے کو معذور قرار دیں اور ہم جنس ہونے کی وجہ سے اس کی
ذات کی طرف راستہ تلاش کریں تاکہ بیچون حقیقی کی ذات سے کچھ حصہ پائیں اگرچہ مکمل کی ذات کو سننے والوں
کی ذات کے ساتھ کچھ بھی ہم جنسیت درمیان میں نہیں ہے کیونکہ اس کی ذات نے بیچون کا کچھ حصہ پایا
اور بیچون حقیقی کی ذات کے ساتھ ایک خاص اتصال و نسبت پیدا کر لی ہے بلکہ دوسروں کے لئے
ہرگز ذات نہیں ہے وہ عارف کی ذات کا کس طرح پتہ لگائیں گے عارف کے خالی کی ذات خود اس کے ماوراء
بہر حال ہاتھ پاؤں مارنے چاہئیں (کو شش کی چاہئے اور پیش اس ترے کو گاتے رہنا چاہئے)۔
مفسر انیم آردہ در کوئے تو شیخ ایدہ از جمالِ روستہ نو

اھم مفسر ہیں میرے کوچ میں آئے ہیں وہ بچے میرے کے جمال سے کچھ اللہ کے لئے غایت فدا اللہ ما جعل حاکم
احب الاشیاء الی ما جعل رخصتک اخوف الاشیاء عندی واقطع عنی حاجات الدنیا بالشوق
الی لقاءک و اذا اقرت اعین اهل الدنیا بدیناھم فافرغ عینی بعبادتک [اے اللہ تو میرے اسی
محبت تمام اشارے زیادہ محبوب بنادے اور میرے لئے اپنا خوف تمام اشارے خوف سے زیادہ کر دے اور اپنی
ملاقات کے شوق کے ساتھ دنیا کی واجبات مجھ سے شطیط کر دے اور جب اپنی دنیا کی آنکھیں اُن کی دنیا کے ساتھ بند کر
ہوں تو میری آنکھوں کو اپنی جوارت کے ساتھ ٹھنڈک پہنچا] والسلام اولاً و آخراً



ترجمتِ حال کے نام اس بارے میں کطالیب حق جل و علا اس دارِ دنیا میں ہمیشہ درو و گوارے کے
ساتھ ہے اور دنیا کی نزعت میں تحریر فرمایا۔

آپ کے گرامی نام سے جو کہ غمِ جدائی کی خبر دینے والا تھا مشرف کیا کیا گیا جائے دنیا میں
جدائی و غم کا مقام ہے ملاقات کا مقام آخرت ہے حق سبحانہ اُس کے اعمال کے ساتھ مشغول رکھے

تاکہ وہاں کی ملاقات کی صورت بن سکے، چونکہ مطلوب حقیقی کی ملاقات (دیدار) کا وعدہ اُس جگہ کے ساتھ کیا گیا ہے (تو) دوسروں کی ملاقات اُس بجائے (و تعالیٰ کی ملاقات کی فرع ہے) کیونکہ عالم نیا اس تعالیٰ شانہ کے دیدار کو برداشت کرنے کی کامل طور پر طاقت نہیں رکھتا اس لئے اس (دیدار) کے طالب اس (دنیاوی) عالم میں ہمیشہ جگر سوختہ و چشم تریم ہیں اور ہر وقت سوگوار اس کے سوز و گداز میں بے چین، ہر شب آغوشِ احدیت کے طلوع ہونے کی انتظار میں بیدار اور ہر روز باہتلابِ موت کی آرزو میں پیاسا اور فیضانِ مہ

مناسے کرتے رہ گندرمی برہند لب خشک و فراقانِ ترمی برہند
[جو سامانِ کبود اس راستہ سے بچاتے ہیں وہ یہ ہے کہ وہ خشک لب اور تڑپیں بچاتے ہیں] (طالبین) اس (مطلوب) حقیقی کے بغیر آرام نہیں رکھتے اور یا سوال کے ساتھ اس (والفت) اختیار نہیں کرتے اور ہمیشہ یتراہ کاتے ہیں یہ بچہ مشغولِ کرم و دیدہ و دلِ راکہ درام دلِ شرمی طلبد دیدہ و شرمی خواہد
[میں دیدہ و دل کو کسی چیز میں مشغول کروں کیونکہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور تاکہ تجھ کو چاہتی ہے]

(یہ حضرات) شوریدہ کار و پریشان حال ہیں، جہان میں جہان کے بغیر اور عالم میں عالم کے بغیر ہیں اس کے باوجود حقیقتِ عالم میں یہی حضرات ہیں اور تمام افرادِ عالم انہی کے ساتھ قائم ہیں اور صاحبِ نصیب یہی لوگ اولیٰ زاد بھی ہیں کہ کسی شخص کے ساتھ میل جول رکھتے ہیں اور ناپے آپ کے ساتھ اسے غلامِ تر گرس مست تو تا جہاں راستہ خرابِ زیادہ لعل تو ہوشیار است

[تیری مست تر گرس (آنکھ) کے غلام تا جہاں را بادشاہ] ہیں اور تیری محلِ حبیبی (سرخ) طرب کے ستارے ہوشیار ہیں اگر سرمایہ و حاصل (پیداوار) رکھتے ہیں تو اسی (ذاتِ مقدس) کو رکھتے ہیں (یعنی وہی ان کا سرمایہ حاصل ہے) اور اگر حکم و خطاب رکھتے ہیں تو وہ بھی اسی کے ساتھ رکھتے ہیں اگرچہ بظاہر ہم اور تم منظم و مخاطب ہیں لیکن حقیقت میں درد کی گشتاؤں اور غم کا شکوہ اسی کے ساتھ ہے اور اس گفتگو میں بھی یہ حضرات ترجمان سے زیادہ نہیں ہیں، اِنَّمَا أَشْكُوا بَثَقًا وَحُزَّنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا أَعْلَمُ (میں تو اپنے غم و پریشانی کی شکایت اللہ تعالیٰ سے کرتا ہوں اور میرا اللہ تعالیٰ (کی جانب) ہے اس چیز کو جانتا ہوں جس کو تم نہیں جانتے) کسی نے توب کہا ہے یا اللہ! مجھ کو اس قوم میں سے بنادے یا اس قوم کے دیکھنے والوں میں سے بنادے کہ میں کسی دوسری قوم کی طاقت نہیں رکھتا ہوں، شاید کہ دو مندول کے شربت کی کچھ چاشنی آپ کے باطن کو نصیب ہوگئی ہے کہ آپ نے فقر و تجرید (تہائی) کی آرزو کی ہے، بیشک یہ ہر کے کو دور اندازِ حاصل خویش باز جوید روزگارِ وصل خویش (جو شخص کہ اپنی اصل سے دور رہ گیا ہے وہ اپنے اصل کا زمانہ بھرتلاش کر ہے)

صاحب استعداد جوانوں پر افسوس ہوتا ہے کہ انہوں نے اپنی اعلیٰ فطرتوں (صلاحیتوں) کو اس کیلینی
(دنیا) میں مصروف کر دیا ہے اور بظاہر اس غذا رنجہ (ذائقہ) کے ساتھ شغف رکھتے ہیں اور بغیر جواہر
(موتیوں) کے بدلے چند خشکیوں کے ساتھ رک کر رہ گئے ہیں، جمالِ مطلق چمک رہا ہے اور آمد و رفت کا
راستہ کھلا ہوا ہے اور ہم پست فطرت لوگ اس جمال سے ہمدے اور خدائی میں ہیں۔

در چیاں شاہدے و مافارغ در قرح جوعہ و ما ہشیار

[جہان میں ایک عاشق (موجود) ہوا ہم بے ہوا، ہیں پیالہ میں ایک گھوٹ ہے اور ہم میاں میں] رہا اسی

آمد و رفت دلبر تو بین جگر آں گفتم کہ تو بر خاطر من بارگراں

شرمت بازا کہ من بسویت نگر آں یا شتم تو ہی چشم بروئے دگر آں

[صبح کے وقت وہ خونی جگر والوں کا دلیر آباد رہا، اس نے کہا کہ تو میرے دل پر ایک بھاری بوجھ ہے، تجھ کو شرم آتی
چاہے کہ میں تو میری طرف دیکھ دوں اور دوسروں کے چہرے پر نظر نہ کرے ہوتا ہے، والسلام علیکم وعلیٰ اہل بیتکم۔

مکتوب ۱۶۵

شیخ یاس نے مام اس طریقہ غالب کے بعض اصطلاحی کلمات کی شرح میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین محمد و آلہ اجمعین
اما بعد، چونکہ سعادت آثار شیخ یاس نے اس فقیر سے مطالبہ کیا کہ بعض کلمات جو کہ اس طریقہ غالب
میں مشہور و رائج ہیں ان کی شرح لکھ۔ اس مطالبہ کو قبول کرتے ہوئے اپنی ناقص سمجھ کے مطابق لکھا گیا
والله سبحانه و اعلم بالصواب [اور ان حجات درست بات کا اہام کرنے والا ہے]

(۱) سفرِ در وطن سیرِ انفسی سے عبارت ہے کہ اس کو جذبہ بھی کہتے ہیں ان بزرگوں کے
معاملہ کی ابتدا اسی سیر سے ہے اور سیرِ آفاقی کہ سلوک اسی سے عبارت ہے اس سیر کے معنی میں طے ہو جاتی ہے
اور دوسرے مسئلوں میں کام کی اجراء سیرِ آفاقی سے کہتے ہیں اور (ان کی) انتہا سیرِ انفسی پر ہے اور کام کی
ابتداء سیرِ انفسی سے کرنا اس طریقہ کی خصوصیت ہے اور اندر درج نہایت درجیت و ابتدا میں انتہا کا
درج ہونا اسی معنی میں ہے کہ سیرِ انفسی جو کہ دوسروں کی تہا بہت ہے وہ ان کا مرکز ابتدا ہے سیرِ آفاقی
مطلوب کو اپنے سے باہر دھونڈتا ہے اور سیرِ انفسی اپنے آپ میں آنا اور اپنے دل کے گرد گھومنا ہے اس
معنی میں بزرگوں نے کہا ہے

اچھوٹا بینا میر سوتے دست با تو در زیرِ کفیم است ہرچ ہست
[تو اندر سے کی طرح بر طاف ہاتھ نہ لیجا، جو کچھ ہے وہ تیرے ساتھ ہی کبیل کے نیچے ہے]

(۲) خلوت در انجمن، یعنی انجمن (مجلس) میں جو کہ تفرقہ (جدائی) کی جگہ ہے باطن کی راہ سے
مطلوب کے ساتھ خلوت رکھتا ہوا اور باہر کا تفرقہ اندرونی مجاہد (باطن) میں راہ سے پائے سے
البرون در میان با دارم و در درون خلوتیست یا یارم

[اس باہر سے (ظاہری طور پر) یار یا رسی ہوں اور اندر سے (باطنی طور پر) مجھ کو دوست کیساتھ خلوت ہے]
ابتدا میں یہ معنی تکلف کے ساتھ ہے اور انتہا میں بلا تکلف ہے اور اس طریق میں چونکہ یہ معنی ابتدا میں حاصل
ہو جاتا ہے ان بندگوں کے اس کو حاصل کرنے کے لئے ایک راستہ وضع کیا ہے اس لئے یہ بات (اس طریقہ کی
خصوصیات میں سے) ہے اگرچہ دوسرے طریقوں کے متنبیوں کو بھی حاصل ہو جاتی ہے اور اسی سبب ان بندگوں نے کہا ہے کہ
از درون شوا و آشنایان و بیگانہ و دشمن این چنین زیبا صفت کم می بود اندر جہاں
[تو اندر سے آشنا ہو جاؤ اور باہر سے بیگانوں کی طرح رہ، ان قسم کی (یعنی صفت والا) شایں کم ہی ہوتا ہے]

من لم یملک عین غایبہا لقلب غدا (جو شخص اپنی آنکھ نہ مالک نہیں ہو تو اس کے پاس دل نہیں ہے)
(۳) نظر موقر دم اس چیز سے عبارت ہے کہ راستہ چلنے میں نظر قدم پر جمالی جائے اور طرح طرح کے
محسوسات کے ساتھ نظر کو پرانہ نہ کرے تاکہ حقیقت کے زیادہ قریب ہو جائے کیونکہ ابتدا میں دل نظر کے
تلمیح ہے اور نظر کی پرانہ گی دل میں اثر کرتی ہے کسی نے خوب کہا ہے کہ
بچہ مشغول کم دیدہ دل سا کہ مدام دل شرمای طلبہ دیدہ ترمای جوید

[میں دیدہ و دل کو کسی چیز کے ساتھ مشغول کروں کہ ہمیشہ دل مجھ کو طلب کرتا ہے اور آنکھ کو مدام شرمائی کرتی ہے]
(۴) ہوش در دم اس سے مراد یہ ہے کہ اپنے سانس کا واقف رہے تاکہ وہ غفلت سے باہر نہ لے
یہ سب انہیں تفرقہ کو دور کرنے کیلئے ہے جو کہ آفاق سے اٹھتا ہے اور چونکہ افسانہ تفرقہ کو دور کرنے کیلئے
(۶۵) یاد کریم و یاد داشت، مالک جہانک حقیقت (تکلف) تصنع میں ہے اور حقیقت و ملک
حضور کے ساتھ نہیں ملا ہے (اس وقت تک) یاد کر کے مقاس میں ہے

دامم ہمہ جا ہمہ کس در ہمہ کار می دار ہفتہ چشم دل جانہ یار
[ہمیشہ ہر جگہ ہر شخص کے ساتھ ہر کام میں دل کی آنکھ کو پوشیدہ طور پر یار کی جانب رکھا]
اور سب حضور نامی ہو جانا اور یاد کر کے تکلف سے رہائی پالیتا ہے اور ایسا ملک ہو جاتا ہے کہ نفی
کرتے سے بھی نفی نہیں ہوتا تو (یہ حالت) یاد داشت ہوتی ہے

دارم ہمہ جا با ہمہ کس در حہ حال

دول تو آرزو و دودیرہ خیال

(میں ہر جگہ ہر شخص کے ساتھ ہر حال میں دل میں تیری آرزو اور آگہ میں تیرا خیال رکھتا ہوں)

اور بارداشت کے دوسرے معنی بھی ہیں جو کہ نہایت اعلیٰ ہیں اور یہ معنی اس مکتوب کے لائق نہیں ہیں۔

(۷) وقوف قلبی یہ ہے کہ دل کا نگہ بیان و واقف رہے اور ایک توجہ و نظر اس پر رکھتا رہے اور

ذکر کو ترک کرنے تاکہ تفرق اس میں راہ نہ پائے اور وہ ماسوا کے تھوڑے کے ساتھ منقش نہ ہو جائے۔

بزرگوں نے کہا ہے کہ دل بیکار نہیں ہے یا ماسوی کے ساتھ ملا ہوا ہے یا مطلوب کے ساتھ الگ ہوا ہے۔

آدمی جیتک بیدار ہے ظاہری حواس جو کہ جاسوس ہیں عالم دنیا کی خبریں دل کو پہنچاتے ہیں اور تفرقہ

میں رکھتے ہیں اور جب سو جاتا ہے تو باطنی حواس یہ کام کرتے ہیں اور دل کو پریشان رکھتے ہیں اور جب

صاحب دل شخص اپنے دل کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے تو گویا اس توجہ سے ایک فہم اس کے دل کے گرد پیدا

ہو جاتا ہے اور عالم دنیا کی خبروں کو دل تک پہنچے نہیں دیتا، اس وقت میں دل انتہائی مقصد کے ساتھ

وابستہ ہو جاتا ہے کیونکہ یکبارگی اس کے حق میں پدید ہے جب اس طرف سے روک دیا گیا تو اس طرف توجہ

کے بغیر چارہ نہیں لکھتا، مگر روکے ذکر و توجہ کا محتاج نہیں ہے، دل کو دشمن سے باز رکھ، دوست کو طلب

کرنے کی ضرورت نہیں ہے، آئینہ سے رنگ دور کر لو، گھر کے گھر کے سوا کچھ نہیں ہے، میں نے حضرت عالی

(مجدد الف ثانی قدس سرہ) سے سنا ہے کہ اگر کسی کو قلبی ذکر اثر دے کرے اور وہ شخص متاثر ہو تو اس کو ذکر

سے روک کر محض وقوف قلبی کا کام کیا جائے اور اس پر توجہات کرنی چاہئیں تاکہ ذکر اثر نہ کرے۔

(۸) وقوف عددی سے مراد یہ ہے کہ ذکر نفی اثبات کے عدد پر اس طرح ہو جو کہ اس طریقہ میں

مقرر ہے واقف رہے تاکہ ہر سانس میں طاق عدد کہے جفت نہ کہے۔

(۹) مراقبہ، ترقب سے مشتق ہے ترقب انتظار کو کہتے ہیں، پس

مطلوب کے انتظار میں ظاہری

باطنی حواس کو جمع کرنا مراقبہ ہے۔

ہمہ چشم تا بروں آئی ہمہ گوشیم تا چہ قربائی

(ہم سب آنکھ ہیں یعنی منظر ہیں) تاکہ تو بارہا آجائے اور ہم سب کان ہیں تاکہ (میں) تو کیا قربائی

ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ میں نے مراقبہ جی سے سیکھا ہے۔ اور مراقبہ کے ایک دوسرے معنی بھی ہیں

اور وہ حق سبحانہ کی دائمی اطلاع کے ساتھ بندہ کا آگاہ و باخبر ہونا اور اس کو اس تعالیٰ خانہ کا حضور ہے،

خواجہ بزرگ قدس سرہ فرماتے تھے کہ مراقبہ کا طریق درست نفی و اثبات کے طریق سے اعلیٰ ہے اور مذہب کے

زیادہ قریب ہے، مراقبہ کے طریق سے وزارت اور ملک و ملکوت میں تصرف کے مزید کو پہنچ سکتا ہے اور

خاطر (دل کی باتوں) پر آگاہی اور محبت (بخشش) کی نظر سے دیکھنا اور باطن کو منور کرنا مراقبہ کی ہمیشگی سے حاصل ہوتا ہے مراقبہ کے ملکہ (مشق) سے دلوں کی ذاتی جمعیت (سکون) اور دلوں کی ذاتی قبولیت حاصل ہوتی ہے اور اس معنی کو حق و قبول کہتے ہیں۔

(۱۰) سلطانِ ذکر یہ ہے کہ ذکر تمام دین کو محیط ہو جائے اور ہر عضو دل کی طرح ذکر اور مطلوب کی طرف متوجہ ہو جائے۔

ہر دم بہ ہوائے ثست و سار ہر حوئے ز گیسوم بہ پرواز

[میں ہر دم تیری محبت میں سانس لے رہا (جی رہا) ہوں (اور) یہ گیسو کا ہر بال پرواز میں ہے]

(۱۱) رابطہ (سے مراد) دل میں پیر کی صورت کی حفاظت ہے حضرت خواجہ احمد راقس ہر کئے رابطہ کی طرف اشارہ کیا ہے جس جگہ کہ انھوں نے فرمایا ہے

سایہ رہبر یہ است از ذکر حق [رہبر کا سایہ ذکر حق سے بہتر ہے]

یعنی یہ طریقہ (رابطہ) ذکر سے زیادہ نفع دیتے والا ہے اس کی تشریح یہ ہے کہ مرید بیچارہ چونکہ عالمِ سفلی (دنیا) کا گرفتار ہے (اس لئے) عالمِ علوی (عالمِ بالا) سے مناسبت نہیں رکھتا تا کہ اس (اللہ تعالیٰ کی) بارگاہ سے بلا واسطہ فیوض و برکات حاصل کرے کوئی ایسا واسطہ بنتے والا شخص ہونا چاہئے جو دونوں جہانوں کا لنگر ہو کہ عالمِ علوی سے کچھ حاصل کر کے عالمِ سفلی کی طرف دعوت و ارشاد کے لئے رخ کئے ہوئے ہو اور پہلی مناسبت کی راہ سے عالمِ غیب سے فیوض اخذ کر کے دوسری مناسبت کی راہ سے جو کہ وہ عالمِ سفلی کے ساتھ رکھتا ہے اُن فیوض کو صاحبِ استعداد لوگوں تک پہنچائے اور مرید کے حق میں وہ واسطہ پیر ہے کہ جس نے غیبِ الغیب (ذاتِ حق) کے ساتھ بے کیفیت اتصال پیدا کر کے عالمِ شہادت (دنیا) کی طرف رجوع کیا ہے پس مرید مناسبت کی جہتِ زیادہ صورتیں پیر کے ساتھ رکھتا ہوگا اس کے باطن سے اسی قدر زیادہ فیض کا اخذ کرے

زال روئے کہ چشم تست اول معبود تو پیر تست اول

[کیونکہ تیری آنکھ ایک چیز کو رو دیکھنے والی ہے (اس لئے) اول تیرا معبود تیرا پیر ہے]

اور جن چیزوں کے ذریعہ پیر کے ساتھ مناسبت حاصل ہوتی ہے وہ پیر کے ساتھ محبت و خدمت اور ظاہر باطن میں اُس کے آداب کی رعایت اور عادات و عبادات میں اس کا اقلع اور اپنی مرادوں کو اس کی مرادوں کے تابع کرنا اولیٰ اپنے آپ کو اس کے حضور میں کاملیتِ بین یدی الغسال [امرہ بدست غسال کی مانند] دیکھنا اور پیر میں فانی ہو جانا ہے اور اسی لئے بزرگوں نے کہا ہے کہ فنا فی الشیخ فنا فی اللہ کا مقصد (تمہید) ہے۔ اور رابطہ کا طریقہ ان امور میں سب سے عظیم امر ہے اور یہ ہے کہ پیر کے ساتھ محبت کی زیادہ مناسبت

پیدا کرتا ہے اور ان مذکورہ امور کو آسان کرنے والا ہے جو کہ مناسبت حاصل ہونے کا ذریعہ ہیں اور رابطہ کی نسبت غالب آجاتی ہے تو رسالک (اپنے آپ کو عین پر پاتا ہے اور اپنے آپ کو اس کے لباس و صفت کے ساتھ موصوف پاتا ہے اور جہد دیکھتا ہے ہر کی صورت کو دیکھتا ہے۔

درویدوار چو آئینہ شد از کثرت شوق ہر کجای نگر مروتے ترمی بہنم
(کثرت شوق کی وجہ سے درویدوار آئینہ کی مانند ہو گئے ہیں ہر طرف بھی دیکھتا ہوتا ہے چہرہ دیکھتا ہوں) ماسوی اللہ کی طرف التفات کرتے اور غیر اللہ کے شہود و شعور سے دل کو بچانہ (خالی) کر دینا تو حید ہے۔
توحید بعرف صوفی صاحب سیر تخلص دل از توجہ اوست بغیر
(صاحب سیر صوفی کی اصطلاح میں دل کو غیر اللہ کی طرف توجہ کرنے سے آزاد کرنا توحید ہے)

۳۲۹

علم (کا مطلب) جذبہ کی جہت میں قنایہ اور یہ اپنے ساتھ اور اپنے اوصاف کے ساتھ شعور نہ ہونے سے عبارت ہے۔ وجود عدم، ایک بقلبہ جو کہ اس قنایہ پر شب ہوتی ہے، یہ فنا و بقاء چونکہ اس جذبہ کی جہت میں ہے کہ جس کے ساتھ سلوک شامل نہیں ہوا ہے اس لئے وجود بشریت کی طرف خود کرتے سے محفوظ نہیں ہے پس اس کے ساتھ ولایت حاصل نہیں ہوتی، اور فنا و بقلبہ حقیقی ہی ہے کہ جس کے ساتھ ولایت وابستہ ہے اور خود مذکور سے محفوظ ہے اور وہ ام اس کے مفروضہ ہے۔ فنائے حقیقی اس راہ اللہ تعالیٰ کے ماسوا کا سیان اور غیر اللہ کے علم کا نفاذ ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ نے فرمایا کہ اگر اشیاء کے علم حصولی کا زوال ہے تو یہ، فنائے قلبی ہے اور اگر علم حصولی کا زوال ہے کہ جس سے عباد نفس حاضر (سالک کی اپنی ذات) ہے تو فنائے نفس ہے۔ اور وجود فنا و بقاء ہے جو کہ اس قنایہ مرتبہ کی ہوا اور سالک ولایت نیمہ وجود پر ہو کہ ساتھ وجود ہوا حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے اسی معنی میں فرمایا ہے کہ وجود عدم وجود بشریت کی طرف خود کرتا ہے لیکن وجود فنا و وجود بشریت کی طرف خود نہیں کرتا۔ باز نسبت سے مراد یہ ہے کہ نفسی و اشبات کے ذکر کے بعد مقررہ طریقہ پر زبان دل سے یہ کہہ گا کہ اے اللہ میرا مقصود تو ہی ہے اور میری رضا تجھ ہی سے ہے۔

مکتوب ۱۶۶

حافظ عبد الکریم کے نام ان کے احوال کی شرح میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله وسلام علی جلالہ الذین اصطفیٰ برادر عزیز مولانا عبد الکریم کا مکتوب مرغوب پہنچا ہر سرت کا

باعث ہوا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ باطنی جمیعت ولذت اندوزی سے خالی اور تقراء کی یاد سے فارغ نہیں ہیں چاہئے کہ اسی طرح ہر احوال لکھتے رہیں اور اوقات کو طاعات و عبادات کی پابندیوں کے ساتھ یاد رکھیں اور دوال (دولت کرنے والے امور) و ظلال سے اصل اور مدلول حقیقی کی طرف رخ کریں اور علم سے حیرت کی طرف اور گفتگو سے خاموشی کی طرف آئیں اور پوست سے مغز کی طرف اور لفظ سے معنی کی طرف مائل ہوں۔ کسی نے خوب کہا ہے۔

توے ز وجود خویش فانی رفتہ ز حروف در معانی

(ایک قوم اپنے وجود سے فانی ہے وہ حروف و معانی کے اندر حل ہو گئی ہے) اگرچہ مطلوب حقیقی جیسا کہ لفظ سوا و اور (اسی طرح) معنی سے بھی باہر ہے اور پوست و مغز سے یا لائے ہے۔

کا وھو زان سر لے روز ہی باز گشتند حجب و کیسہ ہی

۳۳

(لا اور ہو اُس مقدس بارگاہ سے اس حال میں واپس لوٹتے ہیں کہ ان کا حجب و کیسہ خالی ہوتا ہے) اصل اس بارگاہ مقدس سے ظل کی طرح راستہ میں ہے چونکہ آپ نے اس بلند نسبت والوں کے ساتھ فی الجملہ محبت ارادت و دست کی ہے امیر ہے کہ (اللہ تعالیٰ) اس کے مطابق اس معنی کے حال سے نقاب انھارے اور اس چشمہ سے کچھ شربت عطا فرما دے۔ اور یہ جواب لے لکھا تھا کہ ذکر نفی و اثبات کے وقت کبھی کبھی اپنے آپ کو لاشی محض پاتا ہے۔ لاشی محض پانے کے دو مقام ہیں ایک یہ کہ وجود اور اس کے قوانین کے مستحکم کو اصل کے حوالہ کر دے اور اپنے آپ کو عدم محض کے ساتھ ملحق دیکھے اور انا کے ساتھ تعبیر کر کے یہ حالت نہایت عمدہ ہے اور فنا کے نفس سے تعبیر کی جاتی ہے اور کبر مقصود تک پہنچنے کی بشارت دیتے والی ہے۔ دوم یہ کہ ان احوال کے بغیر مذکورہ بالا دیر متحقق ہو جائے یہ بھی اچھی حالت ہے کہ پہلی حالت کے مقدمات (مبادیات) سے ہے اگرچہ مقدمات سے مقامات تک بہت فرق ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ: اپنا شعور نہا ہے اور اپنے عدم کا شعور رہتا ہے۔ یہ حالت فنا ہے قلب میں جس کا تذکرہ بالمشافہ ہونا تھا حاصل ہے کیونکہ دائمی انبیان کے وقت میں قلب نہ ماسوی کا شعور رکھتا ہے اور نہ عدم شعور کا شعور رکھتا ہے اور بظاہر اس حالت کا دائمی ہونا دشوار ہے اور جو چیز دوام نہیں رکھتی وہ اعتبار کے دائرہ سے ماقط ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوبات ۱۶

یہ بھی حافظ عبد الکریم کے نام مطلوب کی تشریح اور جہت کی بلندی پر مبنی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ایک ایسے مطلب کا گرفتار بنائے کہ جس سے اس کی عظمت و کبریا کی
دائیں و آئیں کی آمیزش کے ساتھ آلودہ نہ ہونے پائے اور اس کی طلب میں ایسی ہمت عطا فرمائے
کہ جو کچھ اس سے ظاہر ہو ظاہری اور باطنی طور پر اس سے چشم پوشی کر کے اس کی طرف توجہ نہ کرے بلکہ
جل جائے اور گھل جائے اور کوئی چیز نہ چاہے اور کسی امر کی طرف متوجہ نہ ہو اس وقت نہ اس کے جگر کو
چاہے (اور پھر اس کے) وصل کو وہ محبوب کا ہجر کس طرح چاہے گا اور اس کے وصل کو اس نے نہیں چاہتا
کہ اس نے یقین یقین کے ساتھ جان لیا ہے کہ اس کے ساتھ وصل و اتصال اس کے حوصلہ کے لائق ہے اور
اس کی استعداد و یافت کے ساتھ مفید ہے اور وہ امر جس کا کہ وہ گرفتار ہے ان پایہ بندیوں سے پاک اور
بری ہے اور ان قیود سے خالی ہے، پس بلند ہمتی کی وجہ سے اس وصل کی طرف التفات نہیں کرتا
اور جو کچھ اس سے ظاہر ہوتا ہے سب سے مخدوم و لیتا ہے اس کی ہمت کا مرکز مطلوب حقیقی کے سوا جو کہ
ظہورات کے ماوراء اور آرزوؤں سے وراور اور ہے اور کچھ نہیں ہے۔
آں اقمہ کہ در دہان نغور طلبد (وہ لقمہ طلب کرنا ہے جو کہ منہ میں نہیں سماتا)

۳۳۱

اس کے باوجود مطلوب سے باپوس بھی نہیں ہے کیونکہ یہ معاملہ یا اس (تا امید کی) کے معاملہ سے
لوپر ہے عجیب معاملہ ہے کہ نہ مطاوب کے ہجر کو چاہتا ہے اور نہ اس کے وصل کو اور نا امید بھی نہیں رکھتا
اور اس مقام میں اصداد کا جمع ہونا اور نیز تضادات کا رفع ہونا محال ہونے سے نکل چکا ہے عرفت لہی بجمع
الاصلاد (یعنی اپنے رب کو اصداد کے جمع کرنے سے بچانا) یہ کمال محبوبیت کے مقام کے ساتھ وابستہ ہے کیونکہ محبت
ہمیشہ محبوب کے شہود (مشاہدہ) کو چاہتا ہے اور ہمیشہ اس کے وصل و اتصال کا آرزو مند ہے اس بات کی
طاقت کہاں رکھتا ہے کہ محبوب کا کوئی پر تو (خل) ظاہر ہو اور وہ اپنی نگاہداشت کر سکے، ایک بزرگ فرماتا ہے
بیوئے توازجا جہم مست و بنجود زہر سو کہ آواز پائے برآید

[جس طرف سے کسی باقل کی آواز آتی رہی ہو مست و بنجود ہو کر وہی جگر و باطن پر اپنا محب محبوب کے جمال و حال
آثار و افعال و صفات اور اس کے قدر حال کے حسن و شقیہ ہے محبوب جو کہ اصل سے کچھ نشان رکھتا ہی اور ذات کا
مزجیت ہی (جیسی کہ وہی گرفتار ہے اور اس گرفتاری کے غلبہ کے باعث ان امور کی طرف متوجہ نہیں ہوتا اور توجہ کے قلم کو
پراندہ نہیں کرتا و السلام۔

آغاز شد کہ نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس راہ کی پہلی شرط قناعت ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم واللہ تعالیٰ فیوض و ترقیات کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے آدمی جب تک علم و دانش کی قید میں ہے معرفت بسیط سے جو کہ اہل اللہ کے نزدیک معتبر ہے بے بہرہ ہے ماسوا کا نیاں اور غیر اللہ کے علم کا زوال اس راہ کی پہلی شرط ہے خواہ اشیاء کا علم حصولی ہو یا علم حضوری ہو کہ جس سے مراد نفس حاضر (اپنی ذات) ہے جب تک باطن کا صحن امتیاز کے علمی نقوش سے پاک و صاف نہیں ہو جاتا قیوم (قدیم ہونے) کے انوار کا ظہور صورت پذیر نہیں ہوتا اور جب تک نفس حاضر (انانیت) قائم ہے وہ اُس حرم (بارگاہ) میں کوئی راستہ نہیں رکھتا ہے

بہج کس راتا نگر دود او فنا نیست رہ در بارگاہ کبریا
[جب تک کوئی شخص فناء ہو جائے بارگاہ کبریا میں اس کے لئے یارِ یابی نہیں ہے]

مکتوب ۱۶۹

میرزا نادہیجین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عمل سے مایوسی کم (قدر اندک) پر اعتماد کو مستلزم ہے۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ: آپ نے جو مکتوب گرامی قاصد ملاذ بہر کے ہمراہ روانہ کیا تھا پتھر پر مسرت بخش ہوا ہے۔
[لے وہ شخص کہ جس نے ہمارے وقت کو خوش کیا تیرا وقت بھی خوش ہو]۔ آپ نے جو مفصل مقدمات اس شخص (آپ) کے عمل سے کامل ناامیدی اور (اللہ تعالیٰ کے) لازوال فضل و کرم پر مکی اعتماد کی خبر دینے والے درجہ کے نئے و افصح ہوئے، بیشک عمل سے ناامیدی جس قدر زیادہ ہوگی فضل پر اعتماد اسی قدر زیادہ ہوگا، لوگو! نے کسی بزرگ سے پوچھا کہ یہ تمام امید جو کہ آپ رکھتے ہیں کس بنا پر رکھتے ہیں، انھوں نے فرمایا یا ایہی من کل عملی [یعنی یہ تمام امید جو کہ میں رکھتا ہوں یہ میرے ہر عمل سے میری ناامیدی کے سبب ہے] اور موت و قیامت کو یاد کرنے اور اس (اللہ تعالیٰ کے) ساتھ امید و حسن ظن کی وجہ سے داراللقاء آخرت کے شوق غالب آنے کی بابت جو کچھ صریح تھا یا ایک مبارک ہے، حدیثِ نفیس احسن ظنک بربک! اپنے رب کے ساتھ اپنا لگا لگا جھگڑنا اور حدیثِ قدسی انا عند ظن عبدي بنی (میرزا نادہیجین) لکھا ہے، اس کیلئے ویسا ہی ہوں [اس معنی کی تائید کرتی ہے] آپ نے شوقِ آمیز اور سوزانہ مقدمات لکھے تھے اور نیز لکھا تھا "یا الہی چونکہ تیرا آشتا مخلوق ہے بیگانہ ہے (اس لئے میں کسی ساتھ آشتا کی کا خیال نہیں رکھتا)۔" (اس چیز نے امید و دلایا، حتی جواز اس آشتا کی حقیقت تک پہنچائے اور

لپٹے آپ سے اور مخلوق سے کامل ربانی نصیب وقت کرے۔ ع
 اے پائے برائے کہ از خود و از خلق نہ رست [اُس شخص پر افسوس جس نے اپنے آپ سے اور مخلوق سے ربانی حال میں کمال
 یافت و شہود کی رو سے اس انقطاع اور سالک سے عین و اثر کے دور ہو جانے کا کمال تجلیاں معنائہ
 بلکہ کلی ذات تعالیٰ کے بغیر نہیں ہے اور ظلمات عدم کے آثار کا جو کہ بعد و دوری کی اندھیری ان میں دور ہو جا
 سالک کے خرابہ (قلب میں غیب الغیب کے افق سے آفتاب احدیت کے طلوع ہوئے بغیر کہ جس کے
 سبب سے قرب و وصال کی دولت کو پہنچ سکتا ہے ممکن نہیں ہے) والسلام والا و آخرہ

مکتوب

مولانا محمد حنیف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ذکر کسی غرض کے ساتھ حتیٰ کہ احوال و مواقع
 کے ساتھ بھی ملا سوا نہیں ہونا چاہئے۔

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى۔ ع

از ہر چیز پر دو سخن دوست خوشتر است [دوست کی حیات ہی بیان کی جائے پسندیدہ ہے]

میرے مخدوم احدیت ذات کے طالب کو چاہئے کہ ذکر و فکر کو آرزوؤں سے خالص کرے اور اپنی
 اغراض و خواہشات کے ساتھ نہ ملائے بلکہ احوال و مواقع بھی اس میں ملحوظ و منظور نہ ہوں فاذا ذکر و
 آذکر گئے [پس تم مجھے یاد کرو تم کو یاد کروں گا] کے وعدہ کے مطابق اس طرف سے بھی یاد کریں گے۔ دیکھئے کہ
 کس طرز پر یاد فرماتے ہیں اور کس بخشش کے ساتھ نوازتے ہیں بلکہ ذکر میں چاہئے کہ آذکر گئے [اس تم کو یاد
 کروں گا] کی جانب بھی ملحوظ نہ ہو اور سینہ (دل) کو خالی کر کے یاد کرے۔ اگر یہ کہا جائے کہ آیہ کریمہ
 یٰۤاَعُوْذُ بِرَبِّیْ مِنْ خَوْفٍ وَّاَوْطَعَادٍ (وہ اپنے رب کو خوف اور طمع کے ساتھ پکارتے ہیں) سے اس کے خلاف مفہوم
 ہوتا ہے۔ اور یہ جو (بزرگوں نے) کہا ہے کہ ہو سکتا ہے اس سے مراد یہ ہو کہ انقطاع (جہاد) سے خوف
 کھانے ہوئے اور وصال میں طمع رکھتے ہوئے (پکارتے ہیں یہ تاویل) اس شبہ کی تشفی نہیں کرتی کیونکہ اکثر
 (ایسا ہوتا ہے کہ ذکر و عبادت میں یہ خوف اور طمع بھی منظور ہو اور وصل و قربانی منور نہ ہو۔
 ہمز جواب میں) کہتے ہیں کہ شک نہیں ہے کہ ثواب و عذاب اور قرب و درجات سے قطع نظر وہ سبحانہ تعالیٰ
 معصوم ذات اقدس کے ساتھ بھی ذکر و عبادت کا مستحق ہے اور یہ آیہ کریمہ اس معنی کے ماثبات نہیں ہے غایتہ الامر
 جائز کہ یہ آیہ کریمہ استحقاق صفائی کے لحاظ سے ہو اور استحقاق ذاتی اس کے ماسوا ہو اور وہ دوسری

کچھ بھی نشان باقی نہ رہے۔ پس بندہ پر لازم ہے کہ ایک لمحہ یا ایک پلک جھپکے نہ کہ اس ذات اقدس کے غافل نہ رہے اور دائمی حضور کے ساتھ موصوف رہے عجیب خسارہ اور قہر مندگی ہے کہ نعم حقیقی انعام دے رہے ہو اور جس پر انعام کیا جائے وہ اس کی طرف کوئی توجہ نہ رکھتا ہو اور (اس سے) روزگرنائی کرتے والا ہو۔

کسے کو غافل از حق یک زمان مست و دل آرم کا فرست اما بہان مست

[جو شخص کہ حق سے ایک پل بھی غافل ہے وہ اس وقت کافر ہے لیکن پوشیدہ طور پر ہے] (اس میں) شک نہیں ہے کہ باطن کے لحاظ سے دائمی حضور ممکن بلکہ واقع ہے خاص طور پر ہمارے طریقہ میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے کرم سے یہ دوام آسانی سے حاصل ہو جاتا ہے اور ابتداء ہی میں میسر ہو جاتا ہے لیکن ظاہر کے ساتھ یہ دوام دشوار ہے کیونکہ ظاہر کو جو کہ کثرت کے ساتھ اچھا رہتا ہے غفلت سے چارہ نہیں ہے اور سونے اور لوگوں کے ساتھ میل جول رکھنے سے چھٹکارا نہیں ہے، ہاں اگر ظاہر کی اس غفلت کو اچھی نیت کے ساتھ ہالے تو غفلت عین حضور ہو جائے اور عبادت میں سستی دور ہونے کی نیت سے سوتا طاعت میں داخل ہے تو ہم العلماء عبادۃ (علماء کا سونا عبادت ہے) (یہ مقولہ) آپ نے سنا ہوگا اور (اسی طرح) لوگوں کے حقوق کی ادائیگی کی نیت سے ان کے ساتھ میل جول رکھنا احکامات شرعیہ میں سے ہے اور یہ وہ شخص جو کسی امر میں اللہ تعالیٰ کے حکم کی اطاعت کرنے والا ہے وہ اللہ کا ذکر کہے۔ پس ظاہر کے لحاظ سے بھی دائمی حضور ثابت ہوگا اور اس لحاظ سے ظاہر و باطن دوام آگاہی کے ساتھ موصوف ہونگے کیونکہ باطن تمام کا تمام کسی شرکت کے بغیر خالص حق تعالیٰ جل و علا ہی کے لئے ہے اور ظاہر جو کہ کبھی حاضر اور کبھی غائب ہے اس کا نصف بھی خالص اس (اللہ تعالیٰ ہی) کے لئے ہے اور ظاہر کا دوسرا نصف جو کہ صورت کے لحاظ سے غفلت و غیبت میں ہے چونکہ مولا سبحانہ و تعالیٰ کی طاعت میں ہے (اس لئے) وہ بھی اس بارگاہ قدس ہی کی طرف لوٹنے والا ہے۔ **الَّذِي يُزِيحُ الْكُلُومَ وَيَاغِيظُ الْوُجُوهُ وَيُخَلِّصُ الْأَمْوَالَ وَيُؤْتِي الْأَمْوَالَ وَيُؤْتِي الْأَمْوَالَ وَيُؤْتِي الْأَمْوَالَ** (اور وہ جو تمام اسی کی طرف ٹوٹتا ہے پس اسی کی عبادت کر اور اسی پر ہی وسوسہ کر)۔ جانتا چاہئے کہ یہ دو امور ظاہر و باطن دونوں کے لحاظ سے جو افراد انسانی میں سے کامل ترین افراد کا حصہ ہے جو کہ نفسِ لمارہ کی طاعت سے باہر ہو چکے ہیں بلکہ اطمینانِ نفس کے ساتھ شرف ہو چکے ہیں اور کامل ترین فنا اور اکمل بقا سے حاصل ہو چکے ہیں اور نیت کی تصحیح اور عمل میں اخلاص کی تکمیل سے رہائی پا چکے ہیں جو شخص کہ نیت کی تصحیح اور اخلاص کے خلقت میں ہے وہ مخلص بکسر لام (رہائی یا بندہ) ہے اور جو شخص کہ خلقت سے گزر چکا اور حقیقت سے جا ملے وہ مخلص بفتح لام (رہائی یا بیاہول) ہے جو کہ آئینہ کریمہ **إِنَّمَا مَيَّنَّ عِبَادَنَا الْمُخْلَصِينَ** (جنگ وہ ہمارے مخلص (رہائی یا بندہ) سے ہے) میں وارد ہے اور مخلصین (کسر لام کے ساتھ) بڑے خطرے میں ہیں، والسلام۔

منقول ۱۳۳

خواجہ ابراہیم کے نام اُن کے اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو کسی بزرگ کی عبارت کے
معنی سے متعلق تھا کہ انھوں نے کہا ہے کہ میں حق تعالیٰ کے علم کو اپنے علم میں گم پاتا ہوں۔

حجہ و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے روزمرہ کے امور باریق شکر ہیں اللہ سبحانہ و تعالیٰ
سے اکابر کے طریقہ پر آپ کی استقامت کی امید کی گئی ہے پس یہی کام کی صل و بنیاد ہے اور اس کے بغیر
بے فائدہ کلیف اٹھانا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ میں حق تعالیٰ کے علم کو اپنے علم
میں گم پاتا ہوں۔ آپ نے اس بات کے مستبعد ہونے کا اظہار کیا تھا اور لکھا تھا اس کے برعکس کہنا چاہئے
کہ میں اپنے علم کو علم و احیائی میں محو پاتا ہوں۔ میرے مخدوم ابید (مشاہدہ) پر اعتراض کی گنجائش
نہیں ہے لیکن اس دیکھ کے مشاد (سبب) کو تلاش کرنا چاہئے جہاں لیں کہ اس دیکھ کا منشاء (سبب) یہ ہے
کہ اس نے اپنے علم کو علم و احیائی (الہی) صل سلطانہ کا آئینہ پایا ہے اور آئینہ کو اس پتھر سے زیادہ جامع خیال
کیا ہے جو کہ آئینہ میں ہے جیسا کہ آفتاب یا آسمان کی صورت آئینہ میں ظاہر ہوا کوئی سادہ لوح آفتاب
یا آسمان کو آئینہ کا جز و تصور کرے، بیشی کے نمونہ کا شی کے ساتھ مشبہ ہونے کی قسم سے ہے کیونکہ آئینہ میں
آفتاب کا نمونہ (عکس) ظاہر ہے نہ کہ عین آفتاب۔ اس بیان سے مولوی معنوی قدس سرہ کے اس شعر کے
معنی صل ہو گئے جو کہ انھوں نے فرمایا ہے ۵

علم حق در علم صوفی گم شود این سخن گے با و مرد مشہود

[حق تعالیٰ کا علم صوفی کے علم میں گم ہو جاتا ہے لوگوں کو اس بات کا یقین کب آتا ہے] اور (بیانات) اس بات کے
قرب ہے جو کہ شرح محی الدین ابن عربی قدس سرہ سے نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا ہے کہ "جمع محمدی جمع
الہی سے اجمع ہے اس لئے کہ جمع محمدی جمع الہی کے خلاف و جوب و امکان کے مراتب کی جامع ہے" یہ بھی
نمونہ کے صل کے ساتھ مشبہ ہونے کی قسم سے ہے کیونکہ آئینہ محمدی میں (حق) ظاہر (ہے وہ) مرتبہ و جوب
کی صورت ہے نہ کہ اس مرتبہ کا عین۔ کسی نے خوب کہا ہے ۵

نواز توئی نمی گنجی بعالم مرا ہرگز کجا گنجی در آغوش

[جب تو غنی کی وجہ سے عالم میں نہیں سما سکتا تو میری آغوش میں بھلا کہاں سما سکتا ہے] اس فقر کو بھی یہ دید کہ
کبھی اپنے بارے میں حاصل ہوتی ہے لیکن چونکہ اس کا منشاء (سبب) اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے فضل و کرم سے

معلوم ہے (اس لئے) لغزش و خطا سے محفوظ ہے مالملازب و رب الارباب (یعنی بہ نسبت خاک را یا عالم پاک) اس قسم کی چیزیں اس راستہ میں بکثرت رونما ہوتی ہیں ان سب سے گزر جانا چاہئے اور عاجزی و نادانی میں آنا چاہئے اور بندہ مینا چاہئے اور خواجگی (و بزرگی) کا خیال سر سے کال دینا چاہئے اور تہائیت (کساوی) کے ساتھ بندگی کے لوازم بجالانے چاہئیں اگر بندگی میں قبول قربا میں تو یہ عز و شرف و نہ خسارہ و فقر و وقت ہے ممکن کا کمال بندگی میں ہے، خداوندی اس سوانہ و تعالیٰ کے لئے مسلم ہے۔

گر زمعشوقت نجا لے در سراسر است نیست معشوق آن خیالی دیگر است

(اگر تیرے سر میں معشوق کا کوئی خیال ہے تو وہ معشوق نہیں ہے (بلکہ کوئی اور خیال ہے) واللہ اولاً و آخراً و الصلوٰۃ والسلام علی رسولنا محمد و علیٰ آلہ الکرام و اصحابہ العظام الی یوم القیام۔)

مکتوب ۱۵۱

خواجہ گدا کے نام اجمال کے طور پر خلاصہ سلوک کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و السلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: ہر درگرا می خواجہ گدا محمد اس دور افتادہ سے بہت بہت دعا میں پڑھیں اول و اوقات کو ذکر و مراقبہ میں بسر کریں یہاں تک کہ دل کو مذکور (اللہ تعالیٰ) کے ماسوائے کامل انقطاع حاصل ہو جائے اور اشیا کے ساتھ اس کا محبتی اور علمی تعلق زائل ہو جائے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ حضور (اس کے) دل کا ذاتی وصف ہو جائے اور یاد کر کے تصنیع و تکلف سے رہائی حاصل کر لے جیسے کہ سننا قوت سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوت باصرہ کی صفت ہے اس کے بعد کوشش کرے کہ یہ حضور کی صفت اس بارگاہ اقدس کی طرف رجوع کرے اور نفس حاضر ذاتِ ذاکر درمیان سے اٹھ جائے اور اس کا حضور (انجیل و ماسوا) کی مہر محبت کے بغیر خود بخود صورت پذیر ہو جائے حال کا نسخہ اور ال کمال کی تحقیق کا خلاصہ یہ ہے: السلام۔

مکتوب ۱۵۲

حاجی حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ مشاہدات اور تخیلات کی نفی کرنی چاہئے۔

جناب شیخ تائب شیخ حاجی حسین دور افتادہ دوست کو فراموش نہ کریں اور کبھی کبھی دعا میں یاد کرتے ہیں اور اپنے حالات کی اطلاع دینے اور دوستوں کے احوال معلوم کرنے سے غافل نہ رہیں اور

بدنوں کی دوری کو دلوں کی دوری کا سبب نہ بنائیں اور فیض کے دوا تلوں کو جو کہ قلوب کے راستہ سے ہیں ہمیشہ کھلا رکھیں اور اپنے تمام مشاہدات و تخیلات کو جو کہ حقانیت کے عنوان کے ساتھ ظاہر ہوں نفی کریں اور معلومات و مشہودات کے ماوراء کو محسوس کریں اور معمول الکفایت نسبت کے طالب رہیں ہاں جو مشہود کہ نسبت مذکور کی مانند ہو اور اس معاملہ کو یاد دلانے اس کی نفی کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور طاعت و عبادت کی پابندیوں پر مستقیم رہیں اور تمام اوقات کو اس میں مستغرق رکھیں، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۷۶

میرزا لطف اللہ بن سید خاں کے نام اس بارے میں کہ فنا معرفت کے لئے شرط ہے اولاً اس اعلیٰ دولت کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حضرت خلیفہ سجادہ نبی کریم اعلان کی بزرگ آل علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والبرکات الی یوم التنازع طفیل ظاہر کو شریعت منورہ کے زیور سے آراستہ اور باطن کو اس کے ثمرات و برکات سے شاداب و سیراب رکھے۔ میرے محذوم! چونکہ بنی آدم کی پیدائش سے مقصود حق جل شانہ کی معرفت حاصل کرنا ہے اور معرفت اس بزرگ گروہ کے طریق پر معرفت میں فنا ہوئے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی ہے۔

ابھی کس را تا نگر دوا و فنا نیست رہ در بار گاہ کبریا

(جنگ کوئی شخص فنا نہ ہو جائے اس کے پیار گاہ الہی میں باریابی نہیں ہے) پس ہم جیسے ہجرت ندوں کیلئے ضروری ہے کہ عمر عزیز کو اس مطلوبہ دولت کے راستہ میں خرچ کریں صوری (ظاہری) فنا سے پہلے حقیقی فنا کی طرف جلدی کریں اور وقت کے سرمایہ کو فانی لذتوں کے پورا کرنے کے چھپنے نہ لگائیں اور جس چیز کی تخریب (ہربادی) طلب کی گئی ہے اس کی تعمیر (آبادی) نہ کریں، بقدر حیران کا عذاب جہنم کے عذاب سے بدتر ہے جیسا کہ قرب و وصال کی لذت جنت النعیم کی لذتوں سے زیادہ ہے پس اس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اس شخص پر حسرت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے اواخر و لواہی کی حدود سے تجاوز کیا، دنیا میں دوبارہ آنا نہیں ہے مَنْ کَانَ فِیْ هَذِهِ الْعَالَمِ فَهُوَ فِی الْآخِرَةِ أَعْمٰی وَأَصْلُ سَبِّیْلِهِ

(جو شخص اس دنیا میں اندھا رہا پس وہ آخرت میں بھی اندھا اور راستہ سے ہٹکا ہوا ہوگا)۔

ترجمہ کہ یار بار ما نا آستشنا بمنا ند تا دامن قیامت این غم بہا بمنا ند

(میں دُعا ہوں کہ ماں باپ محبوب ہمارے (حال) نا آشتی ہی ہے (اور) قیامت کے دامن تک یہ غم ہمارے ساتھ رہے)

صاحب اسعداد و جوانوں پر افسوس ہوتا ہے کہ انہوں نے اپنی اعلیٰ فطرتوں کو اس کمینہ و دنیا کی طرف لگا دیا ہے اور ظاہر کے ساتھ اس قدر رید کا رہ پر فریفتہ ہو گئے ہیں اور قیمتی جواہرات کی بجائے چند ٹھیکریوں پر استغنا کر رہے ہیں، حال مطلق چمک رہا ہے اور اس کی طرف آنے جانے کی راہ کھلی ہوئی ہے اور ہم جیسے پست فطرت لوگ اس جمال سے محروم اور اس بلند بارگاہ سے مجور ہیں۔

در جہاں شاہد ہی و مافارغ در قعر جرعہ و ماہشیار
 (دنیائیں ایک شاہد معشوق) ہے اور ہم بے پرواہ ہیں پیالہ میں کچھ شراب ہے اور ہم ہشیار ہیں (نہایت خجالت و شرمندگی ہے کہ صاحب جو دو سزا ذاتِ کرم اُس عزت و جلال کے باوجود ایک نظر اس ذرہ مثال کی طرف رکھے اور اس کے پوشیدہ و ظاہر سے واقف ہو اور وہ انتہائی جہالت کی وجہ سے قلب کی توجہ کو دوسروں کی طرف لائے اور نیازِ مندی کا سرغیوں کے آگے رکھے۔ دبا سخی

آد سحر آں دلبر خوئیں جگر آں گفتا کہ تو بر خاطر من بار گراں
 شربت باد اک من بسویت نگر آں باشم تو نہی چشم بروے دگر آں
 (صبح کے وقت وہ خوئیں جگر والوں کا دلیر آیا، اس نے کہا کہ تو میرے دل پر بجاری ہو مجھ سے، تجھ کو شرم آئی چاہئے کہیں تیری طرف دیکھ دیکھ بھول اور تو دوسروں کے چہرے پر نظر رکھتا ہے)۔ چاہئے کہ ظاہری ملاقات تک خط و کتابت کے طریقہ کو جاری رکھیں تاکہ باطنی فیوضات کا راستہ اور زیادہ کھلا رہے۔

مکتوبات

ملاحال الدین کے نام اس بارے میں کہ کشف و وفائع پر اعتماد نہیں رکھنا چاہئے اور قابل اعتبار کمال صلح جل و علا کی معرفت ہے اور فنا کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفے۔ آپ کے مکتوبات شریف نے پہلے پہلے کے بعد دیگرے پہنچ کر خوشوقت و مسرور کیا، حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ہمیشہ ذوق و شوق کے ساتھ رکھے اور اعلیٰ مقامات و ترقیات عطا فرمائے، میرے مخدوم! چونکہ کشف و عنایات اور مجمع و صادق بشارات اور ان کے برعکس (یعنی غیر مجمع و صادق بشارات) میں فرق کرنا دشوار ہے (اس لئے) ان پر اعتماد نہیں رکھنا چاہئے اور ان کا چننا اعتبار نہیں کرنا چاہئے کیونکہ مغربہ کمال ان کے ساتھ وابستہ نہیں ہے جو کچھ اعتماد کے لائق اور بلاشبہ نجات دینے والا ہے وہ کتاب و سنت ہے۔ چاہئے کہ ہمت اس پر لگا دیں کہ کتاب و سنت کے

مقتضای عمل میسر آجائے۔ اور ذکر بھی شرعی احکامات میں سے ہے اس پر ہمیشگی کو ترک نہ کریں اور اوقات اس میں مشغول رکھیں اور جس کو اہل اللہ نے کمال قرار دیا ہے وہ صاحبِ راسخِ بل و علا کی معرفت ہے اور معرفت سے مراد معروف میں فنا ہو جانا ہے۔

تو ہمیشہ اصلاً کمال این ست و بس رود و گم شو وصال این ست و بس
 (تو ہرگز نہ کمال یہی ہے اور بس، جا اس میں گم رہنا) ہوا وصال یہی ہے اور بس (اور فنا ہمارے طریقہ کے مطابق دو طرح پر ہے: پس فنائے قلب اس کا نہ کر کے، ماسوا کو اس حد تک بھول جانا ہے کہ اگر وہ تکلف کے ساتھ بھی ماسوا کو یاد کرے تو اس کو یاد نہ آئے، ماسوا کے ساتھ اس کا جتنی علمی تعلق بالکل منقطع ہو جائے۔ اور فنائے نفس سے مراد یہ ہے کہ نفس حاضر (ذات سالک) کی پوری طرح نفی ہو جائے اور عدم محض کے ساتھ اس درجہ تک مل جائے کہ خود کو ان کے تعبیر نہ کر سکے، اس مقام میں عارف کو تو کوئی ذکر ہوتا ہے اور نہ کوئی توجہ کیونکہ عارف سے کوئی اثر (نشان) باقی نہیں رہا ہے ذکر و توجہ کس کے لئے ہوگی، اس کے بعد اگر ذکر و توجہ حضور سے تو اپنے آپ سے اپنے ساتھ ہے اس فنا سے مقصود حق سبحانہ و تعالیٰ کے ماسوا کے ساتھ گرفتاری کا زائل ہونا ہے خواہ وہ (ماسوا) آفاق ہو یا انفس ہو کہ (یہ) تہم قاتل و مرض مہلک ہے اور نیز اس فنا سے مقصود ایمان کا روشن و نمایاں ہونا اور احکام شرعیہ کا کامل طور پر مطیع ہونا اور اوامر کے بجالانے اور نہی سے باز رہنے میں آسانی ہونا اور طاعات میں عجب (خود پسندی) اور دیبا کا دور ہونا ہے تاکہ اخلاص پیدا ہو جائے اور نفس امارہ کا اطمینان ہے جو کہ ذاتی طور پر احکام الہی جل و علا کا مخالف ہے اور حقیقی سلام کے ساتھ مسلمان ہونا ہے مختصر یہ ہے کہ سیر و سلوک و قناعت و بقل سے مقصود بندگی و نیستی کا حاصل کرنا ہے تاکہ بندگی کے احکام و لوازم جیسے کہ وہ ہیں بقدر امکان بجالائے اور سرکشی جو کہ نفس و خواہش کی راہ سے پیدا ہے نوال کی طرف رُخ کرے یہ مراد نہیں ہے کہ بندہ بندگی کے حلقے سے رہا نہ نکالے اور خواہی (بزرگی) کا دعویٰ کرے اور غیبی صورتوں اور انوار کا تماشا کرے حتیٰ صورتیں اور انوار کیا کم ہیں کہ کوئی شخص اُن کو چھو کر غیبی صورتوں اور انوار کی ہوس کرے حسی اور غیبی صورتیں اور انوار دونوں مخلوق ہیں اور حدوث کے داع سے اغدار میں حق جل سلطانہ کی رویت و مشاہدہ آخرت کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں دنیا میں نہیں ہیں جیسا کہ علما کرام و صوفیہ عظام کا اجماع اس پر واقع ہے اور جو کچھ ذیوی زندگی سے تعلق رکھتا ہے وہ یقین کا حاصل ہونا ہے پس دنیاوی زندگی میں صوفیہ کرام کے طریقہ کا نتیجہ احکام شرعیہ کو پورا کرنا ہے اور وصل و مشاہدہ و قرب ایک ایسا بیج ہے جو کہ آخرت سے تعلق رکھتا ہے۔ چاہے کہ احکام شرعیہ کے بجالانے میں کمر ہمت چست رکھیں اور امر معروف و نہی منکر کو اپنا شیوہ بنائیں اور متروکہ سنتوں کے

زندہ کرنے کو اہم امور میں سے جانیں اور جو اور بھی پیش آئے اس کو چھپانے میں کوشش کریں اور واقعات و مناسبات پر اعتماد نہ کریں اگر کوئی شخص خواب میں بادشاہ یا قطب وقت ہو گیا تو اس سے کیا ہوتا ہے بادشاہ اور قطب وہ شخص ہے جو کہ خارج میں ان دونوں منصبوں پر پہنچ جائے اور اگر خارج میں بھی کوئی شخص بادشاہ ہو گیا یا کائنات کی چیزیں اس کے تابع ہو گئیں تو اس نے کوئی بزرگی حاصل کر لی اور قہر و قیامت کا کونسا عذاب اس سے رفع ہو گیا۔

۳۴۷

گرد و پود پری مسخر تو گرد و زیں ہر دوجہ حاصل تو گرد و
[اگر دیو پود پری تیرے تابع ہو جائیں تو ان دونوں سے تجھے کیا حاصل ہوگا] بلند جنت لوگ اس قسم کے امور کی طرف التفات نہیں کرتے اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کی مرضیات میں کوشش کرتے رہتے ہیں اور فنا و نیستی حاصل کرنے اور واردات کے چھپانے میں سعی کیا کرتے ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ آپ بزرگوں کے ساتھ محبت و اعتقاد میں پوری پختگی رکھتے ہیں اور آپ کے اطوار و عادات اچھے سمجھنے نہیں آتے ہیں، آپ جیسے دوستوں سے ہم امیدوار ہیں کہ اس گنہگار کو دعا سے فراموش نہ کریں گے اور رحمت و مغفرت اور اللہ تعالیٰ کی رضا کو اس فقیر کے حق میں طلب کرتے رہیں گے، والسلام۔

مکتوبہ ۱۷

مولانا حسن علی کے نام علوم شرعیہ کے حاصل کرنے اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام والقیۃ

کی سنت کو زندہ کرتے پر ترغیب دینے اور دیگر فضیلتوں کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوٰۃ اور دعائیں دینے کے بعد سعادت آثار برادر عزیزم مولانا حسن علی، اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس کے حال کو اچھا کرے اور اس کی امیدیں پوری فرمائے کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ (اس طرف کے) احوال حمد کے سخی ہیں اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد و احسان ہے، اللہ تعالیٰ سے اکابر کے طریقہ پر ثابت قدری اور استقامت کی دعا کی گئی ہے پس بیشک یہی کام کامرانیہ اور نجات کا مدار ہے اور اس کے بغیر بے فائدہ رنج اٹھانا ہے۔ اے بھائی! چونکہ آخری زمانہ کے اوقات میں دین (کے معاملہ) میں سستی آگئی ہے اور سنت متروک ہو گئی اور بدعت پھیل گئی ہے اس لئے علوم کا حاصل کرنا اور ان کو پھیلانا اس طرح کے ظلماتی دور میں اہم کاموں میں سے ہے اور سنت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والقیۃ کو زندہ کرنا اعظم مقاصد میں سے ہے، علوم شرعیہ کے حاصل کرنے

اور ان کی نشر و اشاعت اور سنت مصطفویٰ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والقیسم کے زندہ کرنے میں کمر ہمت مضبوط باندھیں اور نام رادی کے گوشے اور عاجزی و نیستی کی صفت کے ساتھ بارگاہ الہی عزیزانہ میں دائمی نگرانی و حضوری کو ترک نہ کریں اور احوال و مواجید کی کچھ فکر نہ کریں کیونکہ ان کا کمال آخرت کے ساتھ وابستہ ہے اور وہ امور جن کے ساتھ صوفیاً وقت خوش ہیں یا وہ کسرا ب اربعۃ یحبہا الظمان قائم (جیسا کہ جیل میدان میں چمکا ہوا ریت جس کو سیاہی آدمی (دور سے) پانی سمجھتا ہے) کی قسم ہے یا ان کی تسلی کے لئے ہیں، ہزاروں میں سے کسی ایک کے لئے ظاہر کرتے ہیں جس کسی نے بھی یہ کہا ہے خوب کہا ہے: ثلاث خیالات ترفیہا اطلاق الطریقۃ (یہ وہ خیالات ہیں جن سے طریقت کے بچوں کی پرورش کی جاتی ہے) [دیگر دنیا عمل کا گھر ہے، طاعات کی ادائیگی میں مردوں کی طرح رہیں اور خلوت و گوشہ نشینی کو غنیمت جانیں ظاہری معاش کے کاموں کو حضرت مذاق ذو القوۃ المین (نہایت مضبوط قوت والے رزاق یعنی اللہ تعالیٰ) کے سپرد کریں اور جمعیت (اعلیٰ مان) کو اس کی تدریس کے ترک میں جاہلیں کیونکہ تدریس اور اسباب جمع کرنے کا معاملہ دو تسلسل کی طرف لے جاتا ہے اور اس سے کامل جمعیت (اعلیٰ مان) کا حاصل ہونا عاۃ محال ہے۔ دیگر یہ کہ آپ کے والد بزرگوار کے لئے فاتحہ پڑھی گئی، اِنَّ اللّٰہَ وَآلَہٖٗ زَآجِعُوْنَ (جیشک ہم سب اللہ تعالیٰ کے ہیں اور ہم سب اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں) حق سبحانہ و تعالیٰ اپنی رحمت میں شامل فرمائے اور پسماندگان کو اپنی قضا پر رضا نصیب فرمائے (ان کے ایصالِ ثواب کیلئے) فاتحہ و صدقہ اور ان کی مغفرت طلب کرنے کے لئے استغفار سے ہمیشہ ان کو یاد کرتے رہیں۔

مکتوبہ ۱۹

خواجہ محمد صدیق کے نام شریعت پر استقامت چاہئے اور مشرکی محبت پر رہائی کرنے کے متعلق اور اس بارے میں کہ حصولِ نیت اور چیز ہے اور اس کا علم ہونا اور چیز ہے اور اس چیز کی وضاحت میں کہ حال ہو اور اس حال کا علم نہ ہو، تحریر فرمایا۔

حدود صلوٰۃ اور تبلیغِ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب پسندیدہ کچھ نیاز (بہرہ) کے ساتھ یکے بعد دیگرے پہنچا اور اس کے لیے چوڑے مقدمات واضح ہوئے۔ میرے مخدوم! اس طرف سے کمال صفائی ہے کوئی غبار اپنے دل پر نہ لائیں، بالخصوص دشمنوں کو نصیب ہو، اپنے کام میں کوشش کرتے رہیں اور جس حال میں بھی ہوں نیستی کی صفت کی طرف دائمی توجہ کو ہاتھ سے نہیں اور حضرت حق سبحانہ سے

استقامت طلب کریں، الاستقامۃ فوق الکرامۃ [استقامت کرامت سے افضل ہے] آپ نے سنا ہوگا فقیر بھی آپ کی استقامت کے لئے دعا گو ہے، امید ہے کہ اس کے آثار ظاہر ہوں گے، اگر احوال و مواجید کچھ بھی ظاہر ہو اور شریعت پر اور حضرت عالی و مجدد الف ثانی قدس سرہ (اور ان کے درویشوں کی محبت پر استقامت حاصل ہونے کو کوئی خوف نہیں ہے اور حقیقت سے بے نصیب نہیں ہے اور اگر حالہ برعکس ہے تو اس درج کے سوا کچھ نہیں جانتا چاہئے، اس تعلق کو مضبوط رکھنا چاہئے۔ ہمارے بزرگوں کی نسبت بہت بلند اور عقل کے دائرے سے باہر ہے شکل ہے کہ ادراک (سمجھ) کا ہاتھ یکایک (یکدم) اس کے دامن تک پہنچے اگرچہ (یہ نسبت) حاصل ہو کیونکہ حصول اور چیز ہے اور اس (حصول) کا علم دوسری چیز ہے یعنی نسبت کے حصول کا علم باطن کے لئے ہے کیونکہ علم والتلاذ اسی کے نصیب ہے اگرچہ ظاہر کے ساتھ ملا ہوا ہے چنانچہ باطن کا علم والتلاذ ابتدا میں ہمسائیگی کی وجہ سے ظاہر میں بھی مرآت کرتا ہے اور ظاہر بھی اجرو لذت یافتہ ہو جاتا ہے اور جب کام انتہا کو پہنچ جاتا ہے (اور) باطن ظاہر سے جدائی اختیار کر لیتا ہے اور ہمسایہ ہونے کا حق جاتا رہتا ہے تو ظاہر بیچارہ باطنی دولت سے بہت کم حصہ لیتا ہے اور اپنے آپ کو خالی اور بے نسبت پاتا ہے بلکہ کبھی (ایسا) ہوتا ہے کہ باطن کے ساتھ کمال بے ماسبتی کی وجہ سے ہدایت یافتہ بندے کو جس نے کمال درج النہایت فی البدایہ (ابتدا) کا انتہا درج ہونا کے حکم کے مطابق انتہا کی چاشنی پائی ہے اور قلب سے جو کہ جذبہ کا مقام ہے نہیں نکلتا ہے اور اس کے مقابل (التعالیٰ) کے ساتھ ہمیں ملا ہے اور ظاہر میں رزق و وجہ کے ساتھ موصوف ہے اپنے آپ سے زیادہ کامل جانتا ہے اور اپنے آپ سے نسبت کی نفی کر کے اس کو صاحب نسبت جانتا ہے یہی وجہ ہے کہ طالب اس قسم کے بندے اور متوسط کی صحبت میں بظاہر زیادہ رخصت و ہدایت سمجھتا ہے اور وجہ و التلاذ زیادہ دیکھتا ہے چونکہ اس کا مرشد شوق و وجہ کے ساتھ لذت پاتا ہے اس لئے مرید میں بھی یہ کیفیت پرتور عکس (والقی ہے) شیخ الاسلام (قدس سرہ) نے کہا ہے کہ اگر خرقائی اور مجر قصاب موجود ہوتے تو میں تم کو ان (مجر قصاب) کے پاس بھیجتا کہ خرقائی اے پاس کیونکہ وہ تمہارے لئے خرقائی سے زیادہ فائدہ مند ہوتے یعنی خرقائی مہتی تھے مریدان سے کم فائدہ حاصل کرتا۔ راقم کتاب یعنی وہ فائدہ جو کہ وجہ و تلاش سے تعلق رکھتا ہے نہ مطلقاً فائدہ کیونکہ کامل فائدہ وہ ہے جو کہ منتہی کی صحبت سے حاصل ہوتا ہے، پہلے فائدہ کو اس فائدہ کے ساتھ کیا نسبت ہو وہ فائدہ کی صورت و ادبہ فائدہ کی حقیقت ہے لیکن چونکہ نہایت بلندی کی وجہ اس کی نسبت معروف و ادراک سے باہر ہے طالب میں بھی اسی کیفیت کے ساتھ ملو کرتا ہے اصحاب کرام رضی اللہ عنہم کی نسبت یہی تھی فلا تُلَکُمُ مِنَ الْمُتَوَرِّثِ (اس فائدہ کرنے والوں میں سے نہ ہو) و اسلام۔

مکتوب ۱۸

حقائق و معارف آگاہ جامع علوم ظاہری و باطنی شیخ محمد یحیی دامت برکاتہ کی خدمت میں حضرت
مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خصوصیات اجمال کے طور پر بیان کرنے اور ایک درویش کے
احوال کے درجہ ہونے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: میرے مخدوم! آپ کے آخری مکتوب میں درج تھا کہ
بالمشاذہ بھی اُن حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے بعض خصوصی معارف ذکر کئے جاتے ہیں مثلاً
معارف توحیدی سے گزر جائے اور مقام جذب و سلوک سے اوپر جانے کو بے تکلف تسلیم و تصدیق کرنا۔
اے عزیز! حضرت عالی قدس سرہ کے فضائل اور وہ خصوصیات جن سے اُن کو دوسروں پر فضیلت ہے
جو کہ اس فقیر نے لکھی نہیں دوسرے امور میں کہ عقل و دسم کی آنکھ ان کے ادراک میں خیرہ (چکا چوند) اور
زبان خیال اُن کے بیان کرنے میں گونگی ہے اور یہ کمال جو آپ نے بیان کیا ہے ان کمالات و فضائل کی بلکہ
کے زینوں میں سے نیچے کا ایک درجہ ہے بلکہ اس کمال کو جو کہ کمالات و ولایت میں سے ہے اُن امور کا نسبت
جو کہ کمالات نبوت پر متفرع ہیں کوئی اعتبار و شمار نہیں ہے کاش کہ سمندر کے ساتھ ایک قطرہ کی نسبت
ہی رکھتا ہوتا، یہ کمال لائق اظہار علوم کی قسم سے ہے اور وہ امور اُن اسرار میں سے ہیں جن کا پوشیدہ
رکھنا لازم ہے ظاہر ہے کہ علوم کو اسرار کے ساتھ کیا نسبت ہے اور جو معاملہ کہ حضرت عالی قدس سرہ کی
پیدائش کے ساتھ وابستہ ہے وہ جدا ہے اور جو اسرار و دقائق اور جو نازک باتیں آپ نے ذات و صفات کے
بارے میں لکھی ہیں اور عجیب و نادر تحقیقات و مقالات جو کہ بیان قریب سے ہیں علیحدہ ہیں، اور احاطات اور
خاتم الرسل علیہ وعلی آلہ کل الصلوات والتسلیمات کی پیدائش کی بقیہ مٹی سے (حضرت عالی کی)
طینت کو خیر کرنے کے معاملہ خود کیا بیان کرے اور حضرت عالی (قدس سرہ) کی ولایت کا جو کہ محبت و
محبوبیت ذاتی سے پیدا ہوئی ہے کیا پتہ و نشان دے اور جویت کے حقائق سے جو کہ ان کے ساتھ خصوصیت
رکھتے ہیں اور وہ حقیقت بے انتہا رحمتوں کا مخزن ہے کہ اُس کا ایک چشمہ اس نام میں پھیلا ہوا ہے
اور دوسرا چشمہ دوسرے عالم میں ذخیرہ ہو گیا ہے اور رحمن و رحم الراحمین کی نسبت بھی اسی حقیقت
سے جاری ہوئی ہے اور انھوں نے تعین اول سے بھی ترقی ثابت کی ہے اور دوسروں نے اس سے
منع کیا ہے اور سیر و سلوک کی انتہا کو وہاں تک کہا ہے اور اس کے اوپر مرتبہ اطلاق و لاتعین ذات بحت

تصویر کیا ہے کہ سیر و سلوک و علم و معرفت کو اس یا اور گاہ قدس میں ناممکن بنا دیا ہے حضرت عالی (قدس سرہ) نے اس سے گذر کر مراتب و تعینات ثابت کئے ہیں اور تعین اول کو اس سے کئی مرتبہ اوپر لے گئے ہیں خود لا تعین کا ذکر ہی کیا اور حقیقت محمدی و حقیقت قرآنی و حقیقت کعبہ ربانی و حقیقت صلوة اور وہ حقیقت جو کہ ان حقائق سے اوپر ہے کہ حضرت عالی قدس سرہ جن کے بیان کے ساتھ محتاجان نہیں (آپ کے) مکتوبات میں لکھیں اور کمالات حقیقت ولایت محمدی و ولایت ابراہیمی و ولایت موسوی و ولایت احمدی و کمالات انبیاء و خصوصیات رسل و فضائل اولوالعزم اور ان بزرگواروں میں سے ہر ایک کے بعد اسی تعینات اور خصوصیت حضرت روح اللہ (عسی علیہ السلام) و حضرت مہدی موعود و مہادی تعینات ملایا اعلیٰ ولایت حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کلمہ بآئین (و غیرہ امور) جو کہ انھوں (حضرت مجتبیٰ الف ثانی قدس سرہ) نے بیان فرمائے ہیں کہاں تک لکھے علی بنینا و علی ماثر الانبیاء و الملائکۃ الصلوٰۃ و التسلیمات و علی اتباعہ و اسی طرح حقیقت صلوة کے واصلین کے قدموں کے فرق اور اس مقام میں انبیاء علیہم السلام کی فضیلت اور ان اکابر علیہم التحیات کی چار صفیں اور ان انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ کی خصوصیات کہ جن کے منبر کا نام قرآن مجید میں مذکور ہیں اور یہ کہ آنسور انبیاء علیہ الصلوٰۃ و السلام کے مقام کو ان تمام مقامات پر فضیلت ہے اور جو نصیب (حصہ) کہ حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کو اس مقام سے ثابت ہے اور اس مقام سے حضرت مہدی موعود (علیہ السلام) کا جو نصیب (حصہ) ہے اور ان (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی اپنی اصالت و ولایت اور حضرت مہدی رضی اللہ عنہ کی اصالت کا مشاہدہ (جائے پیدائش) (غرض کہ در اقم) کہاں تک تشریح کرے۔ اور آپ (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) نے مرض موت میں جو اسرار و وقایع بیان فرمائے ہیں اور آنسور و عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہل بیت کے کمالات اور ان حضرات کے بارے میں اپنی بعض مناسبات بیان کی ہیں کس طرح سے سمجھائے اور قبولیت کے حقائق اور مقام خلقت کے دقائق اور محبت کے فضائل اور بصاحت و بلاغت کے اسرار اور ان دونوں حسن الشرائح کا آپ نے مطالعہ کیا ہو گا اور (آیات) مقطعات کے اسرار کہ جن کا کچھ اشارہ اوپر گذر چکا ہے ایک بے پایاں سمندر ہے جو کہ گفت و شنید میں نہیں آئے اور میر بہتہ (حضرت عالی کے ساتھ ہی) چلے گئے۔

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ اپنے مکتوبات کو حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے معارف کے برابر جانتا ہے! کلام حضرت عالی (قدس سرہ) کے معارف کے سمجھنے میں ہے بلکہ (آپ کی)

سمجھ میں شیخ ابن عربی کی اصطلاح گزری ہے جو اس سے کچھ مرتلے دور ہے، ان کے ساتھ برابر ہی دھونڈنا محض خیال ہے جو کہ نادانی اور قدام خیالی سے پیدا ہوا ہے، بہت سے نادان ہیں جو کہ جہل مرکب کی رو سے اپنے بعض واقعات پر اعتماؤں کے قاصر توہمات میں مبتلا ہو گئے ہیں اور لوگوں کو (صحیح) راستہ سے ہٹالے گئے ہیں، وہ گمراہ میں پس وہ گمراہ کرتے ہیں، وہ میرا دین پس دوسروں کو میرا دے گئے ہیں، برابر ہی تلاش کیا اور ایک کی خیر، بلکہ تصور کی ذریعہ ہے جو کہ وقوع میں نہیں آیا ہے، برابر ہی کہاں اور سادات کس کو وضع بخواب اندر مگر موشی شتر شدہ (شاید کوئی چوپا خواب میں اونٹ ہو گیا)

مکتوبات

مولانا جمال الدین سے نام مقام فتح کے بیان اور فرقہ حلاجیہ کے عامل کرنے کی ترغیب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذين اصطفى: آپ کے پاکیزہ گرامی نام نے مشرف کیا اذواق و مواجید و اشواق و تلویحات کے مطالعے سے جو کہ دلیلیں اشعار اور دلکش عبارات کھن میں تھیں مخطوط ہوا ہے۔
 لے وقت تو خوش کہ وقت ما خوش کردی (اے تھیں تو وقت بھی خوش ہیں گذرے ہر آن کو تے ہمارے وقت کو میرے مخدوم! اس قسم کے شوق کے دلوں اور عشق کی دیوانگیاں جو کہ سالکوں کو حاصل ہوتی ہیں بہ انجمن جمع کا شگوفہ ہیں جو کہ آفتاب حقیقی کے استنوار (نہایت بلندی پر قرار کھڑے) کے وقت سوہیلے قلب کے غنچے سے سراپا ہر نکالتے ہیں (ایسا سالک) تمار کو اس استوار کے وقت میں مرقوع (اتحادی گئی) جانتا ہے اور نکالیف شرعیہ کو مجنون کے ہاتھ اور پاؤں کی رنجیر پالتا ہے اور نکالیف شرعیہ کے ساقط ہونے کا خیال کرتا ہے، ذکر کو بکواس اور گناہ سمجھتا ہے اور کہتا ہے عوام کی توبہ گناہوں سے اور میری توبہ لا الہ الا اللہ کہتے سے ہے، اور نیز کہتا ہے اللہ کا ذکر قلب کو سیاہ کرتا اور گناہوں اور خطاؤں کو پڑھتا ہے اور وہ مذہب و ملت کے تعین سے الگ تھلگ ہے اور انا علی اذ ھب یوتی (میں اپنے رب کے مذہب پر ہوں) کا نثرانہ گاتا ہے اور رسمی نمازیں بہت کم آتا ہے اور اس کے قیام و قعود کی طرف نااہل نہیں ہوتا اور وہ سمجھتا ہے کہ لا صلوة للشیون الا فی قلبہ (نمون کی نماز اس کے قلب میں ہی ہے) اور یہ پڑھتا ہے سے

بکے و باسلام کیساں نگر کہ ہر یک ز دیوانہ اند فریبست

[گفرا و سلام کو کیساں دیکھو کیونکہ ان میں سے ہر ایک اس کے دیوانہ کا ایک دفتر ہے] اگرچہ وہ ظاہر میں شرعی حدود سے تجاوز نہیں کرتا اور نماز اور تمام احکام کا پابند ہے اور اگر وہ ان چیزوں کو بھی ادا نہ کرتا ہو تو

ملی و مردود ہے جو کہ بحث سے خارج ہے اور سچے اور جھوٹے شخص میں صحیح فرق کرنے والی چیز احکام شرعیہ کا بجالانا اور ملت مصطفویٰ علیٰ مصداق الصلوٰۃ والسلام والنجۃ کو لازم پکڑنا ہے۔ یہ (مقام جمع کی) بات تو یہاں ختم ہوئی اور اس فقیر نے اوقات کو معمور رکھنے اور شوق و رغبت کے ساتھ اعمال صالحہ کے بجالانے کے بارے میں جس چیز کی طرف ترغیب دی ہے وہ مقام جمع الجمع اور فرق بعد الجمع کے مراتب جو کہ صحیح کا مقام ہے اس وقت میں آرام (سکون) بندگی میں ہے اور حصول لذت طاعات میں ہے (رحمی یا بالزل) [لے ہلال مجھ راحت پنجاہ العرش] اسی عمار کا ایک رمر ہے اور قرع عینی فی الصلوٰۃ [میری آنکھ کی ٹھنڈک نماز میں ہے، الحدیث] اسی تمتی (مقصود) کی طرف (اشارہ ہے) یہ کمال مقام نبوت سے پیدا ہوتا ہے اور جو کچھ اوپر گذرا وہ ولایت کی شرط (خلاف شرع کلمات) سے پیدا ہوتا ہے یہ اسلام حقیقی اور وہ کفر حقیقی، اُس کو اس کے ساتھ ایسی ہی نسبت ہے جیسی کہ قطرہ کو دریائے محیط کے ساتھ ہے بلکہ ایسی نسبت ہے جیسی کہ چھتے کو غرنے کے ساتھ ہے بلکہ ایسی نسبت ہے جیسی کہ موبہج کو موجود کے ساتھ ہے۔ موعالہ کی حقیقت یہاں ظاہر ہوتی ہے وہاں صورت اور نمونہ سے زیادہ اور کچھ نہیں ہے اور حقیقی سورج سے اس کی مثال لے سوا اور چھٹے میں نہیں رکھنا کسی نے خوب کہا ہے

توا زخوی نمی گنجی بعالم مرا ہرگز گنجی در آغوش

(تو زخوی کی وجہ سے عالم میں نہیں رہتا، جتنا تو میری آغوش میں کہاں رہ سکتا ہے) جب یہ کمال پر نور عکس ڈالتا ہے تو سابقہ کمال پوشیدہ ہو جاتا ہے اور اس کا کوئی نشان باقی نہیں رہتا بلکہ اس سے تادم ہوتا اور استغفار کرتا ہے، نماز اس (ظاہری) صورت پر منحصر نہیں ہے (بلکہ) عالم غیب الغیب میں اپنی ایک حقیقت رکھتی ہے جو بہت سی حقیقتوں کے اوپر ہے جب تک کوئی اس حقیقت کو نہیں پہنچے گا اس نماز کے کمال کو کیا پائے گا اور وہ حقیقت (نماز کی) اس صورت ہی کے ساتھ قائم ہے۔ نماز ایک دلربا معشوق ہے گویا اس کی صورت زیبا کو عالم مجاز میں ان مخصوص ارکان کے ساتھ نمایاں کیا گیا ہے اور اس کی رعنائی کی ادائوں کو اس قیام و قعود و آداب و شعور کے ساتھ ظاہر کیا گیا ہے، جو شخص کہ نماز کی اس صورت کا والد و شہداء ہو جائے وہ ان ارکان کی حقیقت کو کیا پائے گا اور جو شخص کہ ان ادائوں کا فریضہ نہ ہو جائے وہ اس قیام و قعود کی حقیقت کو کیا سمجھے گا

چکد مشک تازہ زخم چو آن گیسو بچنگل خند و دسج از گریہ نام گراں مدد کن را بید

(اگر وہ گیسو میرے پیچے میں آجائیں تو میرے ہاتھ سے تر مشک ٹپکنے لگے (اور) اگر وہ محبوب میری آغوش میں آجائے تو میری گریہاں سے صبح طلوع ہو جائے) والسلام علیکم۔

مکتوبات ۱۸۲

میرزا عبد اللہ کے نام احوال کی تشریح، استفسارات کے جوابات اور حضرت خضر علیہ السلام کی حیات
موت کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، آپ کے معزز گرامی نامہ کے مطالعہ سے مسرور و
خوشوقت ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس مقام سے رہائی حاصل کرنی ہے (اور) اکثر اوقات میں اپنی طرف
منسوب نسبت و حمیہ کی جو کہ اصل کے حوالہ ہے ایک مثاب صورت کے زیادہ کچھ نظر میں نہیں آتا لیکن بہت ہی
کم اوقات میں شیخ (مثاب صورت) کا علم بھی نہیں رہتا بلکہ علم اس کے عدم کا (ہوتا ہے)۔ اللہ سبحانہ کی
حمد ہے کہ آپ تنگ کوچہ سے شاہراہ پر آگے ہیں اور ظل سے اصل کی طرف دوڑ رہے ہیں، یہ کمال جو کہ
سائل کے معدوم ہوجانے کے ساتھ وابستہ ہے منتبہات (نسبتوں) کے اصل کے ساتھ ملتی ہو جاتے کے
بہرہ ہمارے حضرت عالی قدر سنا اللہ سبحانہ لہ اس قدر کمال کی نظر پر پہنچی صفات سے تعبیر کیا جاتا ہے اور
اس تجلی کا کمال تجلی ذات کے ساتھ وابستہ ہے کیونکہ ہر مقام کی تکمیل اس مقام سے گزر جانے کے
ساتھ وابستہ ہے۔ تجلی ذات کے آثار میں سے یہ بات بھی ہے کہ شیخ (صورت) اور حجاد (بے جان چیز) جو کہ
عارف کی نظر میں منتبہات کے اصل کے ساتھ ملتی ہو جاتے کے بعد باقی رہ جاتی ہے وہ بھی زائل ہو جاتی ہے
اور عارف بالکل خالی اور محض لاشے ہو جاتا ہے اور وہ شیخ (مثاب صورت) و حجاد یا عدم واقع ہوا ہے
جو کہ کمالات کے انعکاس کے ذریعہ سے تمام عدایات سے ممتاز ہو گیا تھا اور جب امانتی کمالات اہل امانت
کے ساتھ ملتی ہو گئے تو وہ چیز نہ رہی جو اس عدم کو ان اعدام سے ممتاز کرتی تھی اس ناچار وہ عدم جو کہ
کمالات و جوری کا آئینہ رہا تھا اور یہ مجموعہ (سب عدایات) ذات ممکن ہو کر عدم مطلق کے ساتھ ہو جاتا
ہے اس وقت عارف کا عین رہتا ہے نہ اثر و نہ متاثر [نہ باقی رہنے دیگا اور نہ چھوڑے گی]۔

اولیہ حواریہ کے لکھا ہے کہ "بہت ہی کم اوقات میں شیخ (مثاب صورت) کا علم بھی نہیں رہتا"
شاید کہ اس کمال کا مقدمہ ہوا اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ "اس کمال کا مقدمہ ہوگا" یہ اس لئے کہ ذات
جب جلوہ گر ہوتی ہے تو اس کے لئے پوشیدگی نہیں ہے اور نیز اس مقام کی علامات میں سے ذکر و توجہ و
حضور کا عارف سے بالکل منتفی ہوجانا ہے اور کھلنے والے مورد مقام کا قطعاً زائل ہوجانا ہے کمالات
کے اصل کے ساتھ ملتی ہو جانے کے بعد اپنا حضور اپنے ساتھ ہے اور اس مقام سے عارف کا نصیب

استہلاک (فنایت) اور بھی قیود سے رہائی پاتے اور جہل مرکب سے جو کہ خفیہ شرک اور باطنی مرض ہے نکل جانے کے سوا نہیں ہے۔

اور یہ جواب نے لکھا ہے کہ وجود اس سے پہلے (قوت) و اقدار پر وحدت کا مزہ دیتا تھا اور اس (اس) اس (اللہ تعالیٰ) کا عین جانتا تھا آج صفات کی مانند تعینات میں سے نظر آتا ہے (آپ کی کیفیت) تھا۔
بلند ہے اور علم ہے اہل حق شکو اللہ تعالیٰ معہہ اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو شکور فرمائے) کے قول کے مطابق اور حضرت عالی (محمد الف ثانی قدس سرہ) کے ذوق کے موافق ہے اور یہ تعین وجودی حضرت عالی (قدس سرہ) کے طریق کے مطابق تعین علمی اجمالی کے اوپر ہے جو کہ دوسرے بزرگوں کے طریق کے مطابق تمام تعینات سے اسبق (اول) ہے۔ اور آپ نے وجود کے حامل سے ماوراء (آگے) حیرت و عدم دریافت کا اظہار کیا ہے بیشک اس بارگاہ مقدس جانت عظمت سے جہل و حیرت کے سوا کیا نصیب ہوگا، اگرچہ رک ہوگا لیکن (اُس) رک کا ادراک نہیں ہوگا العجز عن ادراك الادراك ادراك (ادراک کے رک (وصول) سے عاجز ہونا ہی ادراک ہے) اس مقام کے حال کا نشان ہے، یہ جہل و حیرت جو کہ شہود و معرفت پر خرابیوں اور بے فصلت رکھتی ہے اعلیٰ مقامات سے ہے، ہرگز پستی کی طرف مائل نہ ہوں اور بلندی سے نشیب کی طرف نہ ٹھکیں اور پائی کی بجائے سراب پر فریقہ نہ چوں کسی نے خوب کہا ہے۔

اگر نہ ہی بکثرت دامن یارم گرفتار کے دیگر مدارم

(اگر تو یار کا دامن میری تسلی دہی میں نہیں دیتا تو مجھے کسی دوسرے کا بھی گرفتار نہ رکھا۔) ہاں پستی سے گذر جانا عقل کو ٹھیک نہیں لگتا اور بظاہر پستی میں کوشش کرتا ہے لیکن کیا کیا جائے عرفت ربی و جمیع الامور دلائل نے پھر بکاواذ رکھ کر نے پہچانا) چونکہ پستی و پستی دونوں اعتبارات سے ہیں اس لئے اس بارگاہ سے بچنے کے درجے میں ہوں۔

لا دھو نالہ اے روزی باز گشتند حیب و کیسہ تہی

(اے لا دھو (خدا بقا) اس بارگاہ مقدس سے اس حال میں واپس لوٹتے ہیں کب اور پھلی خالی ہوتی ہر) آپ کا تعجب و تحیر بر محل ہے جبکہ تعین علمی جمالی کے اوپر یہ و سلوک و علم و معرفت جائز نہیں رکھتے، کیونکہ ان بزرگوں کے مطابق بھی یہ تعین حضرت وجود سے نیچے کا ہے، آپ نے حضرت وجود سے اوپر علم کی نسبت کس طرح ثابت کی ہے اگرچہ ان حضرات کے مطابق یہ حضرت وجود مرتبہ ذات بخت (محض) ہے اور ہر مطابق اس کے تعینات میں سے ایک تعین ہے۔ شرح فی الدین ابن عربی قدس سرہ نے فصوص (الحکم) میں فرمایا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ذات کی حقیقی تعالیٰ کی صورت میں ہی ہوتی ہے یہی تعالیٰ (جس کو عقلی کا مشاہدہ ہو) نے جس کے آئینے میں اپنی صورت کے سوا نہیں دیکھا اور اس نے حق (تعالیٰ) شانہ کو نہیں دیکھا اور یہ ممکن نہیں ہے کہ اس کو

دیکھئے۔ اس کے بعد فرمایا ہے کہ یہ تجلی تمام تجلیات کا متہی (آخری) ہے اور مشاہدات کی انتہا ہے میں تو اس بات کے لئے طبع نہ کرو اور اپنے آپ کو اس بارے میں مشقت میں نہ ڈال کہ تو تجلی ذاتی کے اس درجے سے ترقی کرے گا پھر فرمایا ہے اور اس کے ماوراء (آگے) عدم محض کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ اس لئے کہ عالم اسما و صفات کا ظہور ہے اسما و صفات سے اور جو ان اپنے آپ کو عدم میں یکھنے چاہے لیکن جانتا چاہے کہ المرء مع من احب (آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) کے بموجب چونکہ محبوب آفاق و انفس اور نسبت و اعتبارات و ماوراء ہے خواہ وہ علم کی نسبت ہو یا وجود کی نسبت ہو اس لئے سحر کی گذر گاہ اس محبت کے حکم کے مطابق آفاق و انفس سے باہر اور علم وستی کی نسبت سے ماوراء ہوگی اور ظل و اصل کے ماوراء نظر گاہ ہوگی (یعنی ہر مرتبہ کی فنا و بقا کے ساتھ اس کے اوپر جانے میں بدد کرتی اور دلیہ پناہی ہے اور اصل کو اس کے ظل کی طرح راستہ میں چھوڑ دیتی ہے) اس سے رک جانے کی کیا صورت ہوگی اور اس ذات بخت کے گرفتار کو اس کے ماسوا کے ساتھ تسلی ہونا کس طرح متصور ہوگا، اظلال و اعتبارات کی چاشنی ذات تعالیٰ کے طالب کی قوت و تقدیر قدرت نہیں دیتی اور بچوں کی طرح اس اضافی (غیر حقیقی) شیرینی اور عارضی حسن پر بے اختیار نہیں ہوتا اور تسنیم (جنت کی ایک نہر) کی شراب کا پیا سا ہونٹ سیراب کی موج کے ساتھ سیراب نہیں ہوتا وَهَذَا أَجْمَعٌ لِّتَنْبِيهِ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُتَّقُونَ ۝۱۰ (اور اس شراب) کی آمیزش تسنیم کے پانی ہے) ہوگی وہ ایک چشم ہے جس سے مقرب بندے نہیں گئے) اخص خواص کے درمیان ایک دوسرے پر فضیلت دینے والی چیز اس مقام سے ہے اور کامل ترین بزرگوں کی نظروں کا تفاوت اس مرتبہ میں ظاہر ہے طلب کی طرح اور اس کی مشقت کا تحمل بھی اس بانگاہ میں زیادہ ہے، وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ۝۱۱ (اور اس میں رغبت کرنے والوں کو رغبت کرنی چاہئے)۔

میرے محذوم! اسباب کا استعمال تو کل کے منافی نہیں ہے کیونکہ اگر ہمارے حق سبحانہ کی طرف سے جو جائز اور اسی پر مجبور نہ کرے اور یقینی سبب کو درمیان میں لائے تو عین توکل ہوگا، ہاں اگر وہ ہر موعیدہ (غیر یقینی) اسباب کے ارتکاب کو توکل سے بعید رکھیں تو گنجائش ہے لیکن یقینی اسباب سے چارہ نہیں ہے آگ کو روشن کرے اور جہانے کی تاثیر حق تعالیٰ سے جانے اور کھانا کھائے اور شکم سیری اس سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے سمجھے اگر کوئی شخص ضرورت کے وقت میں اس قسم کے اسباب کو ترک کرے اور اس وجہ سے (اس کی) تکلیف پہنچے تو گنہگار ہوگا اور اسباب میں قسم کے ہیں: اسباب مہمومہ (غیر یقینی) ان کا ترک کرنا لازم ہے اور اسباب متیقنہ جن کو اختیار کرنا واجب ہے اور اسباب مشکوکہ و مظنونہ جو کہ جائز الظہن ہیں (جن کا اختیار کرنا زیادہ کرنا دونوں جائز ہیں) جن سبحانہ کے مشورہ کرنے کا امر فرمایا ہے جو کہ اسباب میں سے ہے

اس کے بعد توکل کا امر فرمایا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَشَاوِدْهُمْ فِي الْأَرْضِ إِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ
 إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ (اور آپ ان سے کام میں مشورہ کر لیا کیجئے پھر جب آپ اپنی رائے نچتے کر لیں تو اللہ پر
 توکل کیجئے بیشک اللہ تعالیٰ توکل کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے)۔ (البقرہ) آخرت کے اعمال میں توکل کرنا کوئی معنی
 نہیں رکھتا کیونکہ وہاں اعمال آخرت میں ہم سعی و کوشش کے ساتھ مامور ہیں اور اس مقام (معاہدات آخرت)
 میں خوف و خشیت اور امید محبوب و پسندیدہ چیز ہے (بیابیت) يَذْعُونَ رِقْمَهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا (وہ اپنے رب کو
 عذاب کے خوف اور بخشش کی طمع رکھتے ہوئے پتھار لٹاتے ہیں) اس معنی میں کامل تر ہے، اعتماد و فضل و کرم پر رکھا
 جائے اور ظاہری اعمال یعنی اوامر کو بجا لانے اور ممنوعات سے بچنے کو ہاتھ سے نہ رہے (ترک نہ کرے) زندگی
 کا طریقہ اور توکل کی حقیقت یہی ہے اور راہ (حق) اسی میں منحصر ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ بندہ کو کوئی ایسا مقام (کہ جس میں) تمام اوقات میں اپنے آپ پر افسار ہوگا
 کہ نہ گزرتی عزائمت باقی نہ رہے حاصل ہوتا ہے یا نہیں۔ میرے محذوم: یہ معنی فنا کو ظاہر کرنے والے ہیں کیونکہ
 اس مقام میں اپنے آپ سے بلکہ تمام ماسوائے دائمی طور پر فراغت حاصل ہے لیکن فنا و بقا باطن کے احوال
 سے ہے جب تک یہ دنیا قائم ہے ظاہر ضروریات بشری کا محتاج ہے اس سے فراغت نہیں رکھتا۔ نیز آپ نے
 پوچھا تھا کہ کیا خواطر دل کی باتوں کا کشف اور قیاب کی باتوں کا علم اور دعاؤں کا قبول ہونا اس راہ کی
 قبولیت کی علامت ہے؟ میرے محذوم: مذکورہ امور اور اس قسم کی اور چیزیں جو کہ خوارقِ عادات میں سے ہیں
 قبولیت کے دلائل (علامت) نہیں ہیں کیونکہ اہل استدراج بھی ان میں شرکت رکھتے ہیں اور یہ امور ریاضت
 کے ساتھ مشروط نہیں ہیں کہ ریاضت کے بغیر نہ گزرا حاصل نہ ہونے ہوں کیونکہ بعض کو ریاضت کے بغیر بھی
 حاصل ہو جاتے ہیں اگرچہ وہ لوگ قلیل ہیں اور (ان کے) خوارق بھی قلیل ہوں کیونکہ ان کے کثرت سے ظاہر
 ہونے کو کہہ سکتے ہیں کہ ریاضت کے ساتھ مشروط ہے جیسا کہ ولایت بھی ریاضتوں اور کمزوریوں کے ساتھ مشروط
 نہیں ہے۔ شیخ الغیوث (شیخ شہاب الدین سہروردی) قدس سرہ نے عوارف (المعارف) میں خوارق و کرامات
 کے ذکر کے بعد کہا ہے اور کبھی کوئی نزدیک ان (اہل خوارق) سے اوپر نہ ملے جس کو ان (خوارق) سے کچھ بھی
 حاصل نہیں ہوتا الی الخ و قال اور اکثر خواص اولیاء عجیب (خود پسندی) سے محفوظ ہیں کیونکہ کامل بنانے
 عجیب کی بنیاد اور دنیا کی بزرگوں کے اٹھا لیا ہے اور نیز ہمارے کہ مقبول بندوں سے بعض آخر میں
 بشریت کے نقصان سے صادر ہو جاتیں کیونکہ اولیاء آخرتوں سے محفوظ نہیں ہیں لیکن وہ جلدی ہی مستحق ہوا
 اور ان کا تذکرہ یکپوں سے کرتے ہیں اور بعض قدمیں جو کہ نیند یا وافہ میں حاصل ہوتی ہیں اگر وہ بیداری
 کی حالت میں ظاہر ہوں تو خوارق میں سے ہیں ورنہ نہیں، اگر وہ و خیال فکر کے ہاتھ میں کوئی عجیب چیز ہے

زور اگر قلب کا اقرار یقین اس کا معاون ہو تو وہ اعتماد کے لائق ہے ورنہ نہیں، کسی دوسرے شخص کو توجہ دینے اور دل کو اس پر مقرر کرنے میں عمدہ (طریقہ) اس کی جانب ہمت و توجہ و قصد کو جمع کرنا ہے اور کم کھانا اور کم سونا پسندیدہ امور میں سے ہے ان کے لئے پوچھنے کی ضرورت نہیں ہے لیکن اس حد تک کم نہ ہو کہ طاعات سے روک دے اور دماغ میں خشکی اور فاسد خیالات لائے اور دوسری ریاضتوں اور شقتوں میں سے جو چیز سنت کے موافق ہو مبارک ہے۔ رہبانیت (تزویدیت) کی قسم سے نہ ہو کہ ادھبائیت فی الاسلام (اسلام میں رہبانیت نہیں ہے) صحیح کشف خیالی احکام میں سے نہیں ہے بلکہ الہامی احکام میں سے ہے کہ جن امور (جاء و رد) قلب ہے یاں کوئی کشف ایسا بھی ہوتا ہے جس کا افشا (منع) خیال ہوتا ہے وہ کشف اس وقت تک اعتماد کے لائق نہیں ہوتا جب تک قلب کی تصدیق اس کے ساتھ شامل نہ ہو جائے جیسا کہ گذر چکا ہے اس قدر ہے کہ وہم و خیال کو غیبی امور کے ادراک میں کامل دخل ہے کہ وہ اس کی سردی جلدی پاسکتا ہے۔ وہم و خیال ہی ہے جو کہ پچاس ہزار سال کے راستہ کو جو کہ رب تعالیٰ اور مر یوب و بندہ کے درمیان ہے آنکھ جھکے میں طے کر دیتا ہے اور خیال ہی ہے جو کہ باطنی احوال و غیبی امور اور لدنی علوم کو صورت بنا کر اور مثال دیکر اچھی طرح سمجھا دیتا ہے اور جاہلوں کو اہل علم بنا دیتا ہے اور اگرچہ (وہم و خیال) از خود استقلال نہیں رکھتے اور ان کے احکام پر جو کہ استقلال کے ساتھ ہوں اعتماد نہیں ہے لیکن ان سے اس راستہ میں عمدہ خدمات و تفرع میں آتی ہیں طے ارض (زمین کو جلدی طے کر لینا) کو جو کچھ لوگ بعض دعاؤں کے ساتھ وابستہ جانتے ہیں تو اس میں کیا تعجب ہے کیونکہ اسطے الہی ان (امور) سے (بھی) زیادہ تاثیر ہے لیکن جائز ہے کہ بعض لوگوں کو (یہ بات) دعاؤں کے واسطے کے بغیر حاصل ہو جائے نماز کی حالت میں جسم کے اعضا جو جھوٹے اور حقیر نظر آتے ہیں اور کبھی اس میں سے کچھ بھی نہیں رہتا بہت اچھی حالت ہے جو حالت کہ نماز میں ظاہر ہوتی ہے وہ نہایت عمدہ حالت ہے اور بغیر نماز کی حالت پر فضیلت رکھتی ہے، کوشش کریں کہ نماز میں لذت یابی اور کجی پیدا ہو جائے کیونکہ نماز میں لذت کا حاصل ہونا خاص کر فرض نمازوں میں انتہا کی علامت ہے نماز کو ام عظیم جانتیں؟ مستحب اوقات میں جماعت اور تمام شرائط و مستحبات تبدیل ارکان کے ساتھ سکون و وقار سے ادا کریں۔ آپ نے حدیث کا مضمون سنا ہو گا کہ نماز میں اس حجاب کو جو کہ اس (نمازی) کے اور اس کے پروردگار کے درمیان ہے اٹھا دیتے ہیں اور تبارک الساجد یا سجد علی قدحی اللہ فلیسأل ولید غیب (سجدہ کرنے والا اللہ کے دونوں قدموں پر سجدہ کرتا ہے پس اس کی طلب و غیبت کرتی ہے)

آپ نے جو طرح طرح کی مثالی صورتوں کا کشف ہونا اور ان کے ساتھ صحبت رکھنا لکھا تھا

اور شخصیت کا نظریہ آثار الدالت کرتا ہے کہ وہ حضرت خضر علیہ السلام عالم ارواح میں ہیں۔

اور یہ جو بعض روایات میں آیا ہے کہ ایک شخص دروازہ درکشادہ شاہوں والا ایک تہمند اور ایک چادر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کی گردنیں پھیلا لگتا ہوا اُن (حضرت علیؓ وغیرہ اہل بیت) کے پاس آیا یہاں تک کہ اُس نے گھر کے دروازے کے دونوں بازو پکڑ لئے اور وہ با پیمبر صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کی طرف متوجہ ہوا اور کہا بیشک اللہ تعالیٰ ہی ہر مصیبت پر صبر دیتے والا ہے۔ اُنہیں پس ابو بکر (صدیق) رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا غالباً یہ خضر (علیہ السلام) تھے (جی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات) پر ہم لوگوں سے تعزیت کرنے آئے تھے۔ یہاں روایتوں میں سے ہے جن کی بخاری نے اور فضلی نے "الاصابہ فی معرفۃ الصحابہ" میں ضعیف کہا ہے۔ ابو بکر نقاش نے اپنی تفسیر میں علی بن موسیٰ الرضا اور محمد بن اسماعیل بخاری سے روایت کی ہے کہ بیشک خضر (علیہ السلام) مر چکے ہیں اور ابام بخاری (رحمۃ اللہ) سے خضر (علیہ السلام) کی حیات کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے انکار کیا اور اس حدیث سے استدلال کیا کہ تو سال کے اختتام پر اُن لوگوں میں سے جو روکے زمین پر ہیں کوئی شخص بھی پر ماتی نہیں رہے گا اور یہ وہ حدیث ہے جس کو اُنہیں ابام بخاری نے اپنی صحیح میں حضرت ابن عمر (رضی اللہ عنہ) سے روایت کیا ہے اور یہ حدیث اس شخص کے لئے عمدہ ہے جو اس بات کا اختیار کرے کہ وہ (خضر علیہ السلام) مر چکے ہیں اور اس بات کو نہ مانے کہ وہ باقی (زندہ) ہیں۔ اور ابو الحسن ابن المناوی نے اپنی اس کتاب میں جس کو خضر (علیہ السلام) کے حالات میں مرتب کیا ہے ابراہیم المحمبیؒ سے نقل کیا ہے کہ خضر (علیہ السلام) مر چکے ہیں۔ اور ابن المناویؒ نے اس پر اعتماد کیا ہے اور ابن الجوزیؒ نے اپنے رسالہ میں جو کہ اس بارے میں مرتب کیا ہے ابو جلی ابن الفرار الجنبلی سے ذکر کیا ہے اُنہوں نے کہا کہ ہمارے کسی صاحب سے خضر (علیہ السلام) کے بارے میں پوچھا گیا کہ کیا وہ مر چکے ہیں تو اُنہوں نے کہا ہاں، اُنہوں نے کہا اور مجھ کو ابوطاہر البیہاری سے اسی کی مثل پہنچا ہے اور وہ دلیل دیتے تھے کہ اگر وہ زندہ ہوتے تو ضرور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتے۔ اور ابن الجوزیؒ نے استدلال کیا کہ اگر وہ (خضر علیہ السلام) زندہ ہوتے تو چونکہ وہ موسیٰ علیہ السلام اور اُن سے پہلے کے زمانے میں تھے تو ضرور اُن (خضر علیہ السلام) کا قد و قامت اُن کے جسموں کے مطابق ہوتا اور اُن کے اجسام کی مقدار ہمارے اجسام کی مقدار کے مانند نہیں ہوتی۔ جو لوگ اپنی تمام روایتوں میں خضر (علیہ السلام) کی رویت (دیکھنے) کا دعویٰ کرتے ہیں وہ (روایتیں) اس بات پر دلالت نہیں کرتیں کہ اُن (خضر علیہ السلام) کا جسم اُن (موسیٰ علیہ السلام) کے زمانہ کے لوگوں کے اجسام کی مثل تھا۔ پھر اُنہوں نے ابن الجوزیؒ نے اس چیز سے استدلال کیا کہ جس کو احمد نے المحامد بن الشیخ عن جابر رضی اللہ عنہم کے طریق سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اُس ذات کی قسم جس

قبضہ میں میری جان ہے کہ بلاشبہ اگر موسیٰ (علیہ السلام) زندہ ہوتے تو ان کو میرے ابتلاء کے بغیر کوئی چارہ نہ ہوتا۔
 انھوں (ابن ابی جوزی) نے کہا کہ جب موسیٰ علیہ السلام کے حق میں یہ بات ہے تو پھر خضر (علیہ السلام) اگر زندہ ہوتے
 تو کیسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ابتلاء نہ کرتے پس وہ آپ کے ساتھ جمعاً اور جماعت سے نمازیں پڑھتے اور آپ کے
 جھنڈے کے پیچھے جا کر تے جیسا کہ ثابت ہے کہ بیشک حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس امت کے امام کے پیچھے
 نماز پڑھیں گے۔ اور ابوالحسن ابن المناوی (رحمۃ اللہ علیہ) سے خضر (علیہ السلام) کی طویل زندگی کے بارے میں پوچھا
 گیا اور یہ کیا وہ بھی زندہ ہیں یا نہیں؟ انھوں نے کہا کہ اکثر ضعیف (رائے والے) لوگ ان روایات کی
 بنا پر جو اس بارے میں مروی ہیں اس بات کے محض ہیں کہ وہ زندہ ہیں، انھوں (ابن المناوی) نے کہا
 کہ جو مرفوع احادیث اس بارے میں ہیں وہ ضعیف ہیں اور اہل کتاب کی طرف (ان کی) سند (اعتبار) سے
 ساقط ہے انھوں نے کہا اور اس کے سوا اور سب روایات اختیار سے ہیں پس وہ سب اول و آخر کے اعتبار سے
 (یعنی بالکل) ضعیف و مست ہیں ان (روایتوں) کا حال دو امر سے خالی نہیں ہے یا تو ثقہ راویوں پر
 معمول کی حالت میں (یہ روایات) داخل ہو گئیں یا ان میں سے بعض نے باغضہ (ان روایات کو بیان) کیا
 انھوں نے کہا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: وَمَا جَعَلْنَا الْبَشَرِ مِنْ قَبْلِكَ الْخَالِدِينَ اَمَّنْ تَحْتَهُ سَاجِدًا (کسی بشر
 کے لئے دائمی زندگی نہیں بنائی) انھوں نے کہا اور اگر خضر (علیہ السلام) زندہ ہوتے تو ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 و آلہ کی خدمت میں حاضر ہوتے) سے اور ان کی طرف ہجرت کرنے سے پیچھے رہ جانے کی گنجائش نہیں تھی انھوں
 نے کہا اور ہمارے بعض اصحاب نے مجھ کو خبر دی کہ ابراہیم (کھوئی) سے حضرت خضر (علیہ السلام) کی طویل
 زندگی کے بارے میں پوچھا گیا تو انھوں نے اس کا انکار کیا اور کہا پڑاتے مرے ہوئے ہیں تم کلام الاصابہ
 (کتاب الاصابہ) کا کلام ختم ہوا۔

ادبیہ جواب نے لکھا ہے کہ ایک بزرگ نے خضر کو مقامات سلوک کے ناموں میں شمار کیا ہے
 (اور کہا ہے) کہ سالکین میں سے جو شخص اس مقام تک پہنچ جاتا ہے وہ خضر کے نام سے موسوم ہو جاتا ہے
 اور وہ خضر جو کہ سکندر کارفق تھا وہ اسی وقت میں گذر رہا ہے اور آپ نے لکھا تھا کہ یہ تحقیق حضرت عالی
 رحمہ اللہ ثانی قدس سرہ کی تحقیق کے مطابق ہے اور سلف (قدیم بزرگوں) کے اقوال کی تطبیق کے لئے
 اس مقام کے نام کو خضر کے ساتھ موسوم کیا ہے (یہ بات) شک و شبہ کے مقام میں ہے کیونکہ
 اختلاف خضر معین علیہ السلام میں ہے اور ان کی حیات ثابت کرنے والے لوگ جو دلائل اپنے مقصد
 پر لائے ہیں اور جو حدیثیں انھوں نے نقل کی ہیں اور ان کا آب حیات کو بینا شخص خضر پر دلالت کرتا ہے
 نہ کہ نوری خضر پر جو کہی ہے اور ان دونوں بزرگوں (حضرت خضر و ایاہم علیہما السلام) نے حضرت عالی

موجود اعلیٰ ثانی قدس سرہ سے ملاقات کے بعد جو یہ فرمایا کہ ہم عالم ارواح سے ہیں اور ہماری ارواح کو
 اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے قدرت عطا قریب سے اجساد کے کام واقع ہوتے ہیں اور فطیہ مدار کا ہم معاملات
 ہماری طرف رجوع رکھتے ہیں اس تطبیق سے بے نیاز ہے کیونکہ جب یہ (دونوں) حضرات اہم معاملات و
 ضیات میں مشغول ہیں اور ان کی روح کے جسم کا حکم اضیاء کر لیا ہے تو پھر ہم اس بنا پر جو کہ پوشیدہ نہیں ہے
 دوسرے بہت سے خسر کس لئے ثابت کریں فہذا صلح عن تراخی الخصمین (یہی وہ جھگڑنے والوں کی صلح کا حکم ہے)
 دیگر آپ نے ارواح کے مشاہدہ کے بارے میں دریافت کیا تھا کہ صورت کے بغیر ہے یا صورتوں
 کے ساتھ ہے الخ آپ جان لیں کہ ارواح کا مشاہدہ کبھی مثالی صورتوں کے لباس میں ہوتا ہے کیونکہ
 عالم مثال میں ہر چیز کی ایک صورت کا کن (موجود) ہے حتیٰ کہ معانی کی بھی وہاں صورتیں ہیں کہ جن کے ساتھ
 وہ منکشف ہوتے ہیں، یہ دید (مشاہدہ) ہم و خیال سے یا ہر ہے کیونکہ عالم مثال عالم شہادت کی طرح
 موجودات میں سے ہے یا ارواح اجسام کے ساتھ مجسم ہو کر صورتوں کے رنگ میں ظاہر ہوتی ہیں اور اس
 میں محدود جس سے بچا جائے نہیں ہے اور کبھی ان (ارواح) کا مشاہدہ صورتوں کے بغیر ہوتا ہے اور
 وہ روحانی ملاقات کی قسم سے ہوتا ہے جیسا کہ آپ نے خود لکھا ہے اور یہ معنی اور نیز سابقہ معانی فقرا
 کی جماعت میں کثیر الوقوع ہیں اور کلام کرنا دیکھنا اور آوازوں کا سنا جیسا کہ روایتوں سے مفہوم
 ہوتا ہے ثابت ہے اور روحانی ملاقات کی قسم سے ہے یا سابقہ دونوں طریقوں کی قسم سے ہے
 اور واقعات میں آلات کی ضرورت نہ ہونے کو ماننے کی صورت میں بعض کے لئے صورتوں کا واسطہ
 بننا سمجھنے اور سمجھانے کے لئے ہوتا ہے کیونکہ معانی اور باطنی احوال بھی مثالی صورتوں میں ظاہر
 ہوتے ہیں تاکہ قریب الفہم ہو جائیں۔

میرے محدود! ارواح اور برزخ صغریٰ کا معاملہ بہت نازک ہے اس بارے میں ظن و تخمین
 (اندازے) کے ساتھ حجت نہیں کر سکتے، جو کچھ نصوص سے ثابت ہو چکا ہے اس پر تحمل ایمان لانا چاہئے
 اور اس کی تفصیل کو اللہ تعالیٰ کے علم کے حوالہ کرنا چاہئے کیونکہ وہاں اوستیۃ جمیع العلم الا قبیلۃ
 (اور ہم کو صرف تمہارا سامع بنایا ہے) نقص قاطع ہے ہم قہر کی فراخی و آسانی اور عذاب و سزا پر ایمان لائیں
 اور اس کی تفصیلات میں مشغول نہ ہوں کیونکہ ہم اس پر مامور نہیں ہیں اور اسی طرح اموات (مردوں)
 کا آپس میں کلام کرنا (روایتوں میں) آیا ہے، اور قہر کے عذاب میں مردوں کا چیخا اور چلانا وارد ہوا ہے
 کہ جس کو ثقلین (انسانوں اور جنوں) کے سوا ہر وہ چیز جو مشرق و مغرب کے درمیان ہے سنتی ہے (اس کو)
 مان لینا چاہئے یا نور و جبر و جنتی ہے کہ ثقلین (انسان و جن) کے سوا سب سنتے ہیں یا جسدی آلہ

(جسمانی اعضا) کے واسطے سے کہ جس نے ایک طرح کی حیات پائی ہے چھٹی ہے۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ اگر وہ (ارواح) آلہ کی محتاج ہوں تو وہ عالم حدوث کو ابھی تک اپنے ساتھ رکھتی ہوں گی۔ میرے مقصود یہ ممکن ہے حدوث کا داغ زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی ہرگز نائل ہونے والا نہیں ہے۔

سید روئی زعمکن درو عالم جدا ہرگز نہ شد و اللہ اعلم

[مکن سے اس کی رو سیاہی دونوں جہان میں ہرگز جدا ہونے والی نہیں ہے و اللہ اعلم] ممکن اگرچہ اللہ تعالیٰ جل سلاطین کا قریب پیدا کر لے اور کمال کے درجیات حاصل کر لے اپنی روحانیت و جسمانیت کے ساتھ جس عالم میں بھی ہو ممکن و حادث ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ماسواہر چیز کے حادث ہونے پر تمام مذاہب کا اجماع معتقد ہو چکا ہے اولاً تصول نے اس کے منکر کی تکفیر کی ہے۔ حق جل و علا کے ماسواہر کے قدیم ہونے کا خیال ہرگز نہ کریں اگرچہ کالمین کی ارواح ہی ہوں اور بنیاد میں خلل نہ ڈالیں۔ آخرت کی نجات علماء کے فتوؤں سے وابستہ ہے جو کشف کے عمل کے فیصلے کے برخلاف ہو وہ اعتناء سے ساقط ہے۔ اسروسلوک سے مقصود نفس کے پوشیدہ عیوب پر اطلاع ہونا اور احکام شرعیہ کے بجالانے میں آسانی کا حاصل ہونا اور شرک و خفی کی باریکیوں کا رائل ہونا ہے جو کہ اطمینان نفس کے ساتھ وابستہ ہے دوسرے امور عہدہ کاموں میں ہیں جو کہ بحث خارج ہیں۔

آپ نے عدم اور فنا کے درمیان فرق کے بارے میں دریافت کیا تھا، میرے مقصود یہ سالکوں کے قدم پھلنے کا مقام ہے اکثر ایسا ہوتا ہے کہ طالب بیچارہ اپنے آپ کے عدم کے وجود کے ساتھ فانی حقیقی سمجھتا اور کمال جانتا ہے شکل ہے کہ وہ اس فرق کی طرف ہدایت پا سکے اس وقت میں ایسا کمال و مکمل چرچہ میسر ہوتا چاہئے جو کہ جذبہ و سلوک دونوں طریقوں سے پرورش یافتہ ہوتا کہ اس بیچارہ کو اس گرواب سے نکالے اور اس کے نقصان پر آگاہ کرے اور فنا کے حقیقی کی طرف رہنمائی فرمائے۔ اس فیر نے اس فقرہ کو کسی مکتوب میں لکھا ہے اور شاید (وہ) پروردگار مولانا محمد صدیقی کے پاس ہو گا جو کہ تمہارے شاہزادہ کی سرکار سے متعلق ہے اگر میسر آجائے تو را می دے کہ بسط العہ کریں گے۔

عدم وہ فنا ہے جو اس جذبہ کی جہت میں ظاہر ہوتی ہے جس کے ساتھ سلوک ملا ہوا نہیں ہے اس وقت میں وہ اپنے آپ کو اور اپنی صفات کو نہیں پاتا اور کم کر دیتا ہے۔ وجود عدم سے مراد وہ بقا ہے جو کہ اس فنا و عدم پر جہت نہ کر وہ (جذبہ سلوک کی جہت) میں مرتب ہوتی ہے اور فنا سے مراد مطلوب کی مسمیٰ کا عارف یہ اس قدر غلبہ ہو جاتا ہے کہ عارف اپنا اوصاف و اخلاق کو مطلوب کے اوصاف و اخلاق کا پر تو پاتا ہے اس حد تک کہ سب کو اس بارگاہ قدس کے بالکل حوالہ کر دیتا ہے اور اپنے آپ کو سب سے خالی پاتا ہے پس پہلی صورت (یعنی عدم) میں اوصاف کا استنثار (چھپ جانا) ہے جو کہ فنا کرنے والا نہیں ہے اور دوسری

صورت (فنا) میں (اوصاف کا) ازالہ (نائل کرنا) ہے جو کہ فنا کرنے والا ہے، غایت ازلی کے بغیر دشوار ہے کہ سالک اس فرق کی طرف ہدایت پائے اور استعارہ ازالہ سے جدا کرے۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے جو فرق کہاں میں کیا جاسکتا ہے افادہ کے بعد ہے کہ عدم وجود بشریت کی طرف توجہ کرنا ہے اور فنا عام نہیں ہے میرے مخدوم عدم میں جس سے غیبت (احساس نہ رہتا) دیکھا نہیں ہے جو وہ افادہ کے بعد وجود بشری کی طرف واپس آئے، لوگ کسی کئی سال عدم اور وجود عدم میں گذارتے ہیں اور اس فنا و بقا کے ساتھ شیختر (پری) کی گدی پر (شکل) رہتے ہیں، اور یہ جو آپ نے کہا ہے کہ وجود عدم وجود بشریت کی طرف توجہ کرنا ہے اس معنی میں ہے کہ وجود فنا والے سالک کے بخلاف وجود عدم والا سالک اس توجہ سے محفوظ نہیں ہے۔ اور نیز صاف عدم کو وجود بشریت اور وجود مہبوب میں فرق کرنا دشوار ہے اور اکثر دفعہ وجود بشریت کو وجود حق جانتا ہے اور اپنے اوصاف کو اس کے اوصاف سمجھتا ہے اور یہ معنی فنا کے حقیقی حاصل ہونے بغیر مرتبہ کمال سے زیادہ سچے ہیں۔

آپ نے مریدوں کے احوال لکھے تھے اس پر اللہ تعالیٰ صل شاء کا شکر ادا کریں، مریدین آپ کے آئینے ہیں آپ کے ہی معانی ہیں جو کہاں میں ظاہر (ہو رہے) ہیں، اُن کے ساتھ اچھی طرح مشغول ہوں اور توجہات کریں اور ان کی ترقیات کے لئے دعا کرتے ہیں اور آداب شریعہ و آداب سلف اور اپنے بزرگوں کے طریقوں میں سے جو کچھ مناسب جائیں ان کے ساتھ نہیں اور حفظ و فصیح کے طریقہ کو ترک نہ کریں اور آداب کی تعلیم دیں کہ کشادگی اس کے ساتھ وابستہ ہے، کوئی ایک بے ادب بھی خدا تک نہیں پہنچا ہے اور جب آپ واقعات کی تعبیر اور حال کی وضاحت اور نصیحت عطا کرنے کے لئے اچھی طرح متوجہ ہوں گے تو اس پر ہے کہ بتدریج یہ امور حاصل ہو جائیں گے سہ

تو کار بگفت کار و داں کن خود کار بگویت کہ آن کن

[تو کام جاننے والے تجربہ کار کے کہنے کے مطابق کام کر کام تجھ کو خود دیکھ گا کہ ایسا کر]

آپ نے لکھا تھا کہ قرآن مجید کی تلاوت ان دنوں میں اچھی لگتی ہے میرے مخدوم بے معنی اور ناز کی حالت دونوں انجام کار (نگسل) کی بشارت دینے والی ہیں قل رب زدنی علماً (آپ پر بھیجے) اے میرے رب میرا علم زیادہ فرما [چاہئے کہ اپنے اوقات ان تین چیزوں سے آباد رکھیں: قرآن مجید کی تلاوت طویل قیام و خضوع و حضور کے ساتھ نماز اور کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کا تکرار اس کلمہ طیبہ کے معین و مددگار کیا تو اچھا ہے کہ رات اور دن میں اس تعداد تک پہنچائیں۔

آپ نے اور دو وظائف طلب کئے ہیں، فقیر نے احادیث کی معتبر کتابوں سے اچھی طرح تلاش کر کے پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اور دو وظائف کو جمع کیا ہے لیکن ابھی تک مسودات حاث کر کے

نہیں لکھے گئے ہیں کسی سال ہو گئے کہ مسودات ہی پڑے ہیں ان کو صاف کرنے کی توفیق نہیں ہوئی اگر ہو سکا
توانشا اللہ تعالیٰ اس میں سے کچھ حصہ لکھ کر بھیج دے گا (فی الحال) اگر حدیث کی کتابوں مثلاً
مشکوٰۃ و حسن حصین سے کچھ وظائف انتخاب کر کے عمل میں لائیں تو مستحسن ہے / فقیران دلوں میں طالبوں
اور ان کے احوال میں مطلقاً مشغول نہیں ہو سکتا معلوم نہیں اس میں کیا حکمت ہے۔ اس بات کی آرزو
لگی ہوئی ہے کہ گوشہ میں بیٹھ جائے شرعی ضرورت کے بغیر کسی شخص کے ساتھ ملاقات کی راہ و رسم نہ ہو۔
رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَسَدًا اے ہمارے رب! ہم کو اپنے پاس سے رحمت
عطا فرما اور ہمارے کام میں ہمارے لئے ہدایت کا سامان چاہا فرما دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی جاتی ہے
والسلام علیکم وعلیٰ سائرہن ائیم الہدی والترم متابعة المصطفیٰ علیہ علی المداحوا من الانبیاء
والملائکۃ والصالحین الصلوٰت والتسلیمات والبرکات العلیٰ۔

مکتوب ۱۸۳

اس مقدس درگاہ کے خفاکشیوں میں سب سے کم درجہ فقیر محمد علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام کے نام
بعض حقوق اسرار کے ذکر اور ان ظہبات کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت محمد و اہل بیت علیہم السلام کی طرف سے ہوئی
بعض تحقیقات پر وارد ہوئے ہیں۔

۳۵۶

الحمد للہ و سلام علی جابرہ الذین اصطفیٰ، بعض اعلیٰ درجہ کے اسرار اور واضح تحقیقات تحریر
کرتا ہے اچھی طرح سنیں، سب سے آخری چیز جو کہ ہمارے حضرت علی (عجلو اللہ تعالیٰ فرجہ) نے فرمائی ہے
الاقدر نے لکھی ہے وہ مکتوب ہے جو کہ جلد ثالث کے آخری دو مکتوب سے پہلے ان کے متصل ہی مولا
حسن دہلوی کے نام ہے اور اس مکتوب میں احیاء وجودی کے اور تعین جہی کو ثابت کیا ہے اور اس کے
ترقی کا انکار فرمایا ہے۔ دن کے وقت ان بلند معارف کے لکھنے میں مشغول رہے ہیں اور رات کے
وقت حضرت علی (قدس سرہ) کو بخالا تھی ہو گیا کہ اس بخار کے چھٹے روز آپ رحلت فرمائے حضرت علی
کے رحلت فرمانے کے بعد وہ تحریر معرض ظہور میں آئی اور مخلصین اس کے مطالعہ کے شرف سے محروم
ہوئے اور انھوں نے اس کی نقیص کر لیں، ان بلند معارف کو تحریر کرنے کے بعد مرض موت کی شدتوں
میں بھی بہت سے معارف و اسرار بیان کئے اور وصیتیں فرمائیں مغلہ ان اسرار کے ایک بیٹھا کہ جس
رات کی صبح کو آپ رحلت فرمائیں گے یا اس سے ایک رات پہلے جبکہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ
کہ غزوہ نہاد حضرت خواجہ محمد رضا بن احمد قدس سرہ العزیز

سبھی اس وقت میں حاضر تھے اور مرض کا غلبہ تھا اور ضعف کمال درجہ پر تھا، آپ نے فرمایا مجھے بٹھاؤ
 بندہ نے اپنی گود میں اُس پیشوائے اکابر کو بٹھایا چنانچہ حضرت عالی کا مبارک وزن اس ذرہ بمقدار پر تھا
 اُس وزن سے میں ایسا دھکتا ہوں کہ اس خاکسار کی زندگی میں بہت خوشگوار پہل لایا گیا اور پوشیدہ رکھنے
 کے لائق نہایت بلند اسماء اس دلگداز پر وارد کرے گا۔ قصہ مختصر حضرت عالی (قدس سرہ) نے فرمایا کہ
 وصال لا بزال کے لئے پکارنے والے نے میرے سر میں ندری کہ سلطان مجھ کو طلب کرتا ہے میری بلند
 پرواز بہت کے مرغ نے بارگاہِ قدس کا رخ کیا حتیٰ کہ پہنچا جہانگیر پہنچا، اس عالی مرتبہ بارگاہ سے
 ندا سنی کہ سلطان گھر میں نہیں ہے، اس کے بعد معلوم ہوا کہ یہ مقام حقیقت کعبہ ربانی ہے میں اس کے
 ماوراء کی طرف دوڑا اور عروج کیا حتیٰ کہ صفاتِ حقیقہ کے مقام تک جو کہ وجودِ ابد کے ساتھ موجود ہیں
 پہنچا، صفات کا یہ مقام صفات کی علمی صورتوں کے ماوراء ہے جو کہ تعینِ علمی کے مرتبہ میں کائنات (موجود) ہیں
 اور ان صفات کی صورتوں کے ماوراء ہے جو کہ تعینِ وجودی و تعینِ حسی تعالیٰ و تقدس کے مرتبہ میں ہیں
 میں اس مقام سے بھی اوپر توجہ ہوا یہاں تک کہ ان صفات کے اصول کے ساتھ واصل ہوا جو کہ شیون ذاتہ
 ہیں اور ذاتِ عزشانہ میں مجر و اعتبارات ہیں اور تم دونوں بھائی ہر مقام میں میرے ہمراہ ہو، اس مقام کے
 اوپر کی طرف لے گئے اور ذاتِ بحت تک جو کہ نسبتوں اور اعتبارات سے مجر رہے پہنچایا اور حضرت مخدومی
 کو فرمایا کہ تو میری امامت کے تعلق کی وجہ سے اس مقام میں میرے ساتھ ہے کیونکہ اس بیماری کے دواں
 میں حضرت عالی قدس سرہ کی امامت وہی کرتے تھے۔ اور فقیر سے فرما دیا تھا کہ تم مسجد میں دوستوں کے ساتھ
 نماز پڑھا کرو اور (وہاں) امامت کیا کرو۔ یہ بے پرواہی تعمیل ارشاد کی عرض سے دوستوں کی جماعت کے ساتھ
 مسجد میں نماز پڑھ کر باقی اوقات خدمتِ والا میں موجود رہا تھا اور روز و شب اسی مکان میں جو کہ محبوب
 کی ملاقات کا مقام تھا خدمتِ اقدس میں گزارنا تھا۔ مختصر یہ ہے کہ اس احقر کو دوسرے راستے سے اصالۃ
 اس انتہائی درجہ تک پہنچنے کا اشارہ کیا۔ اسی مجلس میں یا کسی دوسری مجلس میں اسی مرضِ موت میں فرمایا
 کہ اس درجہ کمال کا حصول اور اس بلند مرتبہ کا وصول حق سبحانہ و تعالیٰ کے کلامِ مجید کے ساتھ قوی تعلق
 پیدا کرنے سے وابستہ ہے میں قرآن مجید کے لطیف و متوسط سے اس مقام کے ساتھ ممتاز ہوا ہوں کہ
 قرآن مجید کے حروف میں سے ہر حرف کو ایک ایسا دریابانا ہوں جو کہ کعبہ مقصود تک پہنچانے والا ہے
 اسی اثنا میں اس بیت کو زبانِ شریف پر لائے کہ جس کے سنتے ہی حضرت ابو سعید ابوالخیر قدس سرہ
 دو دروازے فاصلے سے اس کے کہنے والے کی زیارت کے لئے گئے تھے اور وہ بیت یہ ہے

لے حضرت خواجہ محمد حیدر قدس سرہ لکھا کہ اے مریض الموت میں حضرت عالی کی امامت کے قرائن انجام دیتے تھے جس کی بارگاہ سے

اندر غزلِ خویش بہاں خواہم گشت تا بر لبِ تو بوسہ زخمِ چو نشِ بخوانی

[میں اپنی غزل میں پوشیدہ ہو جاؤں گا تاکہ جب تو اس کو پڑھے تو میں تیرے لب کو بوسہ دوں]

زبانِ شریف پر لائے (پڑھا) اور بہت لطف اندوز ہوئے، اس کے بعد فرمایا ہمارے حال کے موافق اس طرح کہنا چاہئے۔

اندر سخنِ دوست نہاں خواہم گشت تا بر لبِ او بوسہ زخمِ چو نشِ بخواند

[میں دوست کی بات میں پوشیدہ ہو جاؤں گا تاکہ جب وہ اس کو پڑھے تو میں اس کے لب کو بوسہ دوں]

محب کی بات محبوب کے لب پر کہاں پہنچتی ہے جیسا کہ (خود) اس کی بات کو اس کے ساتھ قرب و منزلت ہے اس کی بات سے اس تک پہنچا جاسکتا ہے نہ کہ اپنی بات سے کیونکہ اس (محب) کی بات کوتاہ اور راستہ ہی میں (رہ جانے والی) ہے، یہ حقیر کہتا ہے من عرف الله كل لسانہ [جس نے اللہ کو پہچانا اس کی زبان ٹوٹ گئی ہوگی] اس کے لئے گواہ ہے۔ رع

بس سخنِ کوتاہ باید و السلام [پس بات مختصر کرنی چاہئے والسلام]

فصل بالخیبر: اس مقام میں دو سوال وارد ہوتے ہیں: سوال اول یہ کہ

حضرت عالی (قدس سرہ) نے اس مکتوب میں جو کہ سب سے آخر میں اس مدخل کے متصل لکھا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے لکھا ہے کہ تعینِ اول سے جو کہ تعینِ جی ہے ترقی واقع نہیں ہے کیونکہ اس کے اوپر لا تعین ہے اس مقام میں قدم رکھنا امکان سے باہر رکھنا اور وجوب کے ساتھ متحقق ہونا ہے جو کہ محال ہے اور یہ عروجات جو کہ واقع ہوئے ہیں سب تعینِ جی کے اوپر ہیں اس کی کیا وجہ ہوگی۔ جواب: ہو سکتا ہے کہ مسرور قدسی وصول ہوا اور یہاں جو کچھ لکھا گیا ہے وہ نظری ہو تو اس صورت میں کوئی منافات نہیں ہے شاید کلاسِ فقیر نے اس معنی کو حضرت عالی قدس سرہ سے اسی مجلس میں استفادہ کیا ہے۔

سوال دوم: یہ کہ حضرت عالی قدس سرہ کی بعض عبارتوں سے استفادہ ہونے کے حقیقت کعبہ

شیون و صفات کے اعتبار سے اوپر ہے اور سابقہ عبارت سے اس کے خلاف مفہوم ہوا ہے۔ جواب جن صفات و شیون سے حقیقت کعبہ اوپر ہے ان سے مراد صفات کی علمی صورتیں ہیں جو کہ تعینِ علمی کے مرتبہ میں ثابت ہیں کیونکہ قوم (اہلِ تصوف) کی اصطلاح میں صفات و شیون سے مراد ہی علمی تفصیلی صورتیں ہیں جیسا کہ اس مرتبہ کے اجمال کو مرتبہ ذات کہتے ہیں اور اس کی تجلی کو تجلی ذات جانتے ہیں اور نیز ان صفاتِ حسیض (نیچے درج کی صفات) سے مراد تعین و چودہ کی مرتبہ کی تفصیل کے حصے ہیں کہ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کو اس تعین کے ثابت کرنے کا امتیاز حاصل ہے اور حضرت شیخ محی الدین ابن عربی اور ان کے

متبعینِ قدس اسرارِ ہم کے نزدیک یہ مرتبہ، مرتبہ لا تعین اور مرتبہ اطلاقی ذات تعالیٰ ہے کیونکہ تعین علی
اجمالی کے اوپر جو کمال کے نزدیک تعین اول ہے مرتبہ لا تعین اور وجودِ حجت ہے اور ہمارے نزدیک یہ
مرتبہ جو کہ مرتبہ وجودِ حجت ہے تعین کے ساتھ موصوف ہے اور تعیناتِ صفات بھی اس مرتبہ میں ثابت ہیں
کہ مستحکم ان تعینات کے تعین علی بھی ہے لیکن چونکہ علم صفات میں سب سے زیادہ جامع ہے (اس لیے)
اس مقام میں بھی وجود کی طرح صفات و شئون ذاتیہ کا تعین (موجود) ہیں اور اس کے لئے بھی وجود کی
طرح دو مرتبے ہیں: مرتبہ اجمال کہ جس کو دوسرے حضرات تعین اول اور حقیقتِ محمدی جانتے ہیں اور مرتبہ
تفصیل۔ اس حقیقت سے واضح ہو گیا کہ تعین علی جمیع صفات علم کا تعین اول ہے جو کہ صفات حقیقیہ زائدہ
سے ہے نہ کہ حضرت ذات تعالیٰ کا تعین اول، بلکہ اس کے خاص صفت علم کا تعین اول ہونے میں بھی کمال
ہو کیونکہ اس آخری مکتوب میں انھوں نے تعین وجودی کے اوپر تعین حقیقی کو ثابت کیا ہے کہ اس مقام میں بھی
اجمال و تفصیل ہے۔

ہم اصل بات بیان کرتے ہیں، حقیقت کعبہ ربانی جس طرح کہ صورتِ علمیہ و احادیث کے اوپر ہے
جو کہ قوم کے نزدیک شئون و صفات کا مقام ہے اور اجمالِ علم کے اوپر ہے جو کہ ان کے نزدیک وحدت
تجلی ذات کا مقام ہے اسی طرح تفصیل کمالات کے اوپر حضرت وجود کا مرتبہ ہے کہ ہمارے حضرت تعالیٰ
(قدس سرہ) کے نزدیک اس کا ہر حصہ حضرت ذات کے کمالات میں سے ایک کمال ہے اور اس تعالیٰ خانہ کی
صفات میں سے ایک صفت ہے اور نیز اجمال کے اوپر حضرت وجود ہے جو کہ حضرت تعالیٰ (قدس سرہ) کے قول
قدیم کے مطابق تعین اول و حقیقتِ محمدی ہے اور حضرت تعالیٰ کے آخری قول میں تعین اول و حقیقتِ محمدی
تعین ثانی ہے جو کہ تعین وجودی کے اوپر ہے کیونکہ جب ہی ہے جس نے کہ وجود و ایجاد کے سلسلہ کو حرکت
دی ہے چنانچہ واجبِ ذات ان اعراف (میں نے چاہا کہ یہ پیدا جاؤں) اس کا ایک مرتبہ اور حقیقت کعبہ ربانی اس
تعین ثانی سے بھی فوقیت رکھتی ہے اور ان حقائق کی اجمال و تفصیل سے بھی بزرگ ہے جو کہ بشری و ملکی حقائق کا
مستہلک اگر یہ کہا جائے کہ کعبہ اگرچہ بیت اللہ ہے لیکن مومن کا قلب بھی بیسعی الخبیث کے بموجب
اس کا حکم رکھتا ہے پس اس کو اس پر فوقیت کس لحاظ سے ہوگی ہم کہتے ہیں و بَدِیۃُ الْمَثَلِ الْأَعْلٰی [اور
اللہ تعالیٰ نے اعلیٰ مثال ہے]۔ عالمِ تجار (دنیا) میں بادشاہوں کے لئے اگرچہ بہت سے کلمات اور نشانات ہیں
ہیں لیکن گھر (گھر بھی) گھر ہے کہ وہ اخبار کی مزاحمت سے محفوظ ہے اور محبوب کی آرامگاہ ہے دوسری
نشانات گھر کے ساتھ کیا نسبت اور کونسی برابری ہے۔ یہ بات تو یہاں ختم ہوئی۔ رہیں صفات حقیقیہ
زائدہ کہ جن کا ذات تعالیٰ شانہ سے انفکاک (جدا ہونا) ہرگز جائز نہیں ہوا۔ اگر بیت اللہ سے اوپر ہوں تو

اس کی گنجائش ہے والہم عند اللہ سبحانہ [اور اللہ سبحانہ ہی کو علم ہے] پس تضاد دور ہو گیا اور اشتباہ جاتا رہا۔
تنبیہ ۱۸۸: سابقہ بیان سے واضح ہو گیا کہ حقیقت کعبہ ربانی حقیقت محمدی سے اوپر ہے کیونکہ

حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والختہ مراتب تعینات سے ناشی اور حقیقت کعبہ مراتب تعینات سے اوپر ہے، یہی بات کہ حقیقت قرآن مجید معانی حقیقت کعبہ ربانی کے ساتھ کیا نسبت رکھتی ہے۔ رسالہ
 مبدا و معاد میں جو کہ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ کی تصنیفات سے ہے یہ ہے کہ حقیقت قرآنی و حقیقت
 کعبہ ربانی (دونوں) حقیقت محمدی سے اوپر ہیں اور حقیقت کعبہ ربانی حقیقت قرآنی سے اوپر ہے اور مکتوب
 شریف جلد ثالث کے ایک مکتوب میں انھوں نے لکھا ہے کہ حقیقت قرآنی حقیقت کعبہ سے اوپر ہے اور مذکورہ
 بالا تحریر میں جو کچھ حضرت عالی قدس سرہ سے منقول ہوا وہ بھی اسی معنی کی خبر دیتا ہے، ان ہر دو حقیقت کے درمیان
 جو کچھ تطبیق (میرے) ناقص خیال میں آتی ہے وہ تحقیق سابق سے پیدا ہوئی ہے جس کو شیون و صفات
 واجبی تعالیٰ کے بیان میں مفصل ذکر کیا ہے، کیونکہ قرآن مجید اس سچائے و تعالیٰ کی صفت یا شان سے
 ناشی (ظاہر ہوا) ہے اور شیون و صفات میں دو اعتبار بیان ہوئے، اعتبار العین و اعتبار اطلاق و الاعتبار
 پس ان دو اعتبار پر نظر کرتے ہوئے ان دونوں حقیقتوں میں سے ہر ایک کو دوسری پر سبقت کا حکم ہو سکتا ہے
 ایک حکم ایک اعتبار سے ہوگا اور دوسرا حکم دوسرے اعتبار کے موافق ہوگا پس حقیقت میں کوئی تعالیٰ
 نہیں ہے۔ اور جو کچھ کہ جلد ثالث کے سوئیں مکتوب میں صریح ہے کہ کعبہ ربانی کا معاملہ ان ہر دو ظہور اسی
 یعنی ظہور قرآنی و ظہور محمدی سے بھی عجیب تر ہے کہ وہاں صورتوں اور شکلوں کے لباس کے بغیر حقیقت تشریف
 کا ظہور ہے کیونکہ کعبہ جو کہ مخلوق کا معبود الہ ہے اس سے مراد تھم اور ڈھیلے نہیں ہیں اور اسی طرح دیواریں
 اور چھتلا عمارت) نہیں ہے کیونکہ اگر یہ چیزیں نہ بھی ہوں کعبہ تب بھی کعبہ ہی ہے اور سجدہ الہ ہے پس اس
 مقام میں ظہور ہے لیکن (اس کی) کوئی صورت نہیں ہے اور یہ نہایت ہی عجیب بات ہے انتہی۔ یہ عبارت
 حقیقت قرآنی پر اس حقیقت (حقیقت کعبہ) کی توصیف پر دلالت نہیں کرتی کیونکہ معنی تشریف یا الوہیت و
 ربوبیت و وجوب و وجود وغیرہ اسے جو کچھ اس بارگاہ جل سلطانہ میں اعتبار کیا جائے، صفات حقیقیہ سے جو کہ
 وجود خارج کی زندگی سے ملی ہوئی ہے نیچے کے درجے میں ہے جیسا کہ جلد ثانی کے مکتوب ثالث میں یہ معنی واضح
 و شرح بیان کئے ہیں، ان اس حقیقت کا ظہور صورت کے لباس کے بغیر ہے ظہور کلام مجید و ظہور محمدی کے
 برصاف کہ یہ حرف و آواز اور انسانی صورت کے لباس میں ہے اور یہ عجائب میں سے ہے اور حقیقت محمدی
 چونکہ اسمائے اضافیہ میں سے ہے ناچار ان دونوں حقیقتوں سے نیچے کے درجے میں ہوگی۔

سوال: اس بیان سے لازم آیا کہ کعبہ مکرمہ ہمارے پیغمبر حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام سے

افضل ہو۔ جواب، ہم کہتے ہیں کہ یہ ممنوع ہے کیونکہ ایک حقیقت کو دوسری پر فوقیت ہونا پہلی حقیقت والے کی دوسری حقیقت والے پر افضلیت کا موجب نہیں ہے کیونکہ ہوسکتا ہے کہ نیچے کی حقیقت والے کو اوپر کی حقیقت پر عروج حاصل ہو جائیں اور قرب کے مراتب میں آئیں اور اوپر کی حقیقت والا اپنی حقیقت کا پابند رہے اور اپنی حقیقت سے عروج (ترقی) نہ کرے اور مراتب قرب کی کثرت کہ جس پر فضیلت کا مدار ہے حاصل نہ کرے، کیا تو نہیں دیکھتا کہ ملائکہ اعلیٰ (فرشتوں) کی ولایت خواص بشر کی ولایت کے اوپر ہے اور ملائکہ کے حقائق سے عروج کے اعتبار سے خواص بشر کو فضیلت ہے اور ملائکہ کو اپنے حقائق سے عروج نہیں ہے، وقایمنا الا لک مقام معلوم [اور ہم سے ہر ایک کا ایک علم معین مقام ہے] اور اس مسئلہ میں بھی جس کو ہم یہاں بیان کر رہے ہیں یہ معنی ظاہر ہیں۔ اور نیز عالم امر عالم خلق سے اوپر ہے اور فضیلت عالم خلق ہی کو ہے کیونکہ عالم خلق کا قرب اصلی ہے اور عالم امر کا قرب ظلی ہے، غرض کہ عالم خلق و عالم امر کے لطافت میں سب سے پست ہے اور اس کی پستی اس کی بلندی کا سبب بن گئی ہے اور جو قرب کہ خاکوں کو حاصل ہے وہ قدسیوں (ملائکہ) کو نہیں ہے۔

زمین زادہ بر آسمان تاختن زمین وزماں لاپس انداختن

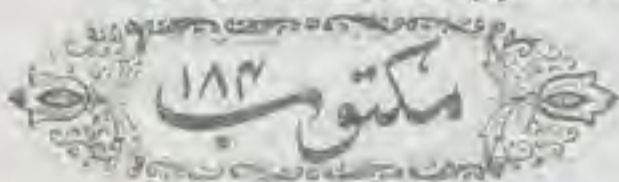
[زمین زادہ انسان مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آسمان پر چلے گئے اور زمین وزماں کو پیچھے چھوڑ گئے۔]

فاقدہ ولا تنک من القاصدین [پس سمجھ لیجئے اور کوتاہی کرنے والوں سے نہ ہو جائیے۔]

اگر یہ کہیں کہ حضرت عالی قدس اللہ تعالیٰ بسره الاقدس نے اس مکتوب میں جو کہ شیخ طاہر جوہری نام لکھا ہے اور وہ مکتوب مکتوبات قدسی آیات کی جلدوں میں شامل نہیں ہوا ہے لکھا ہے کہ حقیقت کبر سے مراد ذات بیچون واجب الوجود جل سلطانہ ہے کہ ظہور اور ظہور کی فزاسی گرد بھی اس کو نہیں پہنچی ہے اور مسجود و معبود ہونے کے لائق ہے۔ اس عبارت سے اس حقیقت کی صفات حقیقیہ و حقیقت قرآنی سے مطلقاً فوقیت لازم آتی ہے جو کہ سابقہ تحقیق کے برخلاف ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ اولاً جو کہ قوم کے نزدیک مسلم ہے کہ مراتب تعینات کے اوپر جو کہ ظلال و ظہورات کے مراتب ہیں اطلاق ذات تعالیٰ کا مرتبہ ہے اس بنا پر حضرت عالی (قدس سرہ) نے بھی اس مرتبہ کو ذات بیچون کے ساتھ تعبیر کیا ہوگا اور اس تحقیق و تفہیم کو کہ حقیقت کعبہ ربانی تعین علمی و وجودی و حتیٰ کے اوپر ہے اس کے بعد افاقہ فرمایا ہوگا۔ دوسرے یہ کہ ہوسکتا ہے کہ اس حقیقت کو اس اطلاق کے اعتبار سے جو کہ صاحب بیت کو بیت کے ساتھ ہوتا ہے مجازاً ذات بیچون فرمایا ہوگا کیونکہ حقیقت میں مسجود ذات بیچون تعالیٰ ہے اور بیت (گھر) واسطہ ہے اور حقیقت کہ جس کے مطلق یہاں بات کی جارہی ہے بیت (گھر) کے معنی اس میں ملحوظ ہیں۔ اور تیسرے یہ کہ ہوسکتا ہے

کہ ذات یحییٰ سے مراد معبودیت و سجدیت اور اس کے مانند امور کے اعتبار کے ساتھ مفید ہونے کہ ذات مطلق جو کہ نسبتوں اور اعتبارات سے خالی ہو جیسا کہ لفظ "سلطان گھر میں نہیں ہے" جو کہ اس مکتوب کے شروع میں لکھا جا چکا ہے اس معنی کی ضرورت ہے یعنی سلطان کو اس بات سے قطع نظر کر کے کہ وہ گھر کے ساتھ نسبت رکھتا ہے و صورت نہا جائے اور ان اعتبارات سے باہر طلب کرنا چاہئے اور صفات حقیقیہ کو اور اسی طرح شیونات کو جو کہ ان صفات کے لئے اصول کی مانند ہیں ذات تعالیٰ کے تمام اعتبارات پر فوقیت ہے کیونکہ ذات مقید باعتبار میں ملحوظ رہی اعتبار ہے نہ کہ ذات جیسا کہ ارباب معقول نے علم شئی بوجہ کے بارے میں کہا ہے کہ معلوم وہی وجہ ہے نہ کہ شئی اور حقیقت قرآنی تمام کمالات ذاتیہ کی جانب ہے جو کہ اولاً صفات کے مرتبہ میں بلکہ شان کلام کے مرتبہ میں فائز ہوتے ہیں پھر وہاں سے عالم کو فائدہ پہنچاتے ہیں اور وہ حقیقت (قرآن مجید) اس شان (شان کلام) کے توسط سے لفظی صورت اختیار کر کے جلوہ گر ہوئی ہے جیسا کہ حضرت عالی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ "مرتبہ شیونات ہیں جو کہ اعتبارات کے ساتھ زائد ہونے کے سوا ذات پر زائد نہیں ہیں شان کلام اس معنی کے ساتھ مخصوص ہوگی اور ذات و شیونات کے مرتبہ میں کمالات سے جو کچھ تحقیق تھا تمام شان کلام میں فائز ہو گیا اور اس شان (کلام) کی تمام حقیقت حاصل (نچوڑ) یہی قرآن ہے، اسی عربی عبارت اور مصاحف میں لکھی ہوئی مقررہ ترتیب کے ساتھ ہے اور اس اور جو کتاب بھی جس نبی پر نازل ہوئی ہے اسی قرآن کے اجزاء میں سے ایک جز ہے کہ اس کی بعض عبارتوں سے بعض وجوہ کے ساتھ مستفاد ہے اور تمام کائنات کی تخلیق ان کے اول سے آخر تک اسی مستفاد ہے۔

﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لَشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَقُولَ لَنْفَعُكَ لَنْفَعُكَ﴾ [بیشک جب ہم کسی چیز کا ارادہ کرتے ہیں تو ہمارا اس کو یکہ کافہ ہے کہ ہو جائے وہ ہو جائے ہے] اس قول کی تصدیق کرتی ہو وہ سبحانہ اعلم [اور وہی سبحانہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے] کسی سال ہو گئے کہ یہ خورشید دل میں جاگزیں تھا اور ٹھٹھکتا رہتا تھا اور اس کے حل کے ساتھ جیسا کہ ہونا چاہئے ہدایت نہیں پاتا تھا، ﴿أَتُحَدِّثُ رَبِّيَ أَمْ لَا﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَأْثَرِ الْفِتْنَةِ﴾ ﴿وَلَا أَنْ هَذَا إِلَّا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ يَتْلُو آيَاتِ اللَّهِ وَلِيُذَكِّرَ الَّذِينَ لَمْ يَرْجِعُوا إِلَى اللَّهِ﴾ اور اگر اللہ تم کو ہدایت نہ دے تو ہم بھی ہدایت نہ دے پاتے [صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیماتہ و برکاتہ و رحمتہ علی نبینا و علی جمیع الانبیاء و المرسلین و الملائکۃ المقرین و سائر الصالحین اجمعین آمین۔]



ارشاد پنا میر محمد نعمان کے نام اپنے اعمال کو ناقص دیکھتے اور ان (میر) داخلہ نائی) قدس مقرر العزیز
کی نسبت کے انکشاف کے بابے میں تحریر فرمایا۔

حصولۃ اور ارسال تسلیمات کے بعد نقابت و نجابت و سنگاہ کے خادموں کی خدمت میں
عرض کرتا ہے کہ آپ کے مکتوب گرامی نے ان دلوں میں مشرف کیا، آپ نے کس نفسی کے طور پر کچھ چیزیں
نکلی تھیں اور ان فقرائے دعا پر طلب کی تھیں۔ میرے مکرم ایہ فرقت زدہ کسی چیز کے قابل نہیں ہیں
اور اپنے آپ کو نزدیکوں کے ساتھ کسی قسم کی کوئی نسبت نہیں دے سکتا ہے

من اعجم و کم زریح ہم بسیارے و زریح و کم از یح نیاید کارے

(میں سچ ہوں اور بلکہ زریح سے بھی بہت کم ہوں اور زریح سو اور جو زریح سے بھی کم ہو اس سے کوئی کام نہیں بنتا)
آپ نے لکھا تھا کہ مزارق ایضاً الاوار میں توجہ کریں کہ طالبیوں کو شغل بتانا اور حلقہ کرنا پتہ دیدہ ہی ناپائیدار
اگر پتہ دیدہ نہ ہو تو میں اس کام کو ترک کر دوں۔ آپ کے خیال کے مطابق روضہ منورہ میں جا کر تذکروں کو لکھنا
کو آپ کی جانب سے پیش کیا، اس امر عظیم کے ترک کرے میں حضرت عالی قدس سرہو کی مرضی کسی طرح ظاہر
نہیں ہوئی اور پورا مبالغہ اس مقصد کے ساتھ مشغول ہونے میں معلوم ہوا، اس اثنا میں آپ کی نسبت کی بلندی
اور اس کی موجوں کا تلطم نظر آیا والعلیم عند اللہ سبحانہ (اور صحیح علم اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی کو ہے) والسلام علیکم
و علیٰٰلہم اجمعین [اور آپ پر اور آپ کے نزدیک والوں پر سلام ہو]

مکتوب ۱۸۵

میرک عطاء اللہ کے نام سالک کی عدمیت اور ممکن کی مابیت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ دونوں جہان کے مقاصد کے حصول کے ساتھ میر بلند رکھے میرے مخدوم!
مطلوب کے لطافت بیان سے بالاتر اور محبوب کے نقاشی تحریر سے باہر ہیں جنگ وہ ظاہر نہیں ہے
اس کا طالب ظاہر اور اس کی طلب میں بے چین ہے جب وہ ظاہر ہو جاتا ہے تو عاشق بیچارہ ہستی کا
سامان درمیان سے اٹھا لیتا ہے (یعنی محبوب میں فنا ہو جاتا ہے) کیونکہ ممکن کی ذات عدم ہے جس نے کہ
کمالیات وجودی کے انعکاس سے عارضی نمود پیدا کر لی ہے اور اس خفشی نمود کے ساتھ اپنے آپ کو کامل اور
بہتر خیال کر لیا ہے اور اس بے بنیاد پر طویل بنیاد رکھی ہے اور جب گرم کی سبقت سے کمالات اصل پر تو
ڈالے گئے۔ کہہ کی حقیقت کھل جاتی ہے تو انعکاسی کمالات اصل کی طرف لوٹ جاتے ہیں اور اپنا نہیں

اہل ایمانات کے سپرد ہو جاتی ہیں اور عارف صحرائے عدم کی طرف رُخ کر لیتا ہے اور ہستی موحیہ سے نکل جاتا ہے اس وقت وہ فنائے حقیقی سے مشرف ہو جاتا ہے ظن بچارہ کہ مطلوب ہے جس کا حصہ استہلاک و اضمحلال کے سوال و کچھ نہیں ہے اس کے کمالات سے کیا حاصل کرے اور اس کے حسن و جمال کا کس طرح پتہ لگائے ست گیرم کہ نعم خاندانِ مایارِ خرامد کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارو [تیں مانتا ہوں کہ ہمارے غم خاندان] میں محبوب خوش خرام ہے لیکن اس کے دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہے حق سبحانہ تعالیٰ غنی کریم اور آپ کی آل کرام علیہم الصلوٰۃ و البرکات الی یوم النہاء کے فضل ہم صبیحہ و شام کو ان معانی کے ساتھ کچھ ایمان نصیب کر دے اور اس چشمہ سے کچھ شربت خیات فرمائے۔

مکتوب ۱۸۶

میرزا العنان اقبال کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اگرچہ قرب ولایت میں اطمینانِ نفس کا حصول ہے لیکن اس کا کمال اُتریبِ نبوت میں ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الواحد احد اللہ سبحانہ و مصلیٰ اعلیٰ رسولہ الکریم حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ آپ کو کمال و اکمال کے اعلیٰ مرتبہ پر فائز فرمائے اور نفسِ بابرہ کو مطمئنہ بنائے مطمئنہ ہونے سے پہلے نفسِ شریعت کی صورت کے ساتھ متلبس ہے مثال کے طور پر اگر نماز ادا کرتا ہے تو وہ نماز کی صورت ہے اور اگر روزہ رکھتا ہے تو وہ روزہ کی صورت ہے، اور نفس کے اطمینان کے بعد شریعت کی حقیقت تک ترقی کرتا ہے اور ایمان و نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ وغیرہ کی حقیقت کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے اکمال درجہ کا اطمینانِ نفسِ قربِ نبوت پر موقوف ہے قرب ولایت میں بھی اگرچہ ایک قسم کا اطمینان ثابت ہے لیکن اس کا کمال اکمالِ نبوت میں ہے، اہل ولایت قرب ولایت کے اندازے کے مطابق حاصل کرتے ہیں ہر چند کہ نفسِ مطمئنہ گردد ہرگز نہ صفاتِ خود مگرد

[اگرچہ نفسِ مطمئنہ ہو جائے (پھر بھی) وہ اپنی صفات سے ہرگز نہیں بھرتا] قربِ نبوت حاصل ہونے کے بعد اصالۃ وراثۃ و تبعیثِ بُری اور خراب صفات کا نام و نشان نہیں رہتا اور مخالفتِ کامل طور پر اور خیریت سے اُس سے الگ جاتی ہے اور عالمِ امر کے لطافت کی مانند مطلوب میں قافی اور مستغرق ہو جاتا ہے، مستہلک نیست و نابود سے مخالفت نہیں ہوتی اور قافی سے خلاف ظاہر نہیں ہوتا پس قرب ولایت میں اطمینان کے مطابق شریعت کی حقیقت سے حصولِ ایمان ہے اور شریعت کی حقیقت کے ساتھ کامل درجہ کا

احوال ہیں جو کہ ان کے آپٹے میں منکس ہوتے ہیں اپنے کام میں دل سے مشغول رہیں، دوستوں کے احوال میں بھی متوجہ رہیں اور اپنے احوال میں بھی مصروف رہیں، ایک دو وقت غفلت کے لئے مقرر کریں، اور علم طیبہ کے تکرار کے ساتھ بہت زیادہ رغبت رکھیں اور کلا کے ساتھ مرادوں اور مقاصد کی نفی کریں اور اپنی ذات سے وجود اور اس کے توابع کا سلب تلاش کریں تاکہ پوری طرح نفی ہو جائے اور ذاتی عدمیت اور فطری فقر ظاہر ہو جائے اور بندگی کی حقیقت اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کا کمال جلوہ گر ہو جائے۔

مکتوب ۱۸۹

مخدوم زادہ عالی قدر شیخ محمد حصصہ رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں اس پاکیزہ کلام کی شرح میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت محمد خلیفہ ثانی امام ربانی قدس سرہ کو اپنا علم کیا گیا ہے کہ میں نے تیری دنیا کو آخرت بنا دیا۔

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین والحمد للہم جمیعاً حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی ہمارے حضرت عالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ بشارت دی گئی تھی کہ میں نے تیری دنیا کو آخرت بنا دیا۔ چند سطریں اس بشارت عالیہ کی شرح اور مکاشفہ غیبیہ کے حل میں لکھی جاتی ہیں گوئی ہوش کے ساتھ سماعت فرمائیں۔ آپ جان لیں کہ جو کچھ دنیا میں مشہور ہوتا ہے وہ غلبت کی آمیزش کے بغیر نہیں ہے کیونکہ دنیا ظلمت کی آمیزش کے بغیر اصل کے ظہور کی طاقت نہیں رکھتی اور اصل کے ظہور کا مقام آخرت ہے اور چونکہ اُن (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کی دنیا نے آخرت کا حکم لے لیا ہے اس لئے جس چیز کا وعدہ آخرت میں ہے (وہ اُن کے لئے) اس دنیا میں جلوہ گر ہو گئی اور ظلمت کی آمیزش کے بغیر اصل سے کچھ حصہ حاصل ہو گیا اور نیز ہو سکتا ہے کہ اس فانی دنیا کے بعض منافع جو کہ آخرت کے درجات کی کمی کا باعث ہیں ان کے حق میں اس طرح سے نہ ہوں بلکہ درجات کی ترقی کا باعث ہوں جیسا کہ آخرت کی نعمتیں کہ ان کے ساتھ نفع اٹھانا ترقی کا موجب ہے اس کا بیان یہ ہے کہ بہشت اشجار و انہار اور اسی طرح اس مقام کی حور و غلمان اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے تنزیہی و تجبیدی معانی کے مظاہر ہیں کہ اس دنیا میں وہی معانی حروف کے لیا اس اور کلمات کی صورتوں میں مثلاً سبحان اللہ اور الحمد للہ میں ظاہر ہوئے ہیں، اور جس طرح کہ ان کلمات کا استعمال اس دار دنیا میں ترقی کا سبب ہے اسی طرح بہشت میں اُن میوؤں اور پھلوں سے فائدہ حاصل کرنا اور ان لذتوں اور نعمتوں کا استعمال کرنا درجات بلند ہونے اور مقامات کی ترقی کا موجب ہے اور جب اللہ تعالیٰ عم احسانہ کے کرم سے اُن کی

دنیا آخرت ہو گئی تو یقیناً اس جگہ (دنیا) کی نعمتوں سے فائدہ حاصل کرنا اُس جگہ (آخرت) کی لذتوں کے استعمال کی مانند ہو گیا۔ اور نیز ہو سکتا ہے کہ اس راستہ کا سالک وصول کی خواہش ہی منازل طے کر لے اور خواہ اصل اصول تک پہنچ جائے اور تخیلات تلاش سے مشغول ہو جائے اور باکیف و بے کیف مشاہدات اور ولایت کے تمام لوازم حاصل کر لے لیکن جب تک اس دنیاوی زندگی کی قید میں ہے اور جسم کے کوپے میں مقید ہے وہ خیال کی رسی میں مقید ہے اور اس دنیا میں خیال سے یا کھل رہا ہی ہونا محال ہے جیسا کہ مولانا نے رقم قدس سرہ نے مرنے کے قریب فرمایا ہے

من شوم عریاں زرق اواز خیال تا خرامم در نہایات وصال

[میں بدن سے عاری ہو جاؤں وہ خیال سے عاری ہو جائے تاکہ میں وصال کی انتہاؤں میں چل پڑھ کر دوں]
یعنی خیال کی قید سے رہائی جسم کی تنگنائے سے رہائی حاصل ہوئے بغیر ممکن نہیں ہے اور جب اُن کی دنیائے آخرت کا حکم حاصل کر لیا تو نیا چار مطلوب اس دنیا میں خیال کی تراش خراش سے پاک اور دم کی اختراع سے بری ہو کر جلوہ گر ہوگا اور نیز ہو سکتا ہے کہ جس رویت کا وعدہ آخرت میں کیا گیا ہے اور سرور دین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سوا کسی اور شخص کے لئے اس کا کچھ بھی حصہ دنیا میں نہیں ہے اور ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے تحقیق کیا ہے کہ جو کمال بھی نبی کو حاصل ہے اس کے کامل متبعین کو بھی تبعیت و طفیل کے طور پر وہ ثابت ہے پس اگر اس خوشگوار نعمت کے دسترخوان کے بچے ہوئے دکھائیں سے بھی کچھ حصہ عنایت فرما دیتے ہوں تو ہو سکتا ہے اگرچہ وہ رویت نہیں ہوگی کیونکہ وہ اجراءات کے مطابق (اس دنیا میں) ہونے والی نہیں ہے کیونکہ اصل چیز کا حاصل ہونا اور چیز ہے اور اس سے کچھ حصہ پانا دوسری چیز ہے جیسا کہ حضرت عالی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ اگرچہ رویت نہیں ہے لیکن رویت کی مانند ہے پس تو سمجھ لے کیونکہ بیشک ہمارا کلام میرے لئے اشارات و بشارات ہے اور ہو سکتا ہے کہ اس عبارت شریفہ کا مورد یہ ہو کہ دنیا عمل اور کسب کی جگہ ہے اور آخرت جزا و اجر کا مقام ہے پس اس جگہ (دنیا) میں زیادہ نفع دینے والے وہ اعمال ہیں جو کہ مغربات (نزدیک کر لے والے) اور ترقی بخشنے والے ہیں اور افعال کے ثمرات میں سے جو کہ عمل کی جزا ہیں کوئی چیز اس دایرہ (دنیا) میں عنایت فرما دیں تو وہ ضرور آخرت کے درجات میں کمی کا باعث ہوگی۔ اور اسی لئے تو دیکھتا ہے کہ بعض بزرگ جن کو اس دنیا میں ثمرات اعمال دیتے گئے ہوں موت کے وقت تمنا کرتے ہیں کہ ان کو ان امور میں سے کوئی چیز نہ ملی ہوئی۔ اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے زیادہ احوال (کیفیات) ظاہر نہ ہونے میں یہی وہ سبب (بھید) تھا حالانکہ وہ ولایت کے بلند درجہ میں ہیں۔

یہ بات تو ختم ہوئی لیکن جب اللہ تعالیٰ نے ان کی دنیا کو آخرت بنا دیا تو ان کو اس عالم میں ثمرات حاصل ہونا ان کے آخرت کے درجات میں کمی کا باعث نہیں ہوگا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فلیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے حق میں فرمایا: **وَاتَيْنَاهُ آخِرَهُ فِي الدُّنْيَا وَآخِرَهُ فِي الْآخِرَةِ لَمْزُ الصَّالِحِينَ** (اور تم اس کو اس کا اجر دنیا میں دیدیا اور مشک وہ آخرت میں ضرور صالحین میں سے ہے) اور شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ زمانہ آخرت سے قریب و نزدیک ہونے کی وجہ سے اس دار (آخرت) سے ملحق ہے پس اس میں وہ چیز ظاہر ہوتی ہے جو آخرت کے ساتھ مخصوص ہے لیکن یہ حکم اس شخص کے ساتھ مخصوص ہے جو اس سعادت عظمیٰ و دولت قصویٰ کے ساتھ مشرف ہے اور سوائے اس شخص کے جس کو اس (اللہ تعالیٰ) کے فضل و کرم سے اس حکم میں داخل کر لیا گیا ہو کسی دوسرے شخص کے لئے جائز نہیں ہے کہ اپنے آپ کو اس پر قیاس کرے جیسا کہ حضرت عالی قدس سرہ نے محدومی و کرمی شیخ محمد سعید قدس سرہ اور اس فقیر کے بارے میں فرمایا ہے کہ تم دونوں کو اس حکم میں داخل کر دیا گیا ہے، انھن شہرب العالمین علیٰ ذلک وعلیٰ جمیع محتاجانہ حمداً کثیراً طیباً مبارکاً۔

مکتوب ۱۹

خدمت تاجہ محمد سیف الدین کے نام اس معرفت کے بیان میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت پیر و سنگر (محمد الفتاویٰ قدس سرہ) سے شکی گئی تھی۔

انھن اللہ وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، ہمارے حضرت عالی (محمد الفتاویٰ قدس سرہ) نے فرمایا کہ میں (ایک روز) چاشت کی نماز پڑھ رہا تھا میں نے دیکھا کہ ایک بہت بڑی بلا میرے سینہ سے نکلی اور اس کا آشیاء بھی اس جگہ سے باہر کر دیا گیا اور جو ظلمات کہ اس کے ارد گرد تھے وہ بھی دور ہو گئیں اور سینہ کو ایک عجیب انشراح (کشادگی) حاصل ہوا، اس کے بعد معلوم ہوا کہ یہ (بلا) عظیم و سواس خناس تھا کہ قرآن مجید میں جس کے شر سے پناہ مانگنے کا امر فرمایا ہے جو غفلات و وساوس کہ دین کے اصول میں پیدا ہوتے ہیں ان کا منشاء سرچشمہ یہی خناس ہے جو کہ سینہ میں آشیاء رکھتا ہے اور ہر وقت بخش لڑی کرتا رہتا ہے اور کمال درجہ کا شرح صد اس کے دور ہونے بغیر ممکن نہیں ہے، اس واقعہ کے کچھ عرصہ بعد آپ (قدس سرہ) نے فرمایا کہ میں حلقہ میں قرآن مجید سن رہا تھا میں نے دیکھا کہ سننے کے دوران بعض نامناسب وساوس میں نے اپنے اندر پائے، میں نے استغفار کیا اور حیران ہوا

کہ خناس جو نازل ہو چکا تھا شاید پھر لوٹ آیا ہے۔ میں نے دیکھا کہ سینہ اسی صفائی و لطافت کے ساتھ جو اس کے بعد ظاہر ہوا کہ یہ خناس سینہ کے خناس کے علاوہ ہے اور اس کا آشیانہ قلب میں ہے، میں اس کے دور کرنے میں متوجہ ہوا میں نے دیکھا کہ یہ خناس بھی بالکل قلب سے باہر ہو گیا اور السلام علیکم وعلیٰ امن لدیکم۔

مکتوب ۱۹۱

فقیر خیر محمد عبد اللہ عرفی خٹہ کے نام کامل معرفت والے عارف کی ذات ہو چکے کلمات بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، ایک عجیب سر (مجید) اور ایک دقیق رمز (اشارہ) پروردگار سے منصف شہود پر پہنچتا ہے پوری طرح متوجہ ہو کر نہیں، چونکہ عالم کو جو اعراض کا مجموعہ ہے اور کوئی ذات اور کوئی جوہر اس میں کائنات نہیں ہے کہ جس کے ساتھ اعراض کا قیام ہوا و زمام معرفت عارف کی ذات ہو، وہ ایک گوند قیام دیتے ہیں اور اس کو ان کا مقوم (درست رکھنے والا) بنا دیتے ہیں (اس لئے) اس ہو جو ذات کو بچھڑنے سے کچھ حصہ حاصل ہوتا ہے جیسا کہ اس بحث کی تحقیق دوسرے مکاتیب میں کی جا چکی ہے اور جب اس نے بچھڑنے سے کچھ حصہ حاصل کر لیا، دید و دانش (عقل و سمع) سے باہر چلا گیا اور فہم و دہم سے خارج ہو گیا، عقل سلیم خواہ کتنی ہی اس کی جستجو کرے اس سے کچھ نتیجہ حاصل نہیں کرے گی اور ہم نیز قرار کی کے باوجود خواہ کتنی ہی دور تک جائے اس کا کچھ نتیجہ نہیں لگا سکے گا اور اس کو ورا و لورا، پلٹے گا اور جوہر نہ امکان کے یا وجود اس میں جوہریت و امکان کا حکم نہیں کر سکتے اور ہستی کے حکم کے سوا دوسرا حکم قبول نہیں کرنا۔ والسلام علی من اتبع الهدی والترمذی تابعہ المصطفیٰ علیہ والہ وصحبہ الصلوٰت والتسلیمات والقیات والبرکات العلی۔

مکتوب ۱۹۲

یہ بھی فقیر خیر محمد عبد اللہ عرفی خٹہ کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت ابائیں صلوات اللہ تعالیٰ علیہ

بالجہ میں احوالت کی بشارت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على رسول الله، ہمارے حضرت عالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ سرور دین و دنیا علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰت والبرکات العلی کی پیدائش سرور مادہ باقی روگیا تھا مثل

پس خوردہ اس کو آپ کی امت کے بختادوں میں سے ایک فرد کو عطا فرمایا ہے اور اس کی طینت (شریت) کو اس سے خمیر کیا (گوندھا) ہے اور اس کے ذریعہ اس فرد کو احوالت سے بہرہ ور کیا ہے، اس بقیہ سے اس فرد کی طینت کو خمیر کرنے کے بعد بھی کچھ تھوڑا سا بقیہ رہ گیا تھا وہ بقیہ اس فرد کے منسوبین میں سے ایک شخص کے حصہ میں آیا ہے اور اس کی طینت کی خمیر اس سے کی گئی ہے اور اس نے اس کے اندازے کے مطابق اصالت سے بھی کچھ حصہ پالیا ہے **اِنَّ رَبَّكَ ذَا سِعْمٍ الْمُعْظِي** [بیشک تیرا رب وسیع مغفرت والا ہے] شاید کہ اصالت کا جو حصہ حضرت مہدی موعود رضی اللہ عنہ کے لئے ہے حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے ذریعہ سے ہوا اور نیز ان علی حضرت اعلیٰ منقبت نے فرمایا ہے کہ جب محفل عالی یعنی انبیاء کرام علیہم السلام کی محفل میں پہنچا تو اہل مجلس کے ہجوم کی وجہ سے کسی دوسرے کے بیٹھنے کی گنجائش نہیں تھی، حضرت خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو کماں جگہ میں خاص شان رکھتے تھے اہل مجلس کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا یا ایھا الذین امنوا انضحبوا فی المجالس [اعلیان والو! مجلسوں میں کثارتی کیا کرو]۔ اہل مجلس نے حرکت کی بیٹھنے کے لئے وسیع جگہ میسر آگئی میں اس جگہ بیٹھ گیا۔

تنبیہ: امت کے بعض خاص افراد کو تعجیل و وراثت کے طور پر کمالات نبوت کے حاصل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ خاص فرد ہی ہو جائے یا نبی کے برابر ہو جائے کیونکہ کمالات نبوت کا حاصل ہونا اور بات ہے اور منصب نبوت کا حاصل ہونا اور بات ہے جیسا کہ اس معنی کی تحقیق حضرت عالی لا محذور الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات قدسی آیات میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہے۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۱۹۳

مقدمہ: لادہ بلند مرتبہ تاج محمد نقشبند سلام اللہ تعالیٰ کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

بعض کمالات کے کشفات کے بطور احوال بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ وسلام علی جلالہ الذین اصطفیٰ۔ ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) قدس اللہ سبحانہ بسبب الاقدس کو مرض وفات سے پہلے کچھ بخارا اور کھانسی کی شکایت ہو گئی تھی، چند روز میں اس مرض سے صحت حاصل ہو گئی چنانچہ اصلی حالت پر آ گئے اور بے تکلف مسجد میں حاضر ہوتے تھے، کم و بیش ایک ماہ کے بعد ایک (ایسا) بخار لاحق ہوا کہ اس کے چھ روز دارالمسور (آخرت) کی طرف رحلت فرمائے۔ پہلے من کی کمزوری کے ایام میں فرماتے تھے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت کے کمالات میں مستغرق ہوں اور

اُن کمزوریوں کی حالت میں تھا، مسرت کے ساتھ بیان فرماتے تھے کہ مجھ کو اہل بیت کے بارگاہ میں چھوڑا گیا ہے اور اس مقام کے عجائب و غرائب کے ساتھ مشرف کرتے ہیں اور ان میں سے کچھ حصہ کا اظہار بھی فرمایا اور حضرت امیر (علی) کرم اللہ وجہہ کی بعض خصوصیات و کمالات کہ جن کے خیال کرنے سے فکر و غم کی آنکھ خیر و عاجز ہے مفصل بیان فرمائے۔ اسی طرح حضرت فاطمہ زہرا اور حضرات حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے کمالات بیان فرمائے اور علیٰ ہذا القیاس بارہ اماموں کے تمام کمالات کو بیان فرمایا۔ اسی تقریب کے ساتھ حضرات شیخین (سیدنا ابوبکر صدیق و سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہما) اور حضرت ذوالنورین (سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ) کے کمالات و خصوصیات ظاہر فرمائے اور خلفائے اربعہ و اہل بیت میں سے ہر ایک کی آنحضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ نسبت و منزلت تفصیل کے ساتھ بیان فرمائی، اور اپنی بعض خدایات شایستہ کو جو کہ وقوع میں آئی تھیں بیان فرمایا، اور حضرت شیخ عبد القادر جیلانی قدس اللہ سبحانہ بسوا الاقدس کے بعض کمالات کو بھی بیان فرمایا چنانچہ آخری مرض میں اس ذرہ فقیر کو ان اسرار میں سے بعض اُن اسرار کو جو کہ انہار کے قابل تھے لکھنے کی وصیت فرمائی۔ چنانچہ اس فقیر نے وصیت کے مطابق حضرت عالی (قدس سرہ) کے ایام غم میں اپنی فہم قاصر کے موافق توفیق ہوئی آنکھوں اور زخمی (غمگین) دل کے ساتھ روشہ منورہ کے سامنے بیٹھ کر ان ناسفہ (بغیر روئے ہوئے) موتیوں کو نظم (ترتیب) کی لڑی میں پرویا اور حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات قدسی آیات میں شامل کر دیا، چنانچہ جلد ثالث کے مکتوبات کا ختم (اسی طرح) مرقومات کے ساتھ مقرر ہوا۔ والسلام علیکم وعلیٰ ہن لدیکم۔

مکتوبہ ۱۹۲

مولانا امجد افضل کدیم حضرت ایشاں سلا اللہ تعالیٰ کے بعض مقامات طیبہ اور اس اشارے کے بیان میں تحریر فرمایا کہ یہ مقام عالی اصالت اور محبوبیت کے ساتھ مربوط ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ (اور میں کہہ دو اپنے رب کی نعمت کو بیان کرنا) بتاریخ سوم ماہ شعبان روزہ قنبر (مکمل) ۱۳۸۵ھ کو عصر کی نماز میں نہایت عظیم بطنو نما ہوا اور بطن و دعا اور بہت ہی عجیب کیفیت کے درود سے مشرف ہوا کہ جس کی مثل کبھی بھی پیش نہیں آئی تھی اور خیال و تصویریں بھی نہیں آئی تھی، اور وہ امور پیش آئے جو کہ لاعین رأیت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب احد (نہ کسی آنکھ نے دیکھا، نہ کسی کان نے سنا اور نہ کسی کے دل پر گزرتا ہے) کا مصداق تھے، نہ زبان کو اُن کے بیان کرنے

کی طاقت ہے اور قلم کو کون کے لکھنے کی مجال ہے

قریباً حافظ اس ہما آخو ہرہ نیست ہم قصہ غریب حدیث عجیب ہست

[حافظ کی یہ تمام فریاد آفرصول تو نہیں ہے یہ تو نادر قصہ اور عجیب بات ہے]

میں سمجھتا ہوں کہ اس کا حصول عالم اصالت و محبوبیت سے ہے، شاید کہ اس مقام کو کاتب کے ساتھ ایک خصوصیت تھی کہ اس بارگاہ معلیٰ میں اپنے آپ کو متفرد دیکھا، کلمہ طیبہ اور ذکر کے تمام الفاظ مثلاً تسبیح و تحمید و تکبیر کے نتائج کے لئے اس حرم قدس میں گنجائش نہیں پائی اگر گنجائش ہے تو قرآن مجید کو ہے اور ناز کو بھی قرآن مجید کے تعلق سے گنجائش ہے، قرآن مجید کی تلاوت اور نماز کی ادائیگی کے سوا اس مقام کے ساتھ نسبت کو معطل و بیکار پانا ہے اور سمجھتا ہے کہ کسی کسب و عمل کو اس نسبت عالیہ کے حصول میں دخل کی گنجائش نہیں ہے (یہ محض مویہ و بخشش ہے اور عنایت کا واسطہ ہونا چاہئے اور سب کچھ بیچ کر شاید کہ ریاضات و مجاہدات قریب ولایت کے مبادی میں دخل رکھتے ہیں، جب تک کہ سیر اصول اور اصول اصول میں ہے اعمال صالحہ فائدہ مند اور منتج بخشش میں کہ ان کے وسیلے سے سالک مستعد ترقیات کرتا ہے اور کلمہ طیبہ نفی و اثبات کے تکرار سے قلم سے اس کے اصل کی طرف راستہ کھلتا ہے اور اصول سے اصول اصول کی طرف عروج کرتا ہے اور کچھ مذکور ہوا وہ قریب نبوت سے تعلق رکھتا ہے اس مقام میں اصل کو ظلال کی طرح راستہ میں چھوڑنا چاہئے، سخت ریاضتیں اس بارگاہ معلیٰ کے اس پاس کوئی راستہ نہیں کھولتیں اور اس مقام تک پہنچنا محض غایت یا صرف محبت سے ہے خصوصیت اور کسی کا ضرب یک نہ ہونا جو کہ اوپر بیان ہو چکا ہے جب اچھی طرح غور کیا تو دیکھا کہ (ریاضات) اس راستہ میں پیش رفتی ہے کہ جو محض بھی اس مقام تک پہنچا ہے اپنے آپ سے ایک مقام رکھتا ہے کہ کسی دوسرے کو اصالت کی طور پر اس میں شرکت نہیں ہے اگرچہ اس مقام کو پہنچنے والے بہت ہی کم ہیں ان میں سے حضرت عالی (مجدد الثانی قدس سرہ) کو میں نے دیکھا نہایت عظمت اور بجد شوکت کے ساتھ نظر آئے چنانچہ عقل و دہم اس کے مدارک میں حیران و پریشان ہے اور زبان قلم و قلم زبان اس کے بیان میں عاجز و قاصر ہیں۔

جاننا چاہئے کہ عالم کو حضرت حق سبحانہ کا ظل جانتا یا اس تعالیٰ شانہ کا آئینہ تصور کرنا اور مہیوم دیکھنا اور ظل کے منکسہ کمالات کو اصل کے سپرد کرنا اور ظل کو خالی بلکہ معدوم سمجھنا اس کے بعد اس کو اصل کے کمالات کے ساتھ متحقق پانا ان سب کو قرب و ولایات میں سمجھتا ہے جو کہ ظل سے اصل کے ساتھ مل جاتا ہے اس کے بعد جبکہ اصل کو ظل کی طرح راہ میں چھوڑ دیتا ہے اور اس حرم قدس کے اندر گریختہ جاتا ہے تو ان امور میں سے کچھ بھی رد کار بلکہ منظور نہیں ہوتا، اس مقام میں ظل کو جانتا نہیں ہے اور اوصاف کو

اصل کے حوالہ کرنا اور اپنے آپ کو فانی و مستلک دیکھنا نہیں ہے، اس کے ساتھ بقا و تحقق پیدا کرنا مشہور نہیں جتنا اور اس مقام تک پہنچنے کا راستہ جبر ہے اس راہ سے اس مقام تک پہنچنا دشوار ہے، وہ ظہورِ جمال و رضا کا مقام ہے اگر اس کی تعبیر صُحُک (منہ بندگی جو ذرا سی کھلی ہو) کی جگہ تو تجاویز رکھتا ہے۔
والعلو عند اللہ سبحانہ [اور علم اللہ سبحانہ ہی کو ہے] والسلام۔

مکتوب ۱۹۵

حضرت مخدوم آزاد خواجہ محمد نقشبند قدس سرہ کی خدمت میں حضرت خیر البر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ملت حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اتباع کرنے کے بعد گونا گواں کرنے اور بعض پوشیدہ اسرار کے بیان میں مقرر فرمایا۔ یہ معرفت حضرت مجدد الف ثانی کے موقوفات میں سے ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم واللہ علی رسولہ الکریم ہمارے پیغمبر علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام
کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ملت کے اتباع کا امر ہونے اور آنسو و صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کے حضور ابراہیم علیہ السلام کی صلوٰۃ، رکات کی مثل صلوٰۃ، بکرات طلب کرنے سے مقصود آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کو اس مقام کا حصول ہے کہ جس مقام تک وصول حضرت ابراہیم (علیہ السلام) کے مقام سے گذرے بغیر
مستقر ہیں ہے اور حضرت ابراہیم (علیہ السلام) کے مقام تک پہنچنا ان کی ملت کی متابعت کے ساتھ وابستہ کر
کیونکہ ان کی ملت کی متابعت کو بغیر اس مقام کیلئے راہ نہیں ہے اور ان دونوں مقامات میں سے ایک کی نسبت
دوسرے کے ساتھ ایسی ہے جیسی کہ محراب کو مسجد کے ساتھ نسبت ہے اور یہ (یعنی بات ہے کہ محراب تک
پہنچنا جو کہ امام کا مقام ہے بقیعہ مسجد کی مسافت طے کئے بغیر متصور نہیں ہے کیونکہ پہلا مقام مرکز ہے اور
دوسرا مقام اس مرکز کا محیط ہے اور نظر کشی میں اسی قسم کے محیط پر مرکز کو فوقیت ہوتی ہے اور مرکز تک پہنچنا
محیط کی مسافت طے کئے بغیر مستحکم نہیں ہے اور جب اس دعا کی قبولیت کا وقت آیا حضرت سید الاولین
والآخرین علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات نے اس مقام سے کہ جس میں آپ تشریف فرما تھے عروج فرمایا یہاں تک
کامل شوق کے ساتھ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقام میں پہنچے اور اس بزرگ مقام میں توقف فرمایا
اور وہ امور پیش آئے جو ان اسرار میں سے ہیں جن کا پوشیدہ رکھنا ضروری ہے اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم اس مقام میں داخل ہوئے جو کہ ملت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی متابعت کے ساتھ
وابستہ تھا وہ نادر مقام ایک نہایت عجیب مقام ہے کہ کسی رسول کا کوئی مقام اس مقام کی مانند

نہیں ہے، جب اس مقام میں قرار پذیر ہو گئے تو جو نظر کہ پسماندگان کے حال پر رکھتے تھے بہت کم ہو گئی اور کئی طور پر بارگاہ قدس کی طرف متوجہ ہو گئے اور خاص قلوب خانہ میں محبوب کے ساتھ خلوت پذیر ہوئے، اور نیز محسوس ہوا کہ جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عروج کے وقت تھے بعض اصحاب کرام علیہم الرضوان بھی آپ کی متابعت کی وجہ سے اس عروج میں شریک تھے، اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقام خاصہ میں داخل ہو گئے اصحاب کلام مقام حضرت ابراہیم علیہ السلام میں اُن علیہ السلام کے زیرِ قدم رہ گئے اور انھوں نے مقام خاصہ میں گنجائش نہ پائی۔ اس کے بعد ظاہر ہوا کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے متوجہ ہو کر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مقام خاصہ میں داخل فرمایا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں تردید ہے کہ داخل فرمایا یا نہیں لیکن گمان غالب یہ ہے کہ ان کو بھی مقام خاصہ میں کچھ گنجائش ہو گئی، والسلام۔

۳۸۳

مکتوب ۱۹۶

محمّد بن ابی طالب علی مرتبہ شیخ محمد مصطفیٰ اللہ کی خدمت میں اس خطا کے بیان میں تحریر فرمایا جو کہ نقلاً عن ائمہ کبار
الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ حضرت عالی (محبی والعت ثانی قدس سرہ) نے مکتوبات جلد
ثانی کے ایک مکتوب میں تحریر فرمایا ہے کہ مقام رضا کا دیر کوئی مقام نہیں ہے مگر خاتم الرسل علیہ وسلم
الصلوٰۃ والسلام کے لئے ہے۔ یہ معرفت حضرت عالی (قدس سرہ) کی پہلے کے معارف میں سے ہے اس کے بعد
فرماتے تھے کہ میں ایک وقت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر درود بھیج رہا تھا میں نے دیکھا کہ انبیاء علیہم السلام
با جمیعہم نے اپنے مقام سے عروج فرمایا اور ان جرگوں میں سے ہر ایک چند واسطوں کے ساتھ اس مقام کے
ساتھ جا ملا جو کہ مقام رضا سے اوپر تھا اور سرور دین و دنیا علیہ وسلم علی آله الصلوٰۃ والسلام نے اس مقام
تک عروج فرمایا جو کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ملت کی متابعت کے ساتھ وابستہ تھا اور اس بزرگ
مقام سے جائے۔ الحمد لله رب العالمین، والسلام۔

مکتوب ۱۹۷

طاس جال کے نام ان کے تالیف کے جواب میں جو کہ درالاصباح میں تھا اور بعض سوالوں کے جواب میں جو انھوں نے مجھے تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ برادر عزیز کے مکتوبہ فرمودہ وصول ہو کر خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ تعالیٰ کا حمد و شکر ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور باطنی نسبت و معنوی رابطہ میں کوئی کمی واقع نہیں ہوئی ہے بلکہ امید ہے کہ روز بروز ترقی میں اضافہ ہوتا ہے، رابطہ قوی ہونے کی وجہ سے ہے کہ آپ حضور و غیبت (موجودگی و عدم موجودگی) میں واردات کا فنی محسوس نہیں کرتے اور یکساں تصور کرتے ہیں حضور و غیبت میں (واردات کے) فرق کا ہونا اکثر ثابت ہے لیکن نسبت کے قوی ہونے کی صورت میں فرق کم ہوتا ہے اور جقدر (نسبت میں) قوت زیادہ ہوگی اسی قدر (فرق میں) کمی ہوگی، اگر اس قسم کی کمی معدوم کے عنوان کے ساتھ ظاہر ہوا اور حضور و غیبت یکساں معلوم ہوتا بعید نہیں ہے، اگر لوگ کہیں کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ طالب رشید غیبت (عدم موجودگی) میں ترقیاں کرتا ہے اور حالت حضور سے زیادہ بلند ہوتا ہے، پس غیبت کے واردات اس کے حق میں حضور کے واردات سے زیادہ اور کثیر ہوتے (تو) ہم کہتے ہیں کہ اگر وہ حضور میں ہوتا تو ہو سکتا ہے کہ وہ اس سے زیادہ ترقی کر لیتا۔

آپ نے لکھا تھا کہ میں اس سے پہلے حق جل و علا کا حضور اپنے باہر پاتا تھا اب اپنے اندر پاتا ہوں ہاں، اس بزرگ گروہ کے نزدیک معتبر افسی شہود ہے اور جو شہود کا اپنے سے باہر ہوتا ہے اتنا معتبر نہیں ہے بزرگوں نے کہا ہے

ہمچو نابینا مبرہر سوئے دست با تو در زیر گلیہست ہرچہ ہست

(انابینا کی طرح ہر طرف ہاتھ مت بجا جو کچھ بھی ہے وہ میرے ساتھ کہیں کے پیچھے ہے) لیکن اس شہود کا گرفتار نہیں ہونا چاہئے اور اس کو مطلوب کے ظلال میں سے ایک ظل تصور کرنا چاہئے۔ حضرت حق سبحانہ جس طرح کہ آفاق سے ماوراء ہے (اسی طرح) انفس سے بھی ماوراء ہے، اس (حق تعالیٰ) عزیز نے جو نامہ اور ہارس کے ماوراء تلاش کرنا چاہئے اور آفاق و انفس کے باہر طلب کرنا چاہئے یہ معاملہ محدود عقل کے ساتھ نہیں سمجھا جاسکتا اور ظنی ولایت والوں کے کشف سے مشکوف و درک نہیں ہوتا، فراموش (دماغی) کا وہ نور جو کہ منکوف نبوت سے مقبوس ہوا اس معنی کا ادراک کر سکتا ہے اور آئینہ کریمہ سخن آخرت الہیہ میں تجلی اور زندہ رہے، اس کی طرف اس کی شاہد سے بھی زیادہ قریب ہیں، اس معاملے کا مجھ کو کوئی وارد جات (آپ کو) فرض نماز ادا کرنے کے وقت میں پیش آتی ہے عالی و اسیل ہے اس کے مطالعہ سے محفوظ ہوا۔

آپ نے لکھا تھا کہ اس علاقہ کے لوگ بچہ قسہ نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھتے ہیں اور اس عمل کو اپنے آپ پر لازم کر لیا ہے اور اس کے ترک کرنے والے سے اعتراض کے ساتھ پیش آتے ہیں، میرے محرم! اس طرح سے فاتحہ پڑھنا ہمارے بزرگوں کا عمل نہیں ہے (اس لئے کہ) پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

اعمال میں یہ چیز نظر نہیں آئی ہے خزانۃ الروایات میں خلاصہ سے منقول ہے "قرأۃ الفاتحۃ کلاجل المصالح بعد الفرائض بدعۃ" (نہایت کے لئے فرائض کے بعد فاتحہ پڑھنا بدعت ہے)۔

آپ نے نماز جمعہ کے بعد مصافحہ کرنے کے متعلق جو وہاں مروج ہے دریافت کیا تھا میرے محرم! مصافحہ فی نضہا سنون اور اچھا عمل ہے اور اس وقت کا متعین کرنا بدعت ہے پس یہ عمل (نماز جمعہ کے بعد مصافحہ کرنا) وجہ حسن بھی رکھتا ہے اور وجہ قبح بھی (ایک لحاظ سے اچھا ہے اور ایک لحاظ سے بُرا) اگر اس کا معاملہ زیادہ سے زیادہ مبالغہ ہوتے تک یہی پہنچ جائے جیسا کہ بعض نے کہا ہے تو یہ بھی غنیمت ہے خزانۃ الروایات میں ہے کہ شیخ محی الدین نووی رحمہ اللہ نے الماذکار میں کہا ہے کہ ہر ملاقات کے وقت مصافحہ کرنا مستحب ہے لیکن یہ جو لوگوں نے صبح اور عصر کی نماز کے بعد اس کی عادت کر لی ہے تو اس کی کوئی اصل نہیں ہے بلکہ اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ اصل مصافحہ توستی اور لوگوں کا بعض مواقع میں اس کی پابندی کرنا اور ان میں سے بعض مواقع میں حد سے تجاوز کرنے والا ہونا یہ بعض حالات اس کو اس مصافحہ سے خارج نہیں کرتے جو شروع میں وارد ہوا ہے۔

مکتوب ۱۹۸

۳۸۵

آغاز شد کے نام اس بارے میں کہ اس طریقہ عالیہ میں بعض کا اخذ کرنا رابطہ و محبت شیخ سے متعلق رکھتا ہے اور آداب شیخ کی رعایت اور دوام ذکر پر توجہ رہنے اور فائدہ قلب و نفس کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمدا للہ ومصلیا علی رسولہ اللہ تعالیٰ یا سوا کی غلامی سے آزاد کر کے قریب کے مدارج میں ترقیات عطا فرمائے صحیفہ گرامی نے مشرف کیا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ نفرائے دور افتادہ کو بھلایا نہیں ہے اور محبت کی نسبت اور باطنی رابطہ بدستور قائم ہے، اس گروہ سے محبت کرنے والا اس گروہ کے ساتھ ہے المرء مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] ہمارے طریقہ میں کمال کے درجہ تک وصول کا مدار شیخ مفید کے ساتھ محبت کا رابطہ رکھنے سے وابستہ ہے طالب صادق شیخ مفید سے اس محبت کے تدویر سے جو کہ وہ شیخ کے ساتھ رکھتا ہے اس کے باطن سے فیوض و برکات اخذ کرتا ہے اور ساعت بساعت اس کے رنگ میں رنگا جاتا ہے یہ بات مسلم ہے کہ فنا فی الشیخ فنا فی اللہ کا مقدمہ ہے ذکر اگرچہ وصول کے اسباب میں سے ہے لیکن غالب طور پر وصول رابطہ محبت اور فنا فی الشیخ پر مشروط ہے، اس راستہ کے سالک کے لئے دو چیزیں ضروری ہیں، آداب محبت کی رعایت

کرتے ہوئے شیخ مفتی کے ساتھ محبت رکھنا اور وہ تمام ذکر و ترقی پر اسقدر پابندی کرے کہ دوام حاصل ہو جائے اور اس کے بغیر غفلت نہ رہے اور تکلف کے ساتھ دیکھنے سے بھوٹ جائے اور حضور دل کا ملک اور اس کی صفت ہو جائے جیسا کہ متناقض سامع کی اور دیکھنا قوت باہرہ کی صفت ہے اس وقت میں ظاہر کی غفلت باطن کے حضور پر اثر انداز نہیں ہوتی اور ظاہر ہی تہید باطنی توجہ کے ساتھ جمع ہو جاتی ہے جب حضور کی یہ کیفیت غالب آجائے اور قوی ہو جائے تو افسانہ حاضری ذات سالک درمیان سے اٹھ جاتا ہے اور محفل عدم کی طرف اپنا سامان لیجاتا ہے اس وقت حضور خود بخود ظاہر ہو جاتا ہے ولایں کرا اللہ اکا اللہ (اللہ ہی اللہ کا ذکر کرنا ہے) جلوہ گر ہو تلبہ۔ ص

ایں کار و دولت است کنوں ناکر اور ہند [یہ نصیب کی بات ہے دیکھئے اب کس کو غایت کرتے ہیں] قاتل
میرے معصوم اور دشمنوں اور سامعوں کا مشورہ دینے کے واسطے میں ماؤنچ کی جاتی یا امید ہے کہ وہ یں خواہوں گے موالدہ

مکتوب ۱۹۹

عاجی حسین کے نام ان ادنیٰ و عوامی کی شرح میں تحریر فرمایا چونکہ اصیل نہ لکھے تھے۔

بسم الله الرحمن الرحيم برادرم حاجی محمد حسین کے گرامی نام نے رسول ہو کر خوشوقت اور مسرور کیا، آپ نے اپنی فنا و عدمیت کے بارے میں لکھا تھا کہ

بے ہر جا شود مہر آشکارا سہارا جز نہاں بودن چہ یارا

ایہ کہ جس جگہ سورج نکلا ہو اور سورج نہاں ہو اسے کوہِ شہید مجید کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے۔ احدث غیب کے انوار ظہور سے جس کے وقت نہ ہو جو کہ حوالہ کے استحال و استہلاک مضاعف و فنا ہونے میں کیا شک و شبہ ہے لیکن اس عدمیت (فنایت) و استحال میں سالکوں کے قدموں میں بہت فرق ہے، ان میں سے محمدی المشرب کو یہ فنا و استہلاک عین و اثر کے دور کر دیتے تک پہنچاتی ہے کذا و کذا اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ یہ بات مشخص ہو چکی ہے کہ یہ تمام ولادات و حرکات و سکنات عدم پر ہیں جو کہ اس (اللہ سبحانہ و تعالیٰ) نے اپنی قدرت کا مل سے ظاہر فرمائی ہیں کام (یعنی یہ ظہور) خود بخود ہے اور عجیب و غریب چیزیں اس معصوم پر ولادہ فرمائی ہیں جو کہ تحریر میں نہیں آتیں۔ ہاں تعلقات کو ساقط کر دینے اور انسا بات کو اس کے اہل کی طرف رد کر دینے کے بعد معاملہ از خود بخود ہے، اگر حضور ہے تو حضور خود بخود اپنا حضور اپنے ساتھ ہے اور اگر توجہ ہے تو وہ بھی از خود بخود ہے اور عارف کو اس مقام سے استہلاک و استحال و

اندر ہم کے سوا کچھ بھی نصیب نہیں ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "ان ایام میں تجدید امثال ظاہر ہوا ہے (اس طرح پر) کہ ہر آن میں تمام عالم عدم میں جاتا ہے اور اس کی مثل وجود میں آتا ہے اس بارے میں جیت بڑھ گئی ہے۔" میرے مخدوم! ہمارے حضرت (مجدد الف ثانی) قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس معاملہ کا حل مکتوبات میں فرمایا ہے اگر آپ اس کا حل چاہیں تو وہاں مطالعہ کریں اور آپ نے جو بعض مقامات سبز رنگ کے اور بعض سورج کے رنگ کے ظاہر ہونا لکھا ہے واضح ہوا، مختصر یہ کہ تمام احوال و مواجید درست و پسندیدہ ہیں حتیٰ سبحانہ ترقیات عطا فرمائے اور دوستوں سے دعا کی درخواست ہے۔

مکتوبات ۲

ہوئی تیرہ بیگ کے نام دوام ذکر اور خلوت اختیار کرنے پر غریب دیتے اور ناقص کچھ ترقی سکھانے کی

اجازت دیتے کہ تیرہ یا دس بارے میں تحریر فرمایا کہ کچھ لغات میں ظاہر ہوتا ہے کچھ غائب نہیں رہتا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عبدہ و آلہ بن اصفیاء اللہ تعالیٰ فتوحات کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، ہر درگرا می مولانا نور محمد کے دو مکتوب مرغوب نے ایک ساتھ پیچھا خوشوقت کیا چاہئے کہ آئندہ بھی اسی طرح اپنے ظاہری و باطنی احوال سے مطلع ہوا و سوں کو اطلاع دیتے رہیں آپ نے لکھا تھا کہ "سبقی باطنی کی تکرار میں کوششاں ہے اور نفی و اثبات بھی ورد میں ہے، نیک و مبارک ہے، ذکر کے شمار (مشق) میں اس طرح پابند رہیں کہ مذکور کے ماسوا سب کچھ سینہ کے میدان سے فصحت ہو جائے اور ماسوا کا نام و نشان دل کے آئینے سے محو اور لاشی ہو جائے، اکثر اوقات نامرادی کے گوشہ میں خلوت سے رہیں اور مخلوق کے ساتھ ہیبت کم میل جول رکھیں اور قلبی و لسانی ذکر کے ساتھ مشغول رہیں اور ذکر کرنے میں مخلوق میں قبولیت یا احوال و مواجید کا حاصل ہونا وغیرہ) میں سے کوئی غرض نہ ہونی چاہئے بے غرض ہو کر ذکر کریں اور نشاط (و رغبت) کے وقت میں اتنے لوگوں کو جن کی تعداد آپ کو بتائی گئی ہے ذکر کی تلقین کریں، بطریق سفارت (تعلیم دیں) کہ بطریق اصالہ و خلافت۔ اور جو شرائط آپ نے لکھے تھے وہ تو اس صورت میں ہیں جبکہ بطریق خود ذکر سکھائیں، اگر بطریق سفارت چند لوگوں کو ذکر سکھائیں تو یہ شرائط نہ ہوں نہیں ہیں، کیونکہ آپ ایک ترخان کی حیثیت سے زیادہ نہیں ہیں اور یہ ذکر بتانا بھی آپ پر جبر نہیں ہے آپ کے اختیار کے ساتھ ہے اگر کسی تکلف کے بغیر دل منبجہ ہو اور شرح صدر حاصل ہو جائے تو ذکر بتائیں

ورد کوئی ضروری نہیں ہے جو چیز ضروری ہے وہ دائمی ذکر و مراقبہ ہے کسی دوسرے کی تکمیل اپنے کمال کی فرع ہے اور یہ چند اشخاص کے لئے اجازت اس لئے (دی گئی) ہے کہ چند لوگ جمع ہو کر ذکر میں مشغول ہوں تو بہتر ہے کیونکہ آپس میں ایک کا فیض دوسرے پر منعکس ہوتا ہے۔

آپ لکھا تھا کہ اگر واقعہ (حال) میں پر کسی سالک کو تلقین (ذکر سکھانے) کی اجازت دیدے اور گزرے ہوئے بزرگوں کی ارواح سے بھی (اجازت) ظاہر ہو تو یہ اس سالک کے لئے تلقین کی اجازت ہے یا نہیں میرے مخدوم اطریقت کی تعلیم و تلقین کی اجازت ایک اہم معاملہ ہے خواب و واقعہ سے صورت پذیر نہیں ہوتا، تا وقتیکہ بیداری میں اجازت نہ دیں اجازت صورت پذیر نہیں ہوتی، اور اسی طرح احوال و مواجہہ قطبیت و فریت و غوثیت وغیرہ جو کچھ کہ خوابوں اور واقعات (احوال) میں ظاہر ہو، ان کا ہر کے نزدیک معتبر نہیں ہے۔ احوال و مواجہہ میں سے جو چیز بیداری میں رونما ہو یہ شخص اس کا مالک ہے۔ قطب و غوث وہ شخص ہے جو کہ خارج و بیداری میں ان دونوں منصبوں کے ساتھ سرفراز ہو، اگر کوئی شخص اپنے آپ کو خواب میں بادشاہ دیکھے تو وہ بادشاہ نہیں ہو جاتا، تا وقتیکہ خارج میں بادشاہ نہ ہو۔

جو غلام آقا مہم از آفتاب گویم شبنم نہ شب پرستم کہ حدیث خواہم گویم

[چونکہ میں آفتاب کا غلام ہوں (اس لئے) سب کچھ آفتاب سے کہتا ہوں، میں شب اور شب پرست نہیں ہوں کہ خواب کی بات کہتا ہوں] اتنا ہے کہ وقائع و منامات صادقہ بشرات میں اور اولیاء کی استغادات کی خبر دینے والے ہیں، کبھی وہ حقیقت استعدادی ظہور میں آجاتی ہے اور کبھی ظہور میں نہیں بھی آتی، گوشتش کرنی چاہئے کہ معاملہ فوت و فعل میں آجائے اور گوش سے آغوش تک پہنچ جائے۔ آپ جن بزرگ کی صحبت میں وقت گزارتے ہیں آپ انکی خوبیاں تحریر کی محقق جو کہ اس زمانہ میں بہت غنیمت ہے اور ان کے بارے میں توجہ و فائزہ (دعا) طلب کی تھی، ان بزرگ کے بارے میں توجہ کی گئی اور ان کی توفیق کی زیادتی کیلئے دعا کی گئی اللہ تعالیٰ قبول فرما۔

مکتوبات

مولانا محمد حنیف کے نام ان کی نسبت کے بیان اور نصیحتوں کے ذکر میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عاہدہ الذین اصطفیٰ، انوری و اعزى مولانا محمد حنیف کے گرامی نامہ نے پہنچ کر خوشوقت کیا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور دو رافقاروں کی یارے

قاری اور مطلب کے شوق سے خالی نہیں ہیں، دل آپ کی طرف متوجہ رہتا ہے نہیں جانتا کہ کس روش
زندگی بسر کرتے ہیں اور کن طریقوں پر عمل کرتے ہیں۔

خواجہ بشداز ویدہ درسی فکر و فکر

اس جگہ موز فکر میں پیری آنکھوں سے چند ڈگنی گزیری مینہ کی منزل و آسائش کس کی آغوش میں۔ ان غریبیوں

میں اس جانب سے کسی دوست کا ایک مکتوب پہنچا ہے کہ جس میں آپ کے اطوار کی شکایت ظاہر کی ہے

آپ کا نام نہیں لکھا ہے لیکن غالباً آپ کی مخالفت کی ہے اور شکایت بھی حمل پیش کی ہے، اس کے

پڑھنے سے دل بہت رنجیدہ ہوا کہ اس نے آپ سے کیا دیکھا ہو گا جو لکھا ہے اگرچہ ظاہر کو دیکھنے والے

لوگ اہل باطن کے متعلق کیا خبر رکھتے ہوں گے لیکن چونکہ طبیعت کو آپ کے ساتھ محبت اور ایک گونہ میلان

ہے اور دل آپ کے کمال کا خواہاں ہے (اس لئے) معمولی چیز سے بھی بے چین ہو جاتا ہے اور قلق پیدا

ہو جاتا ہے، خط لکھنے کے دوران کچھ توجہ آپ کے باطن کی طرف کی گئی حاصل کی ہوئی نسبت سے معمول

پایا اور توقع سے زیادہ مفہوم ہوا کہ کوئی غباروں میں نہیں رہا الحمد للہ سبحانہ علی ذلک و علی جمیع

تعالیٰ اس بات پر اور اللہ تعالیٰ کی تمام نعمتوں کی حمد ہے اہل حقوق کی خوشنودی کے لئے ہرگز کوئی ایسا

کام نہ کریں جو کہ بالک حقیقی (اللہ تعالیٰ) کی ناراضگی کا باعث ہو، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حق تمام حقوق

پر غالب ہے اس کے حق کی پوری طرح رعایت کرتے ہوئے دوسروں کے حقوق میں متغول ہونا چاہئے

اپنے اوقات کو مضبوط رکھیں اور اہل غفلت و اہل دنیا کے ساتھ حتی الامکان تعلق نہ رکھیں اور طالبین

کے احوال میں اچھی طرح مشغول ہوں کسی کو ضمنی بنانے اور کسی دوسرے شخص کا مرض سلب کرنے وغیرہ

کے بارے میں عمدہ چیز سمیت (توجہ) کا جمع کرنا اور وحدانی التوجہ (توجہ کی یکسوئی والا) ہونا ہے اور

اگر اس قسم کے امور درمیان میں نہ ہوں تو کوئی نقص نہیں ہے اور ولایت اس سے وابستہ نہیں ہے یہ زائد نہیں ہے اور

والسلام

مکتوب ۲۰۲

حافظ محمد رشید کے نام بصرہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

خدا حافظ! جو اس دور قاتلہ کا سلام عافیت انجام پڑھیں اور دعائے قیرے (مجھ کو) نہ بھلائی

اور اس چند روزہ عمر کو اہم امور میں صرف کریں اور راتوں کو عبادت کرنے اور صبح کے وقت کے رونے کو

غفلت جانیں اور تاریک راتوں کو اتوار و اذکار کے ساتھ روشن رکھیں اور تجارت میں سچ بولنے اور امانت کو

ملفوظ رکھیں حدیث شریف ان اللہ یحب التاجر الصدوق (سبک اللہ تعالیٰ اپنے تاجر کو پسند فرماتا ہے) آپ نے سنی ہو گئی اور عقود فاسدہ درپوش (فاسد اور سودی لین دین) سے بچتے رہیں اس بارے میں پورا اہتمام رکھیں کہ یہ علماء کی لغزش کا مقام ہے چہ جائیکہ غیر علماء اس زمانہ میں ایسا کون عالم ہو گا جو ان عقود رنج و شر سے بچا ہوا ہو، الامن عصمہ اللہ سبحانہ (مگر جس کو اللہ تعالیٰ بچائے)۔ متدین علماء ہمیشہ ان غفود کی معلومات حاصل کرتے اور اس محبت کی تحقیق کرتے رہیں اور حق سبحانہ و تعالیٰ سے اس مہلک گرداب سے نجات کے طالب رہیں۔ والسلام علی من اتبع الهدی (ماریت کی پیروی کرنے والے پر سلام) بجا

مکتوب ۲۰۳

ارشاد پناہ مبر محمد تعالیٰ عنہ! افتاد بقا کے چیدہ اسرار قیامت کے دقیق اور انسان کامل کی جامعیت بیان در تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفوا لے نقابت و نگاہ! انسان کامل کی جامعیت کے بارے میں کچھ تحریر کیا جاتا ہے خور سے شیش، کوئی غارت فناء کے بعد جو کہ حقیقتِ عریب کہ اس کی انا کا مور ہے کے دور ہو جانے سے وابستہ ہے جب اہم الہی جل شانہ کے ساتھ بقا پیدا کر لیتا ہے اور حقیقتِ نبویہ حقیقتِ عریب کی جگہ لے لیتی ہے تو اس میں اندیر و تصرف کرتے والا وہی اہم ہو گا اور وہ اس اہم کے اوصاف کے ساتھ مقف و آراستہ ہو جائے گا اور اس اہم کی حیات و علم و سمیع و بصیر کلام و ارادہ و قدرت کے ساتھ ہی و عالم و قادر و سمیع و بصیر ہو جائے گا کیونکہ ہر اہم الہی جل شانہ اسماء و صفات کو منتظم ہے اور چونکہ وہ اسم دوسرے اسم کا ظل ہے اور اس اسم کی جزئیات میں سے ایک جزئی ہے (اس لئے) غارتِ ظل کی راہ سے اصل کے ساتھ مل جائے گا اور اسم سابق کی طرح اسم لاحق کے اوصاف کے ساتھ منصف ہو جائے گا اور پھر اس اصل سے اس (اصل) کی اصل کے ساتھ مل جائے گا اور دوسری اصل سے تیسری اصل اور تیسری سے چوتھی اور پانچویں اصل تک الی ما شاء اللہ تعالیٰ (اور اس سے آگے جہاں تک اللہ تعالیٰ چاہے گا) متحقق ہو جائے گا اور چونکہ ہر اسم کو دوسرے اسم کے ساتھ ایک شراکت (اشتراک) باب الا شراک (جزو مشرک) کی راہ سے دوسرے اسم کے ساتھ ملے گا کہ اس (اسم) کے اصول سے متعلق ہیں بقا حاصل کر لے گا اور یہ تمام ہشمار اور لاتعداد اسماء غارت کے اجزائی مانند ہوجائیں گے یہاں تک کہ وہ حضرت ذات تعالیٰ و تقدس تک پہنچ جائے گا اور اللہ تعالیٰ کی غارت جاری ہے کہ صدیوں کے بعد

ہزاروں میں کسی ایک کو بقائے ذات کے ساتھ مشرف کرتے ہیں اور اس مرتبہ مقدس سے اس عارف کو ایک ذات جو کہ پیچیدگی سے کچھ حصہ رکھتی ہے عطا فرماتے ہیں جو کہ عارف کی کہ (حقیقت، باہیت) ہوتی ہے اور یہ تمام اوصاف اُس ذات کے ساتھ قائم ہوتے ہیں جبکہ افراد عالم بھی اس ذات کے ساتھ قائم ہوتے ہیں کیونکہ افراد عالم اس کے بالمقابل ہیں، چونکہ امارت و صفات کے مظاہر ہیں (اور) کوئی ذات ان میں کائن (کار فرما) نہیں ہے اس لئے وہ عارف خلیفہ اللہ ہونے کے حکم سے قیوم عالم ہو جاتا ہے اور وزیر کا حکم حاصل کر لیتا ہے۔ **فَانْظُرْ اِلٰی اَنَّا رَزَقْنٰكَ اللّٰهَ کَيْفَ لَحْنِیْ الْاَلَا رَضِیْتَ بَعْدَ مَوْتِکَ اِلٰی سَواءِ تَعَالٰی کِی رَحْمَتِ** کی شاہدوں کی طرف دیکھ کہ وہ زمین کو اس کے مردہ ہو جانے کے بعد کس طرح زندہ کرنا ہے۔ اس وقت وہ ذات حقیقت بنو نبی کی جگہ قائم ہو جاتی ہے اور مدبر و منصرف (مدیر و تصرف کرنے والی) ہو جاتی ہے۔ یہاں سے اس عارف کی جامعیت کو سمجھنا چاہئے کہ تمام افراد عالم اس کے مقابلہ میں خفیہ جزو کا حکم (بھی) نہیں رکھتے قطرہ کو دریا کے ساتھ کوئی نسبت نہیں ہے اور ان (افراد عالم) کو اس (عارف) کے ساتھ وہ (نسبت) بھی نہیں کیونکہ اوصاف کو ذات کے ساتھ لاشیٰ اور مستہلک ہونے کی نسبت ہے، ذکر کرنے کے وقت گویا وہ کئی ہزار زبانوں کے ساتھ ذکر کرتا ہے، ہر ایک اسم اپنی زبان کے ساتھ ذکر ہے اور عارف ان سب کے کل کی جگہ پر اور تخریم (تماز کی نیت) باندھنے کے وقت گویا کئی ہزار اشخاص تخریم باندھتے ہیں اس کے بغیر یہ سب اشخاص قرابت کرتے ہیں اور کون و وجود میں جاتے ہیں اور اس عالم امکان کے حقائق میں سے اکثر بھی عارف مذکور کے ساتھ ان امور میں شریک ہو جاتے ہیں، دوسرے لوگ ایک زبان کے ساتھ ذکر میں اور وہ بھی چونکہ نفس امارہ کی انانیت (میں ہیں) سے پاک نہیں ہے (اس لئے) وہ ذکر بھی اُسی (لوگوں) کی طرف ٹوٹے والا ہے اور باورگاہِ قدس کے لائق نہیں ہے اور یہ عارف چونکہ انانیت سے رہائی حاصل کر چکا ہے (اس لئے) ہزاروں زبان کے ساتھ ذکر ہے اور کسی میں بھی خود درمیان میں نہیں ہے۔ ظاہر میں عوام ان دونوں کو ذکر و عابد جانتے ہیں اور فرق کی حقیقت سے واقف نہیں ہیں بلکہ عارف کامل طور پر حضور ہو گیا ہے اور غفلت میں بھی حاضر ہے کیونکہ علم حضوری میں کسی وقت بھی غفلت نہیں پائی جاتی اور غافل لوگ اس سے غافل ہیں پس عارف مذکور غفلت میں بھی حضور کے ساتھ ہے اور دوسرے لوگ عین حضور میں بھی غافل اور وہ میں مایہ مرگزشتہ بیان کی وجہ سے) اور نیز ان کے حضور کی انتہا حصول میں ہے اور حصول عین غفلت ہے اور عوام ان لوگوں کو حاضر و ناظر جانتے ہیں اور اُس کو غافل عظام اللہ سبحانہ و تعالیٰ الصراط (اللہ سبحانہ و تعالیٰ ان کو صراطِ راستہ کی ہدایت دے) سے بری تہمتہ ریح و دیور در شمش و ناز بسوخت عقل ز جبریت کیا میں چلو اجمعی ہمت وری ہے چہرہ چاہا اور دیور شمش و ناز میں مصروف ہے، جبریت سے عقل چلی گئی تھی کہ کتنی عجیب بات ہے۔

ایک نکتہ ہے گوش ہوش سے نہیں کہ جب عارف اپنے آپ کو کلمہ انا میں بہنے کے اطلاق سے پاک اور بری کر لیتا ہے اور نفس امارہ کی انانیت سے پوری طرح رہائی حاصل کر لیتا ہے تو ہل جڑاۃ الایحسان الا الاحسان (کیا احسان کی جزا احسان کے سوا کچھ اور ہے) کے مطابق معشوق کا احسان آپہنچتا ہے اور اس گم شدہ کو اپنی انیس جگہ دیتا ہے اور وہ عاشق صادق غیریت کی کشاکش سے چھوٹ کر ایک معشوق کی انا کے خلوت خانہ میں آرام پاتا ہے اس گروہ کی ایک جماعت ہے جو چاہتی ہے کہ معشوق کو اپنی آنا میں سمیٹ لے اور اپنی انا کے خرابے اور ویرانے میں مطلوب کو اتارے اور اس کے ساتھ خوش ہو جائے وہ نہیں جانتے کہ انھوں نے مطلوب کے ظلال میں سے ایک ظل کے ساتھ آرام حاصل کیا ہے اور اس بے پایاں ذات سے سولے نمونہ کے کچھ حاصل نہیں کیا ہے

تواز خوبی نمی گنجی بعالم مرا ہرگز کجا گنجی در آغوش

[جب تو خوبی کی وجہ سے عالم دنیا میں نہیں رہا آئیں میری آغوش میں جلا کہاں رہا تھا ہے]

ہم اس بات بیان کرتے ہیں جو ذات کہ عارف کو بخشی گئی ہے جو کہ وہ چوٹی سے کچھ حصہ رکھتی ہے اس کی جامعیت ظاہری نگاہ میں چون کے درجہ میں آتی، لیکن حقیقت میں تمام اسماء و صفات سے جو کہ عارف کے اجزا کی مانند ہو گئے ہیں زیادہ جامع ہے بلکہ اس جامعیت کو اس جامعیت کے ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں ہے اور اس کے مقابلے میں لاشے نمونے کا حکم رکھتی ہے سبحان اللہ و بحمدہ اس قسم کی وسیع مملکت کو حقیر شخص کی صورت میں ظاہر کیا گیا ہے اور ملک و ملکوت کے ان تمام خزاووں کو اس طرح کے بے قدر و قیمت ویرانے میں ودیعت فرما دیا گیا ہے اور ان سب بے رنگ حسن و جمال اور بے کف انوار و اسرار کو اس ظلمانی دھانچہ میں جو کہ ذیل (نکتہ) پانی سے پیدا ہوا ہے نہاں کر دیا گیا۔

وَمَا ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ [اور یہ بات اللہ تعالیٰ کے لئے کچھ مشکل نہیں ہے] اور اس نہاں کرنے میں حکمت ابتلا و اختلا (آرنا اور اچھلنا) لَيْتَمَيَّرُ الْمَخِيئَتِ مِنَ الطَّيِّبِ [تاکہ پاک کو پاک سے الگ کرے] جس شخص کی نظر نے عارف کے باطن و حقیقت میں نمود کیا اس کی برکات سے وہ پُر اور صیراب ہو گیا اور جس کی نظر اس کی صورت پر رہی ٹھہری رہی اور اس نے اپنی بے حقیقت صورت کی طرح تصور کیا وہ اس کی برکات سے محروم رہا اور لبردی خسارہ کے ساتھ داغدار ہو گیا اُس نے یہ نہیں جانا کہ یہ عارف کا اعلیٰ طور پر مغرب ہے کہ کوئی چھلکا درمیان میں جائے نہیں ہے اور اس کی چھلکا ہونے کی صفت پوری طرح مغرب میں تبدیل ہو گئی ہے اور دوسرے سب لوگ بے مغرب چھلکا ہیں لیکن اس تبدیل شدہ چھلکے کو چونکہ اس کے چھلکے والے جسم پر باقی چھوڑ دیا گیا (اسلئے) ہر وقت بے مغرب چھلکے کے ساتھ ظاہری مشارکت رکھتا ہے اور اس ظاہری

مشارکت کے ساتھ کہ جسمانی قید سے وابستہ ہے جو کہ جسم کے ٹوٹنے کے بعد باقی ہے مجبوروں کی آنکھ میں فلک ڈال کر اپنے دوستوں کو بخود کر کے اپنے ساتھ رکھتا ہے اولیائی نکت قیامی لایعزہ غیری (میرے لویا) بری جگہ بچے ہیں ان کو میرے سوا کوئی نہیں بچاتا [قُلْ هَذِهِ سَيِّئَاتِي اَدْعُوْا اِلَى اللّٰهِ عَلَىٰ بَصِيْرَةٍ اَنَا وَرَبِّیْ اَتَّبِعُیْ وَتَتَّبِعُوْنِ اللّٰهَ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُتَّبِعِيْنَ] (آپ کہہ دیجئے کہ یہ میرا راستہ ہے میں اللہ تعالیٰ کی طرف اس طرح بدعت دینا چاہتا ہوں اور میرا اتباع کرو اور میرا اتباع ہے اور میں متبیین میں سے نہیں ہوں)۔

مکتوب ۲۰۲

اسد اللہ بیک کے نام ممکن کے فقر اور واجب تعالیٰ عزوجل کے غم کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طفیل جو کہ کمال عبودیت کے ساتھ متحقق ہیں اور جنہوں نے ربوبیت کے اسرار کو ظاہر فرمایا ہے نیستی و بندگی کے حسن حال کو (آپ کے) باطن کے آئینے پر جلوہ گر کرے اور دوسری دھڑاندی کے دھوے سے نجات دہانی دے بندہ بندگی کے احکام میں جتنا زیادہ پختہ ہوگا اور ذاتی نیستی اور پیدایشی فقر کی دیر اس پر جھند غالب ہوگی ہستی اور کمالات و جہاں کا ظہور اس کے حق میں اسی قدر زیادہ ہوگا اذ بندہ اتبیین الاشیاء (کیونکہ چیزیں اپنی صند سے پہچانی جاتی ہیں) حسن و جمال و غنا و تمام کمالات کا بوجہ کمال ہونا ذات لم نہی و لا یراں (اللہ تعالیٰ) کا خاصہ ہے، عجز و نیستی و احتیاج و ذلت و فقر و نقص تجھ میں ہونا چاہئے تاکہ اُس کا ظہور اس کے ساتھ ہو اُس نے مخلوق کو ذلت و نیستی اور احتیاج کی صفت کے ساتھ پیدا کیا اور اپنے وجودی کمالات کا کچھ پر تو بھی اس میں یہاں فرمایا جس شخص نے اپنے آپ کو اس عاریتی کمال اور نور بے پردہ کے باوجود کامل و خیر خیال کیا وہ نفس امارہ کی قید میں پھنس گیا اور قرب کی سعادت سے محروم ہو گیا اور بعد (دوہی) و حرمان (بے نصیبی) کے دلغ میں گرفتار ہو گیا پس اس کے لئے پوری طرح ہلاکت ہے اور جس شخص نے عاریتی کمالات کو اس کے اہل کے پہرہ کیا اور اپنے ذاتی فقر و نیستی کی دید کے ساتھ متحقق ہوا اُس نے قرب وصال کی دولت کی طرف ہدایت پائی اور اس نے نیستی کے جال کے ساتھ ہستی کو شکار کیا اور ذلت کی راہ سے عزت کے مقام پر پہنچ گیا پس اس کے لئے شادمانی و خوشخبری ہے اور اس کی پرورش سے جو کچھ مقصود تھا وہ اس نے پورا کر دیا اور نعمت اس کے حق میں پوری ہو گئی۔ اَدْعُوْا اِلَى اللّٰهِ تَتَّبِعُوْا مَا جِئْتُمْ بِآيَاتِنَا فَآخِیْرَتُہٗ وَجَعَلْنَا لَدُنَّہٗ اٰیٰتٍ لِّیُبَیِّنَہَا لِقَوْمٍ یَّحْكُمُوْنَ

نور پیدا کیا کہ وہ اس نور کے ساتھ لوگوں میں چلا ہے اس شخص کی مانند جو سدا ہے جس کا عالم یہ ہے کہ ظلمات میں مبتلا ہے جس سے وہ ہرگز نکلے (الانہیں) یہ آیت کریمہ اس شخص کے حال کو بیان کرتی ہے اور حدیث من قتلہ فاما دینہ (جس شخص کو قتل کر دیا اس کی میت وغیرہ نہیں ہیں ہی ہوں) اس کی شان کو ظاہر کرتی ہے اور یہ کمال یہ کہ وہین علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کے ائیل کا کل پر موقوف ہے۔ اللہ عارف و قنا کمال متابعت و الثبات علیٰ حبیبہ ویرحم اللہ عبد اقل امینا (اے اللہ! ہمیں آپ علی اللہ علیہ وسلم کی کامل پیروی اور آپ کی محبت پر ثابت قدمی مرحمت فرما اور اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرمائے جس نے آمین کہی)۔

مکتوبہ ۲۰۵

میرزا مان اللہ برہانپوری کے نام غنی سبحان و تعالیٰ کی درایت اور ولایت علیٰ صغریٰ و کبریٰ علیا کے بعض کمالات و کمالات نبوت اور جو کمال کہ اس سے اوپر ہے ان کے مکمل مختصر بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمداً للہ اولا و آخراً و مصلیاً علی رسولہ محمد و آلہ دائماً و بعد اما بعد، صحیفہ شریفہ نے مشرف کیا آپ نے روشن احوال اور بلند واقعات کے بارے میں جو کچھ لکھا تھا اس نے باطنی ذائقے اور عقلی (ذہنی) لذتیں بخشیں اللہ تعالیٰ فرمید رہا عطا فرمائے اور نور علی نور کرامت فرمائے اور دوستوں کے جو حالات و واقعات آپ نے لکھے تھے ان کے مطالعہ سے بھی حقوق حاصل ہوئے اللہم اکثر اخواننا فی الدین و شیعنا و اایاھم علی متابعتہ سید المرسلین علیہ و علیہم الصلیات و البرکات الی یوم الدین (اے اللہ! ہمارے دینی بھائیوں کو تیار و کریمہ اور ان کو دائم و سید المرسلین جن دنیا قیام اقامت اللہ تعالیٰ کی رحمت اور برکتوں سے ہمیشہ کی متابعت پر ثابت قدم رکھے) امید ہے کہ اسی طریق پر روز قیامت و شہادہ کو یاد کرتے رہیں گے اور تازہ کیفیات و احوال (کی اطلاع) ارسال کر کے خوشوقت کرنے میں لگے، ہمت کو بلند رکھیں اور وقائع کو بشرات جانیں جو کچھ بیداری میں حاصل ہو وہ اس شخص کی ملکیت ہے و

انہرے می رو دین دوست خوشتر است (دوست کی جہالت بیان کی جلتے پسند ہے) میرے محمد و آلہ اس فانی رہا میں ہم سے اور آپ جو کچھ طلب کیا گیا ہو وہ حق جل و علا کی معرفت و چونکہ مطلوب حقیقی آفاق و انفسی ہو ماوراء ہر اس لئے، اس کا طالب جب تک آفاق و انفسی ہو نہ گذر جائے معرفت کی طرف راہ نہیں پاتا اور آفاق و انفسی گزرنے کا ایک وجہ ذاتی امر ہے جب تک آدمی اس سے منگڑے اس کی حقیقت کو جیسی کہہ ہی نہیں سکتا من لم یذق لم یدر (لا تمہیں نے نہیں چکھا اس سے ہرگز نہیں جانتا) یہ نسبت عالیہ

نسبت جذبہ و سلوک و معاملہ دخول و خروج و اتصال و انفصال و قرب و بُعد و غیبت و حضور و توحید و اتحاد و لفظ و معنی اور وہم و خیال سے ماوراء ہے پس وہ سبحانہ و تعالیٰ و راہ الہیہ و راہ الہیہ ہے اور یہ وراثت (ماوراء ہونا) قرب کی جانب میں ہے نہ کہ بُعد کی جانب میں، ہر اس چیز سے جو کہ اصول کی جاسکتی ہے حتیٰ کہ اس شخص کی ذات سے (بھی) نزدیک تر ہے مشکل ہے کہ محدود عقل اس کا پتہ لگا سکے اور وہم و خیال اس کو محال جانتا ہے اور اپنے آپ سے نزدیک تر تصور نہیں کر سکتا، وراثت کا بُعد کی جانب ہونا وہم کی جولا نگاہ ہے، قاضی تعالیٰ اقرب فی الوجود و البعد من الوجودات [پس حق تعالیٰ وجود میں اقرب اور بعد میں ابعد ہے] یہ کمال و ولایت کبریٰ کے کمالات میں سے ہے جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ و البرکات کی ولایت ہے اور ولایت صغریٰ جو کہ اولیاء کی ولایت ہے قرب کے مراتب میں منحصر ہے کیونکہ قرب کی غایت (انتہا) متحد ہونا اور دوری کا رفع ہونا ہے اقربیت کا معاملہ اس سے زیادہ نازک ہے اور اتحاد و کثرت جانا چاہئے تاکہ اقربیت رونما ہو

لذت سے شناسی بخدا تا نہ چشمی (خدا کی قسم جب تک تو شراب کو نہیں چکے گا کہ لذت نہیں پہچانے گا)
عالم امر کے کمالات اس جگہ ختم ہو جاتے ہیں اور اطمینان نفس کی حقیقت اس مقام میں حاصل ہو جاتی ہے اور ولایت کبریٰ سے گزرنے کے بعد ولایت علیا ہے جو کہ ملاز علیٰ علی نبیہا و علیہم الصلوٰۃ و البرکات کی ولایت ہے اور اس ولایت کے کمالات سے کامل حصہ غصہ خاک کے سوا باقی تین عناصر کے کو ہے کیونکہ اس غصہ پاک (خاک) کا حصہ کمالات مزید نبوت سے ہے، ان نبیوں و اولیاء و انبیاء و ملائکہ علیہم السلام سے گزرنے کے بعد کمالات انبیاء علیہم الصلوٰۃ و البرکات کا حصہ ہے اور تعجیب کے طور پر ان کے وارثین کو کہ اصالت کے طور پر انبیاء علیہم البرکات و الصلوٰۃ کا حصہ ہے اور تعجیب کے طور پر ان کے وارثین کو (بھی) اس سے حصہ ملتا ہے، اس مقام میں عارف صورت شریعت سے حقیقت شریعت کی طرف ترقی کرتا کر اور صورت اعمال سے حقیقت اعمال تک پہنچتا ہے پہلے ترقیات اعمال کی صورت کے ساتھ وابستہ اور ان کا نتیجہ نفس اور اس مقام میں عروج (ترقی) اعمال کی حقیقت کے ساتھ وابستہ ہے اور (عارف) حقیقت کے ثمرات و نتائج حاصل کرتا ہے یہاں سے کمالات و ولایت اگرچہ وہ ولایت انبیاء علیہم الصلوٰۃ و البرکات ہی کی ہو اور کمالات نبوت میں فرق معلوم کر لیجئے کہ صورت کا حقیقت کے مقابلہ میں کیا قدر و اعتبار ہے پس ہر ایک کے نتائج بھی اسی اعتبار پر ہوں گے اور اس حالت کے گزر جانے کے بعد ایک ایسا معاملہ پیش آتا ہے کہ جو ارجح (اعضا) و قلوب کے اعمال اس مقام میں اثر نہیں رکھتے اور صورت و حقیقت (دونوں) راستہ میں رہ جاتی ہیں ترقی اور کمالات کا افاغہ (حاصل ہونا) اس مقام میں محض فضل و احسان کے ساتھ

وابستہ ہے، یہ نہ کہا جائے کہ اس وقت میں عارف کا شریعت سے استغناء لازم آتا ہے اور (حالانکہ) کوئی شخص کسی وقت میں بھی شریعت سے مستغنی (بے نیاز) نہیں ہے کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ جو کچھ ممنوع ہے وہ تکالیف شریعت کا سا قطع ہونا ہے اور یہ غیر واقع ہے کیونکہ کامل عارفین (بھی) عوام کی طرح ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے پابند ہیں اور اوامر کے بحالانے اور نہیات سے بچنے کے سوا کوئی چارہ نہیں رکھتے، اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ شریعت معاملہ کی اصل و بنیاد ہے اور اصل و بنیاد کی ہر وقت ضرورت ہوتی ہے ورنہ خواہ کتنا ہی بلند ہو جائے اور غارت خواہ کتنی ہی اونچی چلی جائے بخر اور بنیاد سے چارہ نہیں رکھتی، یہ معاملہ بالاصالت انبیاء و اولوالعزم علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے ساتھ مخصوص ہے اور ان اکابر کی تبعیت (پیروی) کے طفیل میں دیکھئے کس کو اس رحمت سے نوازتے ہیں اور جب معاملہ تفضل (فضل و کرم کرنا) سے اوپر چلا جائے تو کمالات کا فاضل اس مقام میں محبت ذاتیہ کی راہ سے ہوتا ہے اور محبت میں دو کمال ہیں محبت ذاتیہ جو کہ بالاصالت حضرت کلیم (موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام) کا حصہ ہے اور محبوبیت ذاتیہ جو کہ بالاصالت حضرت خاتم الرسل و شفیع الامم علیہ وعلیٰ جمیع الانبیاء واتباعہم الصلوٰۃ والتسلیمات و الخیرات کا حصہ ہے، معلوم نہیں کون صاحب نصیب ہے کمان کے طفیل ان کے اس کمال سے بہرہ یاب ہوا اور ان کے قاصد پس خوردہ (جھوٹ) سے کوئی ٹھوٹا نہیں کرے۔

در قافلہ کہ اوست دائم ترسم
 (میں جاتا ہوں کہ جس قافلہ میں وہ ہے میں وہاں نہیں پہنچ سکتا، یہی کافی ہے کہ دور سے جوں (مستی) کی آواز سن کر پہنچ رہا ہوں)
 مختصر یہ ہے کہ یہ تمام قرب و معرفت کے درجات ہیں جس درجہ سے بھی حصہ خایت فرمایا
 بہت بڑی نعمت ہے اور ہمیشہ انسو بہاتے ہوئے (گریہ و زاری کرتے ہوئے) کمریوں کے دسترخوان پر
 آنکھیں لگا دینی چاہئیں اور صاحبان اولش (اہل بیت خورہ) سے ہمیشہ امیدوار رہنا چاہئے۔
 باکرمیاں کا ہر دشوار نسبت (کمریوں کے لئے کوئی کام مشکل نہیں ہے)
 چشم دارم کہ دہرا شک مرا حسن قبول
 آنکہ در ساختہ است قطرہ بارانی را
 (میں امید رکھتا ہوں کہ وہ (اللہ) جس نے بارش کے قطرے کو مونی بنا دیا ہے میرے آنسوؤں کو جس قبول عطا فرمایا گیا)
 واللہ اعلم بالصواب والحمد للہ والصلوٰۃ علیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات علیٰ جمیع النبیات والصلوات علیہا

حقانی آگاہ خواجہ محمد شمس کشمی کے نام اپنے اولادِ قدس سرہ کے بعض کمالات کے تعلق اشارت کے لئے مرقوم ہے۔
 حمد و صلوة اور تبلیغ و دعوات کے بعد حقائق و دستگاه و معارف آگاہ کے ضام سے عرض کرتا ہوں
 کہ اس حدود کے فقرائے احوال حمد و شکر کے لائق ہیں: المستول من اللہ سبحانہ سلاستکم واستقامتکم
 علی جادة شیوخکم ظاہرا و باطنا فانہ ملائکہ الاقرہ مدار القیوض و بدو و خراط القناد [اللہ سبحانہ
 و تعالیٰ سے آپ کی سلامتی اور آپ کے مشارع کے راستہ پر تقاضا ہے اور باطنی طور پر استقامت کی دعا کی گئی ہے پس بیشک
 یہ کام کی اصل اور فیوض کا مدار ہے اور اس کے بغیر سب بیکار رہے اٹھائے۔]

۳۹۷

آج اصحابِ یسار (پائیں ہاتھ والے) چشم براہ ہیں کہ اصحابِ یمن (دائیں ہاتھ والوں) کے
 امر سے آگاہی پائیں اور ان خزانوں سے کوئی موتی حاصل کریں، امید ہے کہ ازراہِ کرم دریغ نہیں
 فرمائیں گے اور کل پر نہیں چھوڑیں گے اور تلخ دھنوں کو اپنے کریمانہ دسترخوان کی شیرینی سے نوازیں گے سہ
 در سرم سو دوائے شیریں دلبرے ست تلخ کاماں را بشیرینی سرے ست
 [حیرت میں ایک شیریں دلبر کا سوا ہے تلخ کاموں کو شیرینی کا ایک بخون ہے]

امید ہے کہ جب اہلِ یساری آئے گی اور اس عالم کا معاملہ ظاہر ہوگا سب اس بات کی
 تمنا کریں گے کہ ان کے راستہ کی گرد کو اپنی چشم بصیرت کا سرمہ بنائیں اور ان کے حسن کے دسترخوان کے
 نمک کا ایک ذرہ طلب کریں سہ

آں دارداں نگار کہ آنت ہرچہ بہت آنرا طلب کنید جز بقیاں کد آں کجاست

[وہ نگار (معتوق) وہ کیفیت رکھتا ہے کہ جو کچھ بھی ہے وہی ہے، لہٰذا ہم ہر اس کو طلب کر دے کہ وہ کیا ہے]

مختصر ہے کہ الحسنۃ بعشرۃ امثالہا علیٰ مسحاۃ [ایک نیکی کا دس گنا بدلہ دینا اجرِ مطلق ہے] مسئلہ فیصلہ
 اس کے بموجب جو کچھ ہو سکے اشارت کریں اور تحمل نہ کریں۔ وَتُؤْتُونَ عَلَیْ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِكُمْ
 حَصَا صَدَقَ [وہ ان کو اپنے آپ پر تزیین دیتے ہیں اگرچہ ان پر فاقہ ہی ہو] ورنہ اصحابِ یسار [حسب اللہ
 (اللہ تعالیٰ میرے لئے کافی ہے)] کہتے ہوئے صباحت کی نعیم (نعت و راحت) اور قُلتَ رَغِیْلَ ہونے کے
 سرچشمے ملاحت کی انیم اور محبت کے گھونٹ پر کفایت کر لیں گے سہ

هنيئاً لارباب النعيم نعيمها وللعاشق المسكين ما يتجرع

[نعت والوں کو ان کی نعیمیں مبارک ہوں اور غربہ نشینوں کے گھونٹ و گھونٹ وہ پیتا رہے کافی ہے]

والسلام اولاً و آخراً

مکتوبات

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد و صلوة کے بعد یہ محب اپنے لئے اور تمام دوستوں کے لئے اکمل المکتوبات (محمد مصطفیٰ)
 علیہ افضل الصلوات و اشمل التحیات و التسلیمات و تمام البرکات کے اربع سن کے طفیل آفات و مخات
 اور تعلقات سے تخلیہ (خالی ہونا) اور قیودات سے قطع تعلق اور رغیبات (ہستوں) سے بلندیوں کی
 طرف اور بلند درجات سے بارگاہ صفات کی طرف اور ان سے ذات کی بلند بارگاہ کی طرف تخلص و تفرغ
 ہونا کی دعا کرتا ہے۔ بھائیوں (دوستوں) سے امید ہے کہ وہ ہوا و شیطان کے ابتلا کے باعث لگائے
 رحمن کو فراموش نہ کریں گے اور صحت و امن کے زمانہ کو اللہ المنان کے ذکر کی کثرت کے ساتھ غنیمت جانیں
 اور کچھ وقت قرآن مجید کی تلاوت کے لئے مقرر کریں گے اور ان (برادران) کو جان لینا چاہئے کہ نفس
 بکثرت برائیوں کا حکم کرنے والا ہے اور دنیا ایک بہت بڑی جاوید گرجو بہ ہے اور اس کی لذتیں پسندیدہ
 ہیں اور آخرت فراموش کی ہوئی چیز ہے اور اس کی نعمتیں پوشیدہ ہیں اور شیطان نفرت (حاضر فائدہ)
 کو رواج دیتا ہے اور مفلسی و محتاجی سے ڈرتا ہے، تو کیا عاقل کو خبر نہیں کہ بیشک دنیا عاجلہ (جلدی
 ملنے والی ہے) اور اس کا مٹنے فانی ہے جو اس میں ہیں آنا اور آخرت کا فائدہ باقی ہے فوسلہ ہوئے والا
 نہیں ہے کل اُمّری یومئذین یا کسب رزقک (آج کے دن ہر شخص اپنے اعمال کے ساتھ رزق پکڑے گا)
 اپنے چورے (دوست) کے ساتھ ہمنشین ہے (وہ ساتھی) یا تو شیطان اچین ہے یا حور عین ہے تیرے
 اعمال پر فربہ یا دے پھر اس چیز پر فربہ ہے جس کو تو نے ترجیح دی ہے تو نے تین چیزوں کو تین چیزوں پر
 ترجیح دے رکھی ہے تو نے تعب نفس و شغل قلب اور ثقل حساب کو راحت نفس و فراغ قلب اور صحت
 حساب پر ترجیح دی ہے، تو فانی جسم کی تعمیر میں مشغول ہے اور ظالم نفس کا پیٹ بھرا ہے، بارگاہ
 سبحانی کی جانب روحانی توجہات کرنے کو فراموش کر دیا ہے، تو نے اپنے قلب کو فانی چیزوں کی یاد اور
 ان کی لذتوں سے پر کر دیا ہے اور ابھی تک تجھ کو تیری آرزوئیں حاصل نہیں ہوئی ہیں، غفلت دے یہ بات
 تعجب خیز ہے کہ وہ امور عاجلہ (دنیاوی کاموں) میں توندیر کا اہتمام کرے اور آخرت کے امور کو تقدیر کے
 سپرد کر دے، کیا اس کو اس بات کا یقین نہیں کہ امور دنیا کی تدبیر کو ساقط کر دینے اور امور آخرت
 میں کوشش کرنے اور کوتاہی کو ترک کرنے میں ہے، کیا اس نے یہ نہیں سنا کہ دنیا کی ہر حاجت کو ترک کرنا ہی

اس کا پورا ہونا ہے (اور آخرت کی حاجتوں کا پورا ہونا ان کو حاصل کرنا ہے) پس اس شخص کے لئے ہلاکت ہو
جو دارالغور و دنیا کے ساتھ مطمئن ہے اور اس پر خوشی کے ساتھ فریقہ ہے توبہ کی وحشت اور یوم نشور
قیامت کی شرت کو معمول کیا ہے اور باطل میں ڈوبا ہوا ہے اور کتاب مسطور فی رقی مشور ہے
(اس کتاب سے جو شاہ اولیٰ میں لکھی ہوئی ہے) اعراض کر رہا ہے اور ولعب کی طرف جیل رہا ہے اور
بیت المعمور کی طرف نہیں چلتا، اَفَلَا يَعْلَمُ اِذَا بُعِثَ رَمَاهُ الْقُبُورِ وَحُصِّلَ لَآئِي الصَّدُورِ لَيْتَ رَحِمَ
ہم کو یومین تجیہ کیا اسوقت کو انسان نہیں جانتا جبکہ قبور سے مردوں کو اٹھایا جائے گا اور ان بھیدوں کو جو سینوں میں
چھپے ہوئے ہیں ظاہر کیا جائے گا، بیشک ان کا رب اس دن ان کے احوال سے باخبر ہے (والسلام علی من اتبع الهدی)

مکتوب ۲۰۸

محمد یوسف خادم کے نام حضرت مجدد الف ثانی (قدس سرہ) کے مکاشفہ کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ حامداً و مصلياً، ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب بعض
ظاہری تفرقوں (عدم حضور) سے جو کہ باہم زندگی بسر کرنے اور حل کر رہنے کے لئے لازم ہے تنگ آ گئے
تو خلوت و گوشہ نشینی کا قصد کیا، فرماتے تھے کہ میں نیت کی تصریح اور جگہ کے تعین کے لئے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ
میں التجا اور تضرع کر رہا تھا، اس اثنا میں اس طرح ظاہر کیا گیا کہ اچھا اور پسندیدہ و زیادہ مناسب و لائق
و ہی طریقہ ہے کہ جس پر تو ہے نہ کہ گوشہ نشینی و خلوت گزینی، اس دوران میں سر متبرہ پر نظر پڑی میں نے دیکھا
کہ گویا یہ مقام ایک گہرا کنواں ہے اس کنوئیں سے کوئی چیز باہر نہیں آتی پس سمجھ لیجئے (والسلام علی اہل البیت علیہم السلام)

مکتوب ۲۰۹

میرزا اسماعیل خان بیگ کے نام نصیحت اور طریقہ تعلیم و تہذیب و قدس سہارا پر مکتوب میں تحریر فرمایا۔
میرے مخدوم دنیا دار عمل اور کاشتکاری کی جگہ ہے، عیش و فراغت دار آخرت کے لئے تیار کی گئی
مقبول بندہ وہ ہے جو کہ اس چند روزہ زندگی کو طاعات کے وظائف سے آباد رکھے اور غفلت کے ساتھ
نہ گزیرے اور عیش و آرام میں مشغول نہ ہو کیونکہ اس کا نتیجہ آخرت میں بے فائدہ حسرت و توبہ کے سوا
نہیں ہوگا، قلبی ذکر کی اس قدر پابندی کرنی چاہئے کہ وہ دائمی ہو جائے اور دل کی صفات لازم میں جائے

جیسا کہ سننا کان کی صفت اور دیکھنا آنکھ کی صفت ہے اور یہ بات طریقہ عالیہ نقشبندیہ میں آسان عمل کے ساتھ دیکھ کر کیونکہ ان بزرگواروں نے سیر کی ابتدا عالم امر سے کی ہے اور اس کی نہایت کو ہدایت (ابتداء) میں درج فرمایا ہے پس طالب صادق کو اس طریقہ عالیہ کا اختیار کرنا اولیٰ واسباب ہے اور نیز اس طریقہ کے اکابر نے سنت کے اتباع اور بدعت سے اجتناب کو اختیار کیا ہے جو کہ برکات کا ثمرہ عطا کرنے والا اور محبت ذاتیہ کا نتیجہ دیتے والا ہے جو کہ اہل سلوک کا بلند ترین مقام ہے آیت کریمہ **قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ** (آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو اللہ تم سے محبت کرے گا) اسی معنی کی شاہد ہے، والسلام اولاً و آخراً

مکتوب ۲۱

میرک عباد اللہ مولانا مفتی محمد زاہد کالپی کے نام علم کے دو قسم میں منقسم ہوتے اور جو علم واجب سے تعلق رکھتا ہے اور جو علم ممکن سے تعلق رکھتا ہے ان دونوں میں تمیز کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ رب العالمین والسلام علی سیدنا المرسلین والہم اجتمعین، علم جو کہ انکشاف سے تعبیر کیا جاتا ہے دو قسم پر ہے، ایک قسم یہ ہے کہ انکشاف کے ساتھ احاطہ بھی ہو اور دوسری قسم یہ ہے کہ محض انکشاف ہو اور احاطہ نہ ہو، جو علم ممکن کے ساتھ تعلق رکھتا ہے وہ قسم اول میں داخل ہے اور جو علم واجب و متعلق پر وہ دوسری قسم کا ہے اور اس (دوسری قسم) علم کو ادراک بسیط کہتے ہیں اور عدم احاطہ کی علامت (دستا) یہ ہے کہ کیفیت ادراک میں نہ آئے اور دیت اخروی (آخرت میں دیدار الہی ہونا) علم کی قسم ثانی کے مائل (مانند) ہے کہ وہاں کیفیت معلوم ہوتے بغیر محض انکشاف ہے اور (کیفیت) معلوم بھی کیسے ہو کہ اس (۳۸۹) تعالیٰ شانہ و عزت پرمانہ کی بارگاہ میں کوئی کیفیت نہیں ہے (یعنی کیفیت سے منزہ و پاک ہے) والسلام

مکتوب ۲۱

میر محمد رفائی کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً و معصیاً، امیر اور عزیز اوقات بہت ہی عزیز ہے نہایت عزیز اور شرف چیز میں صرف ہونا چاہئے اور وہ (چیز) مولائے حقیقی جل شانہ کی عبادت اور اس کے پسندیدہ

کاموں کو بجا لانا اور شرعی تحریمات و ممنوعات سے اجتناب کرنا ہے، مالک تحقیق کی طاعت و قربان داری کی لذت کو مہربان کی لذت سے زیادہ جانا چاہئے، کوئی نعمت اس سے زیادہ خوشگوار ہے کہ نعمت مالک جمل و علا اس شخص سے اور اس کے عمل سے راضی ہو جائے اور اس سبحانہ و تعالیٰ کی تاراضی سے زیادہ اور کونسا رنج و غم ہے، وصال کی لذت جنات نعیم کی لذتوں سے زیادہ ہے اور جہنمی کا غم دور رخ کے عذاب سے بدتر ہے، خطوبہ للموفقین وویل للمسفوقین (بس فوہی یافتہ لوگوں کیلئے عیش ہو اور مال مٹول کرے والوں کے لئے افسوس ہے) والسلام اوکلا و احلا۔

مکتوب ۲۱۲

عالم محقق پشاور کے نام حرائم امور (اہم کاموں) پر رہنمائی کرنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 میرے خدمت! آپ نے عظیم کام سامنے رکھا ہے اور بڑی خدمت کو اختیار کیا ہے اس کی ذمہ داری سے عہدہ بڑا ہونا خصوصاً لانگے اس حصہ میں بہت ہی مشکل ہے کمال درجہ کا علم و دانش اور بہت زیادہ تقویٰ دینیہ اور حکام و اہل اقتدار کی موافقت اس بزرگ کام میں درکار ہے اہل زمانہ کے دل میں اس قدر سستی جائز نہیں ہوگی کہ امر و نہی کو ان کے سامنے بیان کرنا بہت دشوار ہے ڈرتے اور کانپتے رہنا چاہئے ظہور المفتی جس جھنڈہ مفتی کی میٹھ جہنم کا بل ہے [آپ نے سنا ہوگا۔ حدیث اجراکم علی الفتی احدکم علی النکار] جس سے فتویٰ پر زیادہ جوت کرنے والا دوزخ پر زیادہ جوت کرنے والا ہے [آپ کے کاموں کا کبھی ہوگی عقل مندوں کے تعجب کے کماں قسم کے نازک کام میں داخل ہوتے ہیں بظاہر ان کی نیت نیک ہے اور اگرچہ ہم جہنم جاتے ہیں اہل عیال کی خودک کے لئے کوئی عقل مند حاضر نہیں سمجھتا کہ اس طرح کی عظیم بلاکت میں اپنے آپ کو ڈالے کوئی اور بات ہوگی اللہ تعالیٰ استقامت عطا فرمائے۔ وَتَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ اِنَّهُ هُوَ الْبَاقِي الَّذِي يَنْزِلُ الْوَحْيَ اِلٰى رَسُوْلِهِ اِنَّكَ اَنْتَ الْوَحَّابُ (اے ہمارے پروردگار جبکہ تو نے ہمیں ہدایت دی ہے تو اب ہمارے دلوں کو کھلا کر اور ہمیں اپنے پاس سے رحمت عطا فرما جبکہ تو بہت عطا کرنے والا ہے)۔

مکتوب ۲۱۳

عالم محقق پشاور کے نام درجائے الامت لطافت عالم اور ان کے مناسب امور و احوال کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، برادر گرامی حاجی عارف کے مکتوب مرغوب نے پہنچ کر خوشوقت کیا، حتیٰ سبحانہ و تعالیٰ ہمیشہ ترقیات کے دروازے کھلے رکھے اور اپنی مرضیات کے کسب کے ساتھ مرید کرے، آپ نے فنائے لطائف حاصل ہونے کے بارے میں لکھا تھا حمد اللہ سبحانہ علیٰ ذلک (اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد ہے)۔

آپ جان لیں کہ ولایت کے پانچ درجے ہیں جو کہ عالم امر کے پانچ لطائف کے طے کرنے اور ان لطائف میں سے ہر ایک کے مناسب کمالات تک وصول اور ہر ایک کی فنا و بقا کے حصول سے وابستہ ہیں، اگر چہ نفس ولایت، ان لطائف میں سے بعض کی فنا کے ساتھ وابستہ ہے لیکن اس کا کمال لطیفہ اخفی کی فنا پر موقوف ہے، نیز ہو سکتا ہے کہ لطیفہ قلب دروح کی فنا حاصل ہو جائے اور ولایت حاصل ہو جائے اور لطیفہ سرفنا کی دولت سے بے بہرہ ہو، اور فنائے سرفنا حاصل ہو جائے اور فنائے خفی و اخفی حاصل نہ ہو، جب کل کو (قیامت میں) حقایق اشیاء ظہور کریں گے تو وہ لطیفہ جو اس عالم (دنیا) میں فنا و بقا کو نہیں پہنچا ہے ان ثمرات و نتائج سے جو کہ فنا و بقا پر مترتب ہوتے ہیں بے بہرہ رہے گا اور اس کے جانے کی طرح رہ جائیگا جو کہ پختہ رنگ میں رہ گیا ہو، مَن كَانَ فِي هَذِهِ اَعْمٰی قَفُوْیَ الْاٰخِرَةِ اَعْمٰی وَاَصْلُ سَیِّئَةٍ (جو شخص اس دنیا میں اندھا رہا وہ آخرت میں بھی اندھا اور راستے سے ہٹتا ہوا ہوگا)۔

آپ نے لکھا تھا کہ "لطیفہ کے رب (مرئی) تربیت کرنے والا کی سیر بھی واضح ہوگئی، قلب سے کہ جس کا رب (مرئی) نگوں سے ظلالِ نگوں کا وارث طے کر کے ذات سے واقف کر لیا گیا، قدرت و ارادت میں (بلکہ ذاتِ بخت تک اسی طرح ہوا اور جب سیر علم میں واقع ہوئی تو میں نے دائرہ علم کے عجائب کو پایا کہ تمام اشیاء کو احاطہ کئے ہوئے ہیں اللہ میرے مخدوم، آپ نے لطائف خمسہ کے اصول میں سے قلب و روح کی اصل میں جو کہ افعال و صفاتِ زائدہ ہیں سیر کی بابت لکھا ہے اور لطیفہ سر کی اصل کا بھی جو کہ شیونِ ائیم ہے آپ کی عبارت میں احتمال ہے لیکن چہ تھے اور یا پنچوں لطیفہ جو کہ خفی و اخفی ہے کے اصول میں سیر کی بات آپ نے کچھ نہیں لکھا ہے، ولایت عیسوی لطیفہ خفی سے تعلق رکھتی ہے اور ولایت محمدی علی صا جہا و سائر انبیس الصلوٰت و التسلیات اخفی سے متعلق ہے۔ جان لیں کہ عالم امر کے پانچوں لطیفوں میں سیر ہر ایک لطیفہ کو عالم خلق کے کسی نہ کسی ایک لطیفہ کے ساتھ مناسبت ہے، لطیفہ خفی کو خاک کے ساتھ اور خفی کو ۳۹۱ آگ کے ساتھ اور سر کو ہوا کے ساتھ اور روح کو پانی کے ساتھ اور قلب کو نفس کے ساتھ مناسبت ہے جب وہ معاملہ جو کہ لطائف عالم امر کے ساتھ وابستہ ہے انجام کو پہنچ جاتا ہے اور سیر ان کے اصول اور اصولِ اصول میں پہنچ جاتی ہے تو عالم خلق کے کمالات اور ان کے اصول میں سیر پیش آتی ہے، لطائف عالم امر کو

کمالیات ولایت کے ساتھ مناسب ہے اور لطائف عالم خلق کو کمالیات نبوت کے ساتھ زیادہ مناسب ہے۔
آپ نے لکھا تھا کہ تحقیق کے ساتھ جو کچھ اس فقیر کے کشف میں آیا ہے کہ (اس) فقیر کا مبداءِ علم ہے
اور میں نے اپنے آپ کو علم میں پایا اور میں نے اہم علم کو اپنے منہ کے اوپر لکھا ہوا دیکھا میرے مخدوم! فقیر نے
بھی ایک دفعہ اسی طرح پایا تھا اور لکھا ہوا دیکھا تھا (اللہ تعالیٰ اس شانِ عظیم الشان (شانِ علم) سے
کامل حصہ عنایت فرمائے۔ آپ نے فقیر زادوں کے بارے میں جو بشارت پائی اور لکھی ہے واضح ہوئی اس
اللہ سبحانہ کے کرم سے بعد نہیں ہے۔ (بیشک وہ قریب ہے اور قبول کرنے والا ہے)۔

ملکوت ۲۱۴

مولانا محمد صدیق و مولانا احسن علی کے نام نصیحت کے بیان میں تحریر فرمائی۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ بلورِ ان کرام! مولانا محمد صدیق و ملا حسن علی کمال و اکمال (کمال جو
اور کمال بنانے) کے درجات پر ترقی حاصل کریں اور کمالِ یستی کے ساتھ موصوف ہوں اور آخرت کے اعمال
میں جان سے کوشش کریں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جَاءَتْ الرَّاٰجِفَةُ تَلْبَعُهَا الرَّاٰجِفَةُ [قیامت کیلئے
پہلے چارے والی حضرت اسرافیلؑ کی پہلی پھونک آگئی جس کے پیچھے دوسری پھونک ہے] اِی جَاءَتْ المَوْتُ بِحَزَّاقِہٖ
[یعنی موت پہری طرح آگئی] حتی الامکان مخلوق سے یکسو رہیں اور نامرادی (عدم خواہشات) کے خزانے کو
غنیمت جانیں، ہرے لوگوں کی صحبت اختیار نہ کرو، ایک لوگوں کی صحبت کے ساتھ اللہ سبحانہ تعالیٰ سے فیضِ خلق نہ کر لیتے
کچھ غارے خلوت گزینم از ہمہ خلق گمراہا لطیف جہاں یار غار ما باشد
(آگر وہ لطیف جہاں ہمارا یار غار ہو جائے تو میں ایک غار کے کوئے میں تمام مخلوق سے تنہا اختیار کروں) والسلام اولاً و آخراً

مکتوب ۲۱۵

صاحب کمالات صوری و معنوی محمدی زادگی شیخ محمد بیضا شہید علیہ السلام کے نام موت اور نبوت کی

نسبت کو حیات و مبادی پر توجہ جمع کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، الموت حدر يوصل المحيى الى الحبيب [موت
ایسا کیلئے جو رحمت اور موت سے ملا ہے] و بنا دار عمل ہے، دار بقا آخرت ہے اور آخرت کا معاملہ موت

مترفع ہوتا ہے من مات فقد قانت قیامت۔ [جو مریگا اس کی قیامت قائم ہوگی] پس جو قرب و حالت کے موت اور اس کے بعد پیش آتی ہے دنیاوی حالت پر کسی وجہ فوقیت رکھتی ہے بعض کا ملین ایسے ہوتے ہیں کہ ان کو النوم اخر الموت [نہیں موت کا بھائی ہے] کے مصداق سوتے کے وقت میں ایک ایسی حالت پیش آتی ہے جو کہ بیداری کی حالت سے بہتر ہوتی ہے، اگر یہ کہیں کہ نیند تو سراسر غفلت (ہوتی) ہے اس حالت میں اس قرب و حالت کے ظاہر ہونے کے کیا معنی ہیں اور اس کا بیداری کی حالت پر جو کہ عبادت کا وقت ہی فوقیت رکھنا کس طرح درست ہو سکتا ہے (تو ہم کہتے ہیں کہ خواص کی نیند کا سراسر غفلت ہونا اور عبادت سے خالی ہونا ممنوع (غیر مستحب) ہے نوم العلماء عبادۃ [علماء کا سونا عبادت ہے] آپ نے سنا ہوگا من لم یذاق لم یبدل [جس نے نہیں چکھا اس نے نہ گزر نہیں جانا]۔

جان لیو کہ نسبت باطن جس قدر ظاہر کے اور اک میں نہ آئے اور اس کی آغوش سے جس قدر زیادہ دور اسی قدر زیادہ جلوہ گر ہوگی، باطن ظاہر سے محبوب (پوشیدہ) ہے اور اس کے مطلع ہونے سے جیا کرنے والا ہے اگرچہ اس اس کو انداز ہی سمجھتی ہیں لیکن حیا و ناز اور استغناء معشوق کا خاصہ ہے باطن کو ظاہر کے ساتھ ہی نسبت ہے جو معشوق کو عاشق کے ساتھ ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے

نہ تنہا آفتم زیبائی اور مست بلائے من زنا پروائی اور مست

[صرف اس کی خوب صورتی ہی میرے لئے آفت نہیں ہے بلکہ میری مصیبت اس کی لاپرواہی کی وجہ سے ہے] ظاہر ہمیشہ باطن سے نالاں و گریباں ہے اور وہ اس کے ناز و استغناء سے جگر کیاب اور دیدہ پڑا ہے اس کے باوجود اس کی خدمت نگاری میں جان قربان کرتا رہتا ہے اور نیند کے وقت جب ظاہر کو ایک طرح کی غفلت پیش آتی ہے تو باطنی نسبت میدان خالی پاکر آسانی ہر چیز سے پوری طرح بے حجابی کر ظاہر ہوتی ہے اور سینکڑوں آب و تاب کے ساتھ پروردگار کے ناز و چہرہ سے آنا کر صحن گلشن میں اپنے حرام کا اظہار فرماتی ہے، اگر کہیں کہ (اس سے) نیند کی حالت کو نماز کی حالت پر برتری لازم آتی ہے اور حالانکہ نماز مؤمن کی معراج ہے کہ وہ اس کی ادائیگی کے وقت میں دنیا سے آخرت میں چلا جاتا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ (یہ تو) ممنوع کا لزوم ہے کیونکہ نیند کی حالت کی برتری صرف بیداری کی حالت پر ثابت ہوتی ہے نہ کہ نماز یا اس کے مثل پر جبکہ وہ بیداری کے ساتھ جمع ہو جائے۔ والسلام علیکم۔

ممریضاں کے نام فاضل کرنے پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

سعادت آثار میاں ممریضاں نے ان دور افتادوں کو اس طرح فراموش کر دیا ہے کہ کبھی کبھی سلام و پیام کے ساتھ بھی یاد نہیں کرتے، ہر حال میں اللہ تعالیٰ جل شانہ کی یاد و فرمانبرداری کے ساتھ رہیں اور اس کے ماسوائے روگرداں رہیں، کوشش کریں کہ ہمیشہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ حضور و آگاہی اس حد تک پیدا ہو جائے کہ اس کے ماسوا کا ہرگز کوئی خیال نہ آئے اس طرح پر کہ اگر تکلف سے ماسوا کو یاد کرنا چاہیں تب بھی یاد نہ آئے، اس کے بعد اپنے آپ سے حضور کی اس صفت کی بھی نفی کریں تاکہ مطلوب کا حضور خود بخود میر ہو جائے اور عارف کا نفس (ذات) درمیان میں نہ رہے یہ ہے میر و سلوک کا خلاصہ۔ ع

ابن کار دولت است کنوں تا کرد ہند [یہ صیب کی بات ہو دیکھئے اب کس کو غایت کرتے ہیں]

مکتوب ۲۱۵

ارشاد نیاز میر محمد نعمان کے نام عنایت و زیارتی وجود کے بارے میں مزید علماء و صوفیہ کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اس مسئلہ شریف میں ان کا اپنا مختار کیا ہے۔

ازہر چہرہ و سخن دوست خوشتر است [دوست کی جو بات بیان کی جائے پسندیدہ ہے]

میر بہ مخدوم! حضرت وجود اور اس کے تابع کمالات رب مجہد جل سلطانہ کا فاضل ہیں اور ممکن ہیں جو کچھ دیکھتے ہیں اس مرتبہ عالیہ سے مستعار و مستفاد ہے، ایک جماعت چونکہ ان کمالات کو ممکن ہیں مشاہدہ کرتی ہے اور اصالت و ظہور کے تعلق نے ان لوگوں پر پردہ نہیں کھولا ہے (اس لئے) وہ لوگ ان پوشیدہ کمالات کو اس میں اصالت کے طور پر جانتے ہیں اور وجود کو مشترک معنوی اور بعض مشترک لفظی کہتے ہیں اگرچہ اس کو قادر قدیم کی صفت کے ساتھ مستند سمجھتے ہیں اور دوسرا گروہ جو کہ اہل سلوک ریاضت ہیں اور انہوں نے صفائی باطن بلکہ محض مہبت (عنایت الہی) کی وجہ سے وجود اور تمام کمالات کو واجب الوجود تعالیٰ کی بارگاہ کے ساتھ مخصوص سمجھا ہے بلکہ ہر کمال کو اس کا عین جانا ہے اور اس سبحانہ و تعالیٰ کو وجود مطلق یقین کیا ہے اور صحیفہ کائنات کو اس مطلق کے ظہورات و تقیدات تصور کیا ہے اور چونکہ مفید عن مطلق ہے (اس لئے) وہ توحید و جود اور اتحاد ذاتی کے قائل ہوئے ہیں اور ممکنات کی صفات و ذوات کو واجب تعالیٰ کی صفات و ذات کے ساتھ متحد جلتے ہیں اور اطلاق اور تفسیر کے ساتھ فرق کرتے ہیں اور کہتے ہیں ریاضی،

بر شکل بنان رہن عشاق حق است لا بلکہ خیال در سہمہ آفاق حق است
چیز کے بود ز روئے نقیید جہاں واللہ ہماں زوجہ اطلاق حق است

[جنوں (محبوبوں) کی شکل میں عشاق کا رہن (اپنے اوپر فریفتہ کرنے والا) حق ہے، نہیں بلکہ تمام آفاق میں جہاں (ظاہر) حق ہے۔ جو چیز کہ نقیید کی رو سے جہاں ہے واللہ اطلاق کی رو سے وہی حق ہے۔ وہ حضرات فرماتے ہیں کہ مطلق مقید کے مراتب میں عین مقیدات ہیں اور مقیدات مرتبہ مطلق میں عین مطلق ہیں۔ رباعی

ہستی کہ ظہور می کند در ہمہ شے خواہی کہ بری بسوئے او با ہمہ پے
رو بر میرے حجاب را میں کہ چساں مے وے بودہ و وے بودا نذر مے

۹۳

[جو ہستی (اللہ تعالیٰ) کہ ہر چیز میں ظہور کرتی ہے (اگر) تو چاہتا ہے کہ اس کی طرف سب (اشیاء) کے ساتھ کھوج لگائے تو جاؤ شراب کے اوپر ٹیلے کو دیکھ کہ وہ شراب کس طرح بیلہ بن گئی ہے اور وہ (بیلہ) کس طرح شراب میں ہے۔]

اور ایک اور ذنبسرا (گروہ غنائت الہی کی پیشقدمی اور محض فضل و کرم کے ساتھ وجود اور تمام کمالات کے اختصاص (اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص کرنے) میں دوسرے گروہ کے ساتھ شریک ہے لیکن وہ حضرات اس (وجود) کو عین ات نہیں کہتے اور ذات تعالیٰ کو اس کے علاوہ ثابت کرتے ہیں اور (ذات کو) اس وجود کا محتاج نہیں جانتے جیسا کہ انہوں نے اس کی تحقیق میں تفصیل کی ہے اور یہ حضرات ممکن کے وجود و صفات کو اس وجود اور ان کمالات کے فطال کہتے ہیں کہ عدم کے آئینے میں جو کہ ممکن کی ذات کے درجے میں ہے منعکس ہو کر ظاہر ہو گئے ہیں پس اس تقریر پر ممکن کی ذات عدم ہوئی کہ (جس نے) کمالات کے انوکھ اس کے واسطے سے تمام اعداد سے امتیاز حاصل کر لیا ہے بلکہ واجب تعالیٰ جل شانہ کے علم میں انوکھا سے پہلے بھی متاخر رہا ہے اور صفات کمال اس میں ایک عاریت سے زیادہ نہیں ہیں چونکہ خیر و کمال کا مبداء وجود ہے اور شر و فساد کا مبداء عدم ہے اس لئے خیر و کمال سب اس عزوجل کی طرف رجوع کرے گا اور شر و نقص تمام ہی ممکن کی طرف راجع ہو گا کہ اس کی ذات کا مقتضا (یہی) ہے آیت کریمہ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ (جو بھی اچائی تجھ کو پہنچی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو بھی بُرائی تجھ کو پہنچی ہے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے) اس کی تصریح کرتی ہے اور دوسرے

گروہ کے نزدیک شرارت ذاتیہ کسی چیز میں موجود نہیں ہے اگر ہے تو صرف نسبتی و اعتباری ہے اور تحقیق یہ ہے کہ عدم لاشعور ہے اس کا کمالات کے لئے آئینہ ہونا کس معنی سے ہے۔ (یہ بات) اس مکتوب میں جو کہ مخدوم زارنگی خواجہ محمد عبد اللہ کے نام اس اخقر نے لکھا ہے درج ہو چکا ہے اگر کوئی شبہ باقی رہ جائے تو وہاں رجوع کریں، پس ان بزرگوں کے طریق پر ذات ممکن ذات واجب تعالیٰ کے ساتھ متحد نہیں ہوتی

کیونکہ اتحاد کا نشا ذات واجب تعالیٰ کو اور ذات ممکنات کے وجودات مقیدہ کو وجود مطلق کہنا ہے اور ان حضرات کے طریق پر ان دونوں امر میں سے کوئی ایک امر بھی ثابت نہیں ہوا ہے اگرچہ کوئی دوسرا وجود درمیان میں نہیں آیا ہے ایک ہی وجود ہے کہ جس نے ظلیت کے طریق پر اپنی جگہ ظہور فرمایا ہے۔ پس تیسرا گروہ وحدت وجود کے قول میں دوسرے گروہ کے ساتھ شرکت رکھتا ہے لیکن وہ حضرات اتحاد کی طرف گئے ہیں اور یہ حضرات اس طرف نہیں گئے، ان کے طریق پر وحدت وجود اس معنی میں ہے کہ وجود حضرت معبود کا خاصہ ہے ممکن فی نفس وجود سے خالی ہے ایک عدم ہے کہ جس نے انعکاس کے سبب سے کمالات ظہور پیدا کر لئے ہیں لیکن چونکہ خداوند تعالیٰ جل سلطانہ کی صنع سے ہے (اس لئے) خلل سے محفوظ ہے اور باری معاملہ اس کے ساتھ وابستہ ہے اس لئے وحدت وجود ہوگا اور ممکن میں سے کوئی بھی ایک دوسرے کے ساتھ واجب تعالیٰ کے ساتھ متحد نہیں ہوتا، کسی نے خوب کہا ہے ۵

۳۹۵

نہ آں این گردد و نہ این آں شود ہمہ اشکال گردد ہر تو آساں

(نہ وہ ہو جاتا ہے اور نہ یہ ہو جاتا ہے یہ ان لینے سے تمام شکوک نفع ہوتے ہیں) اور اس عدم سے اتحاد و تغیر (متضاد چیزوں کا متحد ہونا) جو کہ ہماری کولازم کرنے والا اور شرکت و مساوات کا موجب ہوتا ہے لازم نہیں آتا کیونکہ نیست کو ہست کے ساتھ کوئی ہم سری ہے اور شر و نقص کو خیر و کمال کے ساتھ کیا شرکت و مساوات ہے اس کی بود ہونا (نمود ظہور) میں ہونے کے سوا نہیں ہے اس بود سے کیا حاصل ہوتا ہے اور اس نمود سے کیا ٹھکانا ہے اگر خیر و کمال اس میں نمودار ہے تو وہ سب بارگاہ ذوالجلال سے مستفاد و مستعار ہے اس کا حکم علیٰ من یرکم

مکتوب ۲۱۸

ہمت خاں کے نام اس بارے میں کہ عارف کے لئے تمام امور ترقی کا ذریعہ ہو جاتے ہیں اور آیت کریمہ
وَإِذْ كُنَّا رَبَّكَ إِذَا تَسَيَّئْتَ لِي تَنَازَّلْ فِي تَحْرِيرِ قَرِيْبٍ

الحمد لله وسلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ طاعات و عبادات سے مقصود اور سلوک و ریاضات مطابقت میں یہ ہے کہ سالک اپنی ذات کے عدم ہونے کو جانے اور سمجھنے اور وجدان خاص سے یہ بات معلوم کر لے کہ ہستی اور جو کمالات کہ اس کے تابع ہیں وہ حق جل سلطانہ کے سوا کسی اور کے لئے نہیں ہیں اور جہاں کہیں ان کا قیوم ہوا بھی ہو تو وہ اسحق تعالیٰ کا توفیق ہی ہے پس نیز نگاہ شخص جس جگہ ہستی کو دیکھتا ہے اس کی ہستی کا پتہ نشان دیتا ہے اور جہاں کہیں حسن و کمال پاتا ہے اُس کو

ذات لا یرال (جل جلالہ) کے حسن و کمال کا زینہ قرار دیتا ہے بلکہ ضرور نقائص کو بھی اس تعلق کی بنا پر کہ اس کی نمایاں قدرت کا اثر ہے اس کے موثر اثر پیدا کرنے والے یعنی اللہ تعالیٰ کا زینہ بنانا ہے اس صورت میں سالک کو کوئی چیز مطلوب حقیقی سے روکنے اور مٹانے والی نہیں ہے اور خطرات جو کہ تفرقہ کا سبب ہیں اثر و متوئے تعلق سے مقصد کی طرف ایک راستہ اور جمعیت کے لئے ایک وسیلہ میں سے درودِ عالم دنیا غم معشوق بود بادہ گرام بود بخت کدر شیشہ ما

[ہمارے دل میں دنیا کا غم معشوق کا غم بن جانا جو اگر شراب کچی جو نہ ہلکا شیشہ (صراحی) اس کو بچھ کر دیتا ہو]

شاید کہ آیت کریمہ **وَإِذَا تَرَی رَیْفًا إِذَا اسْتَبَدَّتْ** [اور اچھے رب کو اور جبکہ توجھل جائے] میں اس مراقبہ کی طرف اشارہ ہے یعنی جو چیز کہ بھول اور غفلت کا سبب ہے تو اس کو حجابِ رب کے عنوان کے ساتھ تصور مت کر کہ تو بھولنے والوں اور غمروں میں سے ہو جائے، جسے اس کو مذکورہ بالا تعلق کے ساتھ مطلوب کی طرف ترقی کا زینہ بنا، پس اس تقدیر پر **وَإِذَا اسْتَبَدَّتْ** کے معنی **إِذَا ابْشَرْتَ** اسباب النسیان [جب نسیان کے اسباب کے ساتھ تیرا سابقہ پڑے] ہوا اور تیرا دم العبادۃ [علماء کا سونا بجا دیتا ہے] اسی معنی میں ہے، ہو سکتا ہے کہ جو کچھ دوسروں کے لئے سببِ راہ ہے وہ ان کے لئے ہادی و ضار ہے اور کسی چیز کے ساتھ اس سے عاجز نہیں ہونے اور ہر چیز کو وصول کا زینہ بنانے ہیں۔ آیت کریمہ **یَحَالُ لَا تَلْبِیْھُ بَحَارًا وَلَا بَحْرًا** **عَنْ دَرِّیْرِ اللّٰہِ** [وہ لوگ ہیں جن کو تجارت اور خرید و فروخت اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل نہیں کرتی] میں ان کے حال کا بیان ہے، اور **لَا یَصِیْبُھُمْ ظَمًا وَلَا نَصَبٌ وَلَا فِتْنَةٌ صَدَقَ فِی السَّبِیْلِ اللّٰہِ** [ان کو اللہ کی راہ میں پیاس یا محنت یا بھوک کی جو بھی تکلیف پہنچتی ہے یا وہ ایسی جگہ چلتے ہیں کہ کافروں کو غصہ آئے یا دشمنوں سے کوئی چیز لیتے ہیں تو ہر بات پر ان کے لئے نیک عمل لکھا جاتا ہے] ان کا پتہ دیتے والی ہے، ان کی دینانے آخرت کا حکم لے لیا ہے، ان کی آخرت (کے احوال) سے کیا بیان کرے، جہان تک ہو سکے آپ اس عظیم دولت کو اتنے سے نہ دیں اور جہاں کہیں اس عنایت کی پوچھیں اس کے پیچھے جائیں۔ آج ہر چیز حاصل ہو رہی ہے اور طالبِ بظفر پر آید و رفت کی راہ کشادہ ہے کل (دن کے بعد) جبکہ خوشی کے دروازے قطرات سے کام نہ لینے والے شخص پر مسدود ہو جائیں گے بے فائدہ تلاوت کے سوا کچھ اضافہ نہیں ہوگا۔ واللہ عجل الحق و موحد فی السبیل (اور اللہ تعالیٰ حق کو ثابت کرے اور وہی سببِ راستہ

کی ہدایت دیتا ہے) کسی نے خوب کہا ہے۔ رباعی

در قدر جرمہ و ما ہشیار

در جہاں مشاہری و ما قارغ

بعد ازین گوش ما و حلقہ یار

بعد از ان دست ما و دامن دوست

(دنیا میں ایک شاہد (معشوق) ہے اور ہم بے پرواہ ہیں یا سادہ میں کچھ شریاب ہے اور ہم ہشیار ہیں، اس کے بدرجہا ہاتھ دوست کا دامن پکڑے گا اور ہمارے کان میں معشوق کی غلامی کا حلقہ پڑا ہوا ہوگا) والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم۔

مکتوب ۲۱۹

کترین درویشان محمد علیہ السلام کے نام اُن عارف کے بیان میں جو نزول سے متعلق ہیں اور شریک شہود کی قرشتہ کے شہود پر فضیلت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

جو عارف کہ وصول کی منزل میں طے کر کے اپنے اصول تک پہنچ چکا ہے، جب اس کو دنیا میں واپس لوٹنا اور ہدایت و ارشاد کے لئے نزول کے ساتھ مشرف کرنا چاہتے ہیں تو قدیم (قدامت) کے انوار کی شعاعوں میں سے ایک نور اس کے قلب میں جو کہ غیب ہونے کا دریچہ ہے رکھتے ہیں اور اس نور کے ساتھ جو کہ مرتبہ و حجب سے مستفاد ہے ایک بقا عطا کرتے ہیں یہاں تک کہ یہ عارف اس نور کے ساتھ پوری طرح منور ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے رنگ کے ساتھ رنگا جاتا ہے اور طالبوں کو بھی اس رنگ کے ساتھ رنگ دیتا ہے اور جب تک یہ عارف اس دنیاوی زندگی کی قید میں مقید اور بدنی تعلقات کے ساتھ متعلق ہے اُس ودیعت کے ہوئے شعلہ (محبت) کے ساتھ خوش اور مکی سے جزئی کے ساتھ قانع ہے اور الجواز فطرۃ الحقیقۃ (محاز حقیقت کا ہل ہے) کے مطابق مجاز میں بھی جب عشق انتہائی کمال تک پہنچ جاتا ہے اور عاشق اپنے اندر معشوق کا کوئی نشان پاتا ہے اور معشوق کے آثار (نشانات) عاشق کے ویرانے (باطن) میں ظاہر ہوتے ہیں، ہو سکتا ہے کہ اسی نشان سے وہ خوش ہو جائے اور معشوق سے روگردانی کر لے جیسا کہ جنون عامری کے بارے میں نقل کرتے ہیں کہ جب یہی اس کے نزدیک ہوئی تو اس نے کہا تو مجھ سے دور ہو جا کیونکہ تیری محبت نے مجھ کو تجھ سے بے نیاز کر دیا ہے۔

۳۹۰ گفت دورو کہ آں چنانم من کہ بجز عشق تو ندانم من
عشق تو اے نگار فرزانہ آں چنان کرد در دلم خانہ
کہ ترا ہم منانم گنجائی بعد ازین خوشترم بہ تنہائی

(اُس نے کہا تو جلی جا تو جلی جا کہ اب میری یہ حالت ہے کہ میں تیرے عشق کے سوا کچھ نہیں جانتا، اے دانشمند محبوب! تیرے عشق نے میرے دل میں اس طرح گھر کر لیا ہے کہ تیرے لئے بھی اس میں گنجائش نہیں رہی ہے اس کے بعد میں تنہائی میں زیادہ خوش ہوں)۔

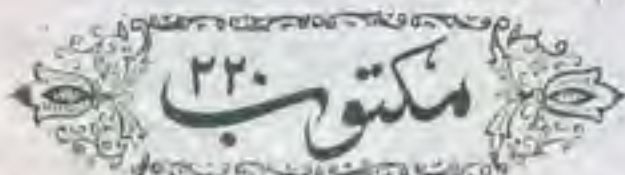
ہم اصل بات کی طرف جاتے اور کہتے ہیں کہ اس نزول میں جو کچھ عارفِ مرجع کا مقصود ہوتا ہے جب وہ اس کو انجام تک پہنچانا ہے اور اس کے وصال کا وقت آپہنچا ہے اور بدن کی رفاقت سے کہ جس کے ساتھ ایک مدت تک الفت اختیار کے ہوئے تھے اور گردانی کرتا ہے اور اللہم الرفیق الاعلیٰ (اے اللہ جو کہ رفیقِ اعلیٰ ہے) کی صدا بلند کرتا ہے اسوقت الموت جبر پو صلا الحبيب الی الحبيب (موت ایک پہل ہے جو دوست کو دوست سے ملا ہے) کے مصداق پوری طرح بارگاہِ قدس غفلتِ جلالت کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور شہودِ جزئی کے کوچے سے رہائی پا کر شہودِ کلی کے میدان میں خرام ناز ہوتا ہے۔

جاننا چاہئے کہ ملائکہ کرام علی نبینا وعلیہم السلام اگرچہ اصل کا شاہدہ کرتے والے ہیں اور ہمیشہ شہودِ کلی رکھتے ہیں لیکن جو شہود کہ انسان کو اس مرتبہ میں سرسبز ہونے کے فرشتے کے شہود سے بلند ہے بلکہ جو شہود کہ عارف کو دنیا میں (مائل ہوتا ہے) اگرچہ جزئی ہے لیکن وہ ایک ایسی خصوصیت رکھتا ہے جو فرشتے کو حاصل نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ انسان کے شہود جزئی کو جزو کی مانند کر دیا گیا ہے اور انسان کو اس کی ذات سے گذار کر اس جزئی کے ساتھ بقا بخش دی گئی ہے اور فرشتے کا شاہدہ اس طرح کا نہیں ہے کیونکہ وہ باہر سے نظارہ کرتا ہے اور اپنے شہود سے کوئی چیز حاصل نہیں کرتا، اشتان مابین المشاہدین (ان دونوں شاہدوں میں بہت فرق ہے)۔

سنئے، وہ جو اوپر بندہ کو رہا کہ انسان کا مشہود جزئی ہے (یہ مراتبِ نزول کے مرتبہ اول میں ہے اگر مراتبِ نزول کے خصائص میں سے کہ انسان جن کے ساتھ ممتاز ہے تصور اس کا بھی بیان کرے اور انسان جو کہ افضل المخلوق ہے کے پوشیدہ کمالات اور مخصوص اسرار کو نمایاں کرے تو قریب ہے کہ نزدیک والے لوگ دوری تلاش کریں اور اواصلین ہجری کی راہ اختیار کریں۔

ومن بعد هذا فایدق صفاته وما لکنما احظہ لدیہ واجمل

(اور اس کے بعد وہ مقام ہے کہ جس کی صفات کا بیان بہت مشکل ہے اور وہ مقام ہے جس کا چھپا ہوا اس کے نزدیک ہے یاد نہ آتا۔
وہتر ہے) والسلام علی من اتبع الهدی۔



مولانا محمد علی کے نام، اس بیان میں کہ کفار کیلئے دفعہ میں پیدا ہوا بدلہ ہوا اور ان کے حق میں (ایک) جنت کے ذکر میں تحریر فرمایا۔
بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ تعالیٰ کمال و اکمال کے درجات تک پہنچائے (آپ کے) مکتوبِ مرغوب میں

درج تھا کہ اس (اللہ جل وکرم کے فضل و احسان کے مشاہدہ کا غلبہ کفار کی تعذیب (عذاب دینے) پر تعجب کا باعث ہوتا ہے اور تعجب کو دور کرنے کے لئے اس قدر دل میں آتا ہے کہ اس تعذیب میں بھی رحمت ہے کہ تعذیبات سے اور عذاب نہیں واپائے گا جیسا کہ ایک بزرگ فرماتے ہیں ۵

روم بدوزخ و شکر بہشت بایر لغت کہ این بمرکز مکافات من بہشت من است

(میں دوزخ میں جاتا ہوں اور بہشت کا شکر ادا کرنا چاہئے کہ یہ میرے بدلے کی مزدوری میں میری بہشت ہے) میرے مخدوم! حق سبحانہ نے قرآن مجید میں کافروں کے عذابوں کو جزائے وفاق (پورا پورا بدلہ) فرمایا ہے پس جعفر عذاب و عقاب (سزا) کے یہ بد دین سستی ہیں ان سے فرو گذاشت نہیں ہوئی اور عمل کے موافق سزا کو پہنچیں گے جبکہ حق سبحانہ و تعالیٰ تعذیب کے تمام درجات پر قادر ہے اور یہ لوگ (کفار) اس کی مستحق ہیں اور رحمت یا اوس ہیں تو پھر حصول رحمت اور درجات تعذیب میں سے کسی درجہ کی فرو گذاشت کا ہونا کس راستے سے ہوگا ہاں اُن اہل توحید کے بارے میں جو کہ دوزخ میں جائیں گے یہ قول بظاہر گنجائش رکھتا ہوگا کیونکہ وہ رحمت سے یا اوس نہیں ہیں اور امیدوار ہیں اور جو بزرگ کہ شعر مذکور کے کہنے والے ہیں چونکہ اہل توحید میں سے ہیں اور رحمت کے امیدوار ہیں اگر اس طرح کہتے ہیں تو کچھ بعید نہیں ہے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد ہے کہ آپ (اپنے) خط کے آخر میں متنبہ ہو گئے ہیں اور لکھا ہے کہ چونکہ شرع کی اصطلاح میں یہ اطلاق جائز نہیں ہے اس توجیہ اور اس استعجاب سے استغفار کرتا ہوں اور جس واقعہ میں آپ نے رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو خلعت دلوائی ہے اور آپ اچک لینے والی بجلی کی طرح ہیں صراط سے گزر گئے ہیں اور مخلوق کو بل صراط سے گزرنے کی آپ کو اجازت دی گئی ہے بہت بلند روشن بشارت دینے والا ہے حق سبحانہ و تعالیٰ قوت سے فعل میں لائے رائے قریب یحییٰ [میشک وہ قریب اور قبول کرنے والا ہے]۔ یہ مکتوب لکھتے وقت متوہم ہوا کہ ایک خلعت اس جانب سے آپ کو پہنچا ہے پورا غور واقع نہیں ہوا کہ خلعت کس بارے میں ہے ظاہر ہے کہ مداریت ارشاد کا خلعت ہی لیکن مداریت و ارشاد جزئی اور ایک بقدر حصہ کیلئے ہوگی دوسرے بقعہ کیلئے نہیں ہوگی نہ کہ مطلق مداریت و ارشاد۔ والسلام علیکم۔

مکتوب ۲۲۱

ارشاد پناہ میر محمد نعمان کے نام اس عارف کی بلند حیثیت کے بیان میں جو نحویت سے بہرہ ور ہے اور اس کے مناسب عارف بیان میں محمد

بسم الله الرحمن الرحيم بعد الحمد والصلوة وتبليغ الدعوات [احمد و صلوة و تبليغ دعوات کے بعد]
 سیادت و نقابت و سنگاہ محمدی ملاذکی کی قدرت میں عرض رسال ہے کہ اس جانب کے فقرائے احوال
 حمد کے لائق ہیں المستول من الله سبحانه سلا متکم و عافیتکم واستقامتکم (اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے
 آپ کی سلامتی و عافیت و استقامت کی دعا کی گئی ہے) جن معاملات کے ساتھ اس عالم فانی میں نسی دیتے
 اور خوش رکھتے ہیں اُن میں سے کیا بیان کرے کہ ایک شیخ (صورت سے زیادہ نہیں ہیں اور نمونہ ہونے سے
 زیادہ کچھ حصہ نہیں رکھتے اور امتزاعات (نکالی ہوئی چیزوں) کے دائرے سے قدم باہر نہیں نکالے، کوئی بلند
 ہمت شخص اس قسم کی چیزوں کے ساتھ والہ و شفیقہ نہیں ہوتا اور ہلّا وین قریب (کیا اور بھی ہے) کہتے
 ہوئے مستزغ منہ (جس نکالی گئی ہے) کی طرف دوڑتا ہے، اگرچہ یہ بھی تعبیر ہی ہے اور وہ سبحانہ و تعالیٰ تعبیر
 سے ماوراء ہے لیکن کیا کیا جائے کہ عبارت کا مہر ان سنگ ہے واللہ و امیر علیہم (اور اللہ تعالیٰ و امیر
 داوود علیہ السلام) اور چونکہ مستزغ منہ کا احاطہ (دائرہ) بشر کی طاقت سے باہر ہے و کلا یخبطون بہذا
 [اور مخلوق علم کے ذریعہ اس کا احاطہ نہیں کر سکتی] پس مجبوراً جو کچھ اس مرتبہ سے حاصل کر چکا وہ ضرور اس کی
 استعداد و دریافت کے ساتھ مفید ہوگا مطلقاً ان قیود سے معرا (غالی) ہے اور ان نقیسات سے مبرا
 (ریاک) ہے پس بلند ہمتی کا تقاضا حصول و وصول کی غما کا نہ ہونا ہے کیونکہ وصول بھی واصل کے
 حوصلہ کے اندازے سے ہے۔ روح

آن لقمہ کہ در وہان گنجہ طلبید [وہ لقمہ طلب کرتا ہے جو نہ میں نہیں مانا]

اور ظاہر ہے کہ جو چیز ممکن کی استعداد و دریافت کے ساتھ مفید ہے وہ مطلق محض نہیں ہے، اگرچہ ممکن
 اپنے آپ سے ربانی حاصل کر چکا اور اپنی اصل کے ساتھ بدل گیا ہو اور فنا و بقا کے ساتھ متحقق ہو گیا ہو کیونکہ
 اس کی اصل بھی تقبیر مفید ہونے کے بغیر نہیں ہے اور یہی حال اصل الاصل کا ہے (الی باشارہ اللہ تعالیٰ)
 اور اگر حوصلوں کے بعد ہزاروں میں سے کسی ایک کی حقیقت کو ان سرور عالم علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام
 کی حقیقت کے ساتھ کچھ انطباق و اتحاد حاصل ہو جائے اور اس مرتبہ عالیہ کے ساتھ فنائے اسل حاصل
 کرنے کے بعد کچھ بقا پیدا کر لے تو چونکہ وہ حقیقت بھی اطلاقی صرف سے نیچے ہے (اس لئے) وہ بھی اطلاقی
 صرف سے بہت کم حصہ پائے گا کیونکہ آن سرور علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے اس نزدیکی کے باوجود امکان
 ذاتی سے ربانی نہیں پائی ہے اور وجوب کے ساتھ متحقق نہیں ہوئے ہیں پس لازمی طور پر ان (صلی اللہ علیہ وسلم)
 کی حقیقت واجب لذاتہ کی حقیقت سے نیچے ہوگی اور حقیقت امکان ممکن میں باقی ہے اطلاقی محض سے
 اسی قدر عدم حصول پایا جائے گا۔ چونکہ آن سرور عالم علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام بلند ہمتی ہیں

فرد کامل تھے اور ان کمالیات اور بزرگیوں کے باوجود جو کہ آپ کو حاصل تھیں خوش اور مسرور رہیں تھے شاید اسی لئے آپ کے حال سے اس طرح خبر دی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم بارادائم الحزن متواصل الفکر [رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ غمگین اور متواتر فکر مند رہتے تھے] کیونکہ کمال محبت کا تقاضا محب و محبوب کے درمیان سے دوئی کا دور ہو جانا ہے اور یہ محال ہے اور اس سے قلب حقائق (حقیقتوں کا بدل جانا) لازم آتا ہے پس دائمی حزن و انگیزہ و شوق عطا قریب ہوا فرماتے ہیں یہ نبی بینی کہ شاہ ہے چوں کہ پیغمبر نیافت او فقر کل تو کج کم ہر

[ایسا تو نہیں دیکھتا کہ پیغمبر جیسی عظیم ہستی کو کمال فقر و محنت میں ہوا اور اس کی بولی و جذبہ و جو فقر کل سے مراد بشریت و امکان کی کلی اختلاص (پوری طرح نکل جانا) ہے۔ سوال: آواز ذاتی کے معاملہ میں عدم عین سے اور اثر ممکن سے زائل ہو جانا ہے اور وجود صرف کے سوا اس میں کچھ نہیں رہتا پس چاہئے کہ وجوب کے ساتھ متحقق ہو جائے کیونکہ امکان عدم کی آمیزش کے ساتھ وابستہ ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ مقدورہ اخیر مسموع ہے اس لئے کہ صفات واجبی جل سلطانہ عدم کی شان سے پاک ہیں اس کے باوجود چونکہ ذات واجب تعالیٰ کے ساتھ احتیاج رکھتی ہیں (اس لئے) امکان ذاتی سے حیرا (پاک) نہیں ہیں اور اس عارف کا وجود صفات اضافیہ کے مرتبہ میں موجود ہے اگرچہ اس کا وجود ممکنات کے تمام افراد سے جدا ہے اور صوری (ظاہری) مشارکت کے سوا ان کے درمیان اور کچھ ثابت نہیں ہے اور اس مقام کی تحقیق یہ ہے کہ عدم کا زوال اور وجوب کا حصول اس عارف کے حق میں چونکہ کسب سے ہے جو کہ سیر و سلوک اور فنا بقائے حاصل ہوا ہے وجوب لذاتہ نہیں کہ حقیقت کا بدل جانا لازم آئے اور وجوب بالغیر دائرہ امکان میں داخل ہے اور استحالة (محال ہونا) نہیں رکھتا، یہ کمال بلکہ رہمتی جو کہ اوپر بیان ہوئی مقدار محبوبی سے وابستہ ہے کیونکہ محب جو کہ ہمیشہ محبوب کے مشاہدہ کا طالب ہے اور اس کے وصل و انصال (ملاقات و کٹا ہوا وقت ملاشی ہے) کہاں اس بات کی طاقت رکھتا ہے کہ محبوب کا کچھ پر تو (سایہ) اس پر ظاہر ہو اور وہ اپنے آپ کو قابو میں رکھ سکے۔ ایک بزرگ کہتے ہیں

بہوئے توا زجاہم مست و بخود نہ ہر سو کہ آواز پائے برآید

[جس طرف سے کسی پاؤں کی آواز آتی ہے میں تیری خوشبو مست و بخود نہ ہر سو کہ آواز پائے برآید ہوں] محب (محبت کرنے والا) مجذوب کے جلال و جمال کے آثار و افعال و صفات پر شغیفہ ہے، محبوب ہی ہے جو کہ صلی کچھ نشان دہی رکھتا ہے اور اس گرفتاری کے باعث دوسرے امور کی طرف متوجہ نہیں ہے اس قسم کے بزرگ کو عالم آخروی میں بہت سی امیدیں ہیں جو کہ دوسروں کو نہیں ہیں۔

ہم اصل بات کی طرف جانے اور کہتے ہیں کہ آنسو و دین و دنیا علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام اگرچہ اس عالم میں ہمیشہ غمگین اور متواتر فکر مند رہے ہیں لیکن ہم امیدوار ہیں کہ عالم اخروی میں آپ کے ساتھ وہ معاملات پیش آئیں گے جو کہ اس حزن و فکر کو دور کر دیں گے کیونکہ وہ مقام حزن و اندوہ کا مقام نہیں ہے حزن و اندوہ کا مقام یہ عالم فانی ہے جس قسم کا حزن و اندوہ بھی ہو اس جگہ کا حزن و اندوہ اس جگہ میں فرحت و سرور کا وسیلہ ہے۔ روایات میں ہے کہ دو حزن ایک دل میں جمع نہیں ہوں گے یعنی ایک حزن دنیا میں اور ایک حزن آخرت میں، اگرچہ دونی کا رفع ہو جائے احوال ہے لیکن ایک امر عطا فرماتے ہیں جو اس بلند ہیئت فطرت کے باوجود آنحضرت علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی تسلی اور رضا مندی کا باعث ہوا اگرچہ ہم نہیں جانتے کہ وہ امر کیا ہوگا اور آپ کریمہ و اللّٰحِزَّةُ خَاتَمُ الْوَحْدَانِ اَلَاؤُہِیْ وَسَلَامُہِ یُعْطِیْکَ رَبِّکَ فَتَرْضٰی اِنَّہٗ (اور بیشک آنحضرت کے لیے ہی پناہ دیندی ہے ہر چیز کو خیر بخشتی ہے وہ گارہہ کہ جس گناہ کے لیے اللہ تعالیٰ نے اس کی معافی کی شاد رہے اور اس مقام کی رضا جس کا کہ آیت کریمہ میں وعدہ کیا گیا اور بشارت دی گئی ہے حزن و اندوہ کے منافی ہے اگرچہ مطلق رضا اس کے ساتھ منافات نہیں رکھتی اور یہ بات ثابت ہے کہ ہر وہ کمال جو کہ خاص طور پر نبی کو حاصل ہوتا ہے اس نبی کے کامل قہجین کے لئے اس کمال سے وراثت کے طور پر حصہ ہے خواہ وہ اس عالم (دنیا) کا کمال ہو یا اس عالم (آخرت) کا کمال ہو اور میں سمجھتا ہوں کہ اس معاملہ کی ابتدائی تمہید موت سے (شروع) ہوگی الموت جس پر وصل المحبیب الی المحبیب (موت ایک پل ہے جو دوست کو دوست سے ملاتا ہے) اور اس معاملہ کا ایک پرتو اور نمونہ اگر نماز میں بھی جو کہ مؤمن کی معراج ہے اور دنیا سے قطع تعلق کرنا اور آخرت کے ساتھ مل جانا ہر متحقق ہو جائے تو گنجائش رکھتا ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ وہ حجاب جو بندہ اور اللہ تعالیٰ اہل و عالا کے درمیان ہے نماز کی ادائیگی کے وقت میں دور کر دیا جاتا ہے اور نماز کے باہر گویا بیکار و معطل ہے مگر یہ کہ نماز کی حالت کا کچھ پرتو نماز کے باہر بھی باقی رہے۔ مختصر یہ ہے کہ وصل اور خوشی کا مقام آخرت ہے اور تردد و فاقہ کا مقام دنیا ہے، اس مقام کا بہترین ساز و سامان درد و اندوہ ہے آرام یہاں کی بے آرامی میں ہے اور آرام و وصل یہاں طلب کرنا اور اس کے ساتھ خوش رہنا بے حاصلی سے ہے، ملاقات کا مقام آخرت ہے مرنے کا تَرَجُّوْا لِقَاءَ اللّٰہِ فَإِنَّ لِّجَلِّ اللّٰہِ کَلَامَہٗ [جو شخص اللہ تعالیٰ کی ملاقات کی تمنا کرے گا تو (جان لے کر) بلاشبہ اللہ تعالیٰ کی مقدر کی ہوئی ساعت ضرور ملے والی ہے] یہ عالم اس عالم کے لئے کھینچی سے زیادہ نہیں ہے کھینچی میں جس قدر زیادتی اس عالم میں کی جائیگی بے اندازہ ثمرات کا توفیق ہے یہ گھر و دنیا عمل کا گھر ہے بدلہ کا گھر آگے آنے والا ہے عمل کے وقت میں جزا طلب کرنا لا حاصل ہو، والسلام علیکم علی من لپیکم۔

مکتوب ۲۲۲

یہ بھی ارشاد کیا میر محمد عثمان کے نام آپ کے کرمیہ وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَیْكَ وَفَیْهِ سِرٌّ غَرِیْبٌ مَّا بَا

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، کرم و قیام (اللہ تعالیٰ) سے امیر وار ہے کہ اس
 پہلی امکانی (جسم) کی طرف منسوب اخلاق کو احدیت جلالت کے طلوع سے ہوا و منثوراً (خاک کے اترنے
 ہوئے مدت) کرے اور تجلیات رحمن اور وارثات منان (اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی کیفیات) کے قدم (ظہور)
 سے اس ویرانہ کو رہائش گاہ و آبادیادے اور (قرآن پاک میں) وارد ہوا ہے وَقَدْ مَنَّ اِلٰی مَا اَحْلَوْا مِنْ
 عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا (اور ہم اُن کے اعمال کی طرف متوجہ ہوں گے تو ہم اُن (اعمال) کو خاک کے اترتے ہوئے
 ذرات جیسا کر دیں گے) پس جب وہ نسبتوں سے چھوٹ گیا اور فانی ہو گیا اور اپنے عین کے تخت پر جلوہ گر
 ہو گیا اور اُس نے اپنی دلہن کے چہرہ کھٹ میں اغیار سے فارغ ہو کر کہا اَصْحَابُ الْجَنَّةِ (جنت والوں کیلئے)
 یعنی جو کہ اپنی فیود کے مقامات سے فارغ ہیں (اور) وصال و اطلاق کی جنت کا قصد کرنے والے ہیں
 یَوْمَئِذٍ (آج کے دن) (یعنی) رہائی اور قطع تعلق کے دن خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا (بہتریں ٹھکانا ہے) کیونکہ تخت عین
 پر ممکن ہونا اس کی استعداد کے مراتب میں کمال ہے وَ اَحْسَنُ مَقِيلًا (اور وہ بہتر کے قیلولہ آرام) کے لئے بہتر
 جگہ ہے (اپنے حبیب منوال (اللہ تعالیٰ) کے ساتھ تنہا ہو کر) پس (قرآن مجید میں) وارد ہوا ہے وَ تَحْسَبُهُمْ
 اَبْقَاظًا وَ هُمْ رُفُودٌ وَ نَقَلَهُمُ الْيَمِّنُ وَ ذَاتُ الشِّمَالِ (اور لے دیکھنے والے) تو خیال کرے گا کہ وہ
 جاگ رہے ہیں حالانکہ وہ سو رہے ہیں اور ہم ان کو دائیں طرف اور بائیں طرف کھول دلاتے ہیں) پس وہی احوال (افعال
 میں تبدیلی لانے اور تصرف کرنے والا ہے پس وہ اس کے ساتھ سنتا اور دیکھتا ہے اور اس کی زبان پر
 کلام کرتا ہے جیسا کہ قرآن پاک یَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ (جس دن آسمان شق ہو جائے گا) (یعنی) طبائع و
 مواضع کا آسمان یا العالم (بادلوں کے ساتھ) (یعنی) عزت و کبر بانی کی فتاووں کے درود کے ساتھ وَ تَنْزِلُ
 الْمَلَائِكَةُ (اور فرشتے نازل کئے جائیں) (یعنی) واردات و مہربیہ اور لہائات غیبیہ تَنْزِيلًا (انجیل نازل ہونے)
 امانتوں کو ان کے اہل کی طرف لوٹانے کے بعد اپنے پاس سے زندگی اور اخلاق عطا کرنے کے لئے۔
 حدیث قدسی میں ہے مَنْ قَلَّتْ فَنَادَتْ (جس کو بہت قل کروں اس کا فہم میں خود ہوں) پس اس وقت
 طبائع مختلفہ کی ملکیت میں جس کے سوا کسی کے لئے بھی تصرف نہیں ہے پس وہی فاعل ہے اس کے سوا
 اور کوئی فاعل نہیں اور اس کے علاوہ اور کوئی معبود نہیں جو اس کو کرتا ہو الْمَلَائِكَةُ یَوْمَئِذٍ (بادشاہت

آج کے دن (یعنی) مقتول کی دہشت کے دن یا الحق (حقیقی بادشاہت) بخلاف اس کے کہ اس کے قوی
 اُس کے نفس کے آگے کار سے المرحوم (رحمہم اللہ تعالیٰ کیلئے) پس تجلی معنی (فکر کرنے والی) جس کا ذکر پہلے ہوا ہے
 جیسا کہ وارد ہوا ہے اِنَّ الْمَلٰٓئِکَۃَ اِذَا دَخَلُوْا قَرْیَةً اَفْسَدُوْهَا وَجَعَلُوْا الْعِزَّةَ اَهْلَیْهَا اِذْ لَمْ
 [شک واپان ملک جب کسی بستی میں داخل ہوتے ہیں تو اس کو تباہ و برباد اور اس کے رہنے والوں میں جو عزت
 پر ان کو ذلیل کر دیتے ہیں] اور یہ تجلی رحمانی ہے حق اور بقا عطا کرنے والی ہے پس پہلی (تجلی) میں علم و
 عین میں سے ہر ایک دوسرے کے لئے حجاب ہے اور دوسری (تجلی) میں حجاب مرتفع ہو گیا اور لب الالباب
 کے ساتھ متحقق ہو گیا۔ والسلام علی من اتبع الهدی والعزم متابعہ المصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلامات والبرکات العلیٰ

مکتوب ۲۲۳

شیخ فیض اللہ بنگالی کے نام تین شہادت کے حل میں جو کہ انھوں نے اپنی مکتوبات ثانی (قدس سرہ)
 کے کلام پر لکھے تھے اور بیچونی کے معاملات منکشف ہونے کی کیفیت کی بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ آپ نے دریافت کیا

تھا کہ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بعض عبارات میں مرتبہ اصل کے بیان میں یہ جو
 لفظ مرکب و محیط اور اس کے مثل واقع ہوتا ہے کس معنی میں ہے اور اسی طرح حضرت عالی کی عبارات شریفہ
 میں واقع ہے کہ تمام انبیاء پر ام علیہم السلام کے مقامات مرتبہ اصل میں ہر ایک کا مقام دوسرے سے
 ممتاز ہے یہ عبارات بھی تجزی (اجز اول و لاہونا) کا وہ ہم پیدا کرتی ہیں۔ تعالیٰ اللہ عن ذلک (اللہ تعالیٰ
 کی شان اس سے بلند ترین ہے)۔

آپ جان لیں کہ مرتبہ اصل میں جس طرح کہ اجمال اور بساطت (بسط ہونا) ہے اسی طرح تفصیل و
 وسعت بھی ثابت ہے لیکن وہ اجمال و تفصیل نہیں جو کہ ہماری سمجھ میں آسکے اور نہ وسعت و بساطت جو
 ہمارے حوصلہ کے لائق ہو وہ تجزی و تخرید (اجز اول و لاہونا) کا باعث ہے بلکہ اس مقام کا
 اجمال اور اسی طرح اس مرتبہ کی تفصیل ذات اقدس کی طرح بیچون و بیچکوند (بے کیف و باس) ہے، یہ معاملہ
 نظر عقل کے طریقہ سے ماوراء ہے کیونکہ جو کچھ چون کے حوصلہ میں سما جائے وہ چون ہوگا اس لئے کہ چون کو
 بیچون کی طرف راہ نہیں ہے پس (اس سے) دوسرا سوال دور ہو جاتا ہے، رہا پہلے سوال کا جواب،
 تو جان لیں کہ ہر ایک بیچیم کا اپنے پروردگار کے ساتھ علیحدہ معاملہ ہے اور خدا بھیدے کسی کو نہ سمجھو
 غمنازی مطوعہ سے جس میں البتہ جولوہا سے پرستار انتشار لکھا ہو اور اتم کے خیال میں یہ لفظا معنی ہے اسی کے لحاظ سے ہو گیا ہے اور

اس معاملہ میں اصالت کے طور پر شرکت نہیں ہے مثلاً جو نسبت و قرب کہ یہ المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ وسلم کو ہے اُن کے غیر کو یہ نہیں ہے اور اسی طرح جو قرب کہ حضرت ابراہیم (علیہ السلام) کے ساتھ مخصوص ہے وہ دوسرے کے لئے نہیں ہے، علیٰ ہذا القیاس، لیکن اُس نسبت و قرب کی کیفیت کسی کو معلوم نہیں ہے اور جب کسی عارف کے لئے چاہتے ہیں کہ اس نسبت و قرب کے علم سے جو کماں اکابر میں سے کسی ایک کے لئے ثابت ہے سرفراز کریں اُس قرب و نسبت کو مثالی صورت میں اس امر (معاملہ) کے ساتھ جو کماں قرب کے مناسب اور اس نسبت کے مشابہ ہے ظاہر کرتے ہیں کیونکہ اس نسبت کے حقائق پر مطلع ہونا صورتِ مثالی کے بغیر دشوار ہے پس قرب و اتصال کی غایت کو مرکز کی صورت میں ظاہر کرتے ہیں اور دوسرے قرب کو محیط کی صورت میں، علیٰ ہذا القیاس، لیکن جانتا چاہئے کہ وہ مشہود نفی کے قابل نہیں ہے کیونکہ وہ عارف اس وقت میں جانتا ہے کہ جو کچھ مجھ پر ظاہر کیا گیا ہے وہ اس معاملہ کی مثالی صورت ہے نہ کہ اُس معاملہ کی حقیقت اور جو کچھ اس صورت میں ظاہر ہے نفسِ امر کے مطابق ہے پس وہ نفی نہیں کر سکتا بخلات اس شخص کے جو کہ صورت کو عین حقیقت خیال کرتا ہے اور شیخ (جسم) قد و قامت کو صاحبِ شیخ کا عین جانتا ہے کہ اس کا مشہود نفی کے قابل ہے، والسلام والا کرام۔

مکتوب ۲۲

میرزا عبد اللہ بیگ کے نام بعض مواجید و وجد کیفیات کی شرح اور استفسارات کے حل میں تحریر فرمایا۔

۴۱۷

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین و آلہ صحبہ اجمعین (آپ کے) مکتوب گرامی کو ملا غازی نے پہنچایا، اس کے مطالعہ سے اتواق و مواجید اور معنوی لذات حاصل کیں، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ نے شریعتِ متورہ کے مضبوط حلقہ کو ترک نہیں کیا ہے اور اُن اعمال و عقائد پر جو کہ اُس (شریعت) سے ماخوذ ہیں استقامت رکھتے ہیں و اوقات (کیفیات) کو شرع کی ترازو پر تولتے ہیں اور مخالفت بہت کم واقع ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ واحدیت دیکھنے بلکہ احدیت کی گہرائی میں فنا ہو جانے کے حصول کے باوجود دل کا رخ عروج کی طلب سے باز نہیں آتا، اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ اس حال میں حوالہ و استہدایک و اسقاط کا امتیاز و قوت اور غفل و اہل کا شعور نہیں ہے۔ میرے مخدوم اسالک جب تک کہ اسما و صفات اہل اپنے تعینات کے مبادی میں سیر رکھتا ہے وہ (اس وقت تک) اصول اور اصولِ اصول میں سیر رکھتا ہے اور جب

معاملہ اس سے اوپر چلا جاتا ہے اور اصول کو ظلال کی طرح راستہ میں چھوڑ دیتا ہے (تو) ہو سکتا ہے کہ اصل اور
ظلال میں شعور کا نہ ہونا اسی وجہ سے ہو کہ اصالت و ظلیت درمیان میں نہیں ہے اصل اس بارگاہ سے ظل
کی طرح راستہ میں رہ گئی ہے اور یہ حالت کس طرح کسی اکسم کے ساتھ مسمی ہو سکتی ہے جبکہ تمام اسماء و اغنیاء
اُس مقام سے ساقط ہو گئے ہیں اور چونکہ کلام مجید کو اس بارگاہ میں کامل داخل ہے اس لئے چاہئے کہ تلاوت
کے ساتھ یہ حالت طاقت پائیے۔

آپ نے لکھا تھا کہ روح و نفس کی حقیقت مراتب کے تعلق سے واضح ہوتی ہے ورنہ حقیقت میں
(یہ) رد موجود نہیں ہیں اگر شرکامصدر (جائے صدور) ہے تو وہ نفس سے موسوم ہے اور اگر خیر (کا مصدر) ہے
تو اس کو روح کا نام دیا گیا ہے اور اسی قیاس پر سرخوشی میں بیشک بعض اکابر اس طرف گئے ہیں لیکن ہمارے
حضرت عالی (محمد الف ثانی) قدس اللہ سبحانہ لہ البصرہ الاقدس کا مختار یہ ہے کہ ان لطائف (چھ لطیفوں)
میں سے ہر ایک غماض اربعہ کی طرح جدا خفیف رکھنا اور یہ ایک دوسرے کے ساتھ حقیقی مغائرت رکھتے
ہیں لیکن ہر ایک کے ساتھ معاملہ علیحدہ وابستہ ہے اور نیز عالم امر کے ہوا پر خمسہ (پانچوں لطائف) میں سے
ہر ایک کی ولایت جدا اور ہر ایک کا سیر و سلوک فنا و بقا علیحدہ ہے اور ان (لطائف) میں سے ہر ایک کو
انبیاء و تبعہین علیہم الصلوٰۃ و البرکات میں سے ہر ایک کے ساتھ ایک خاص خصوصیت ہے، پانچوں
لطائف کی ولایات کے طے کرنے کے بعد معاملہ اطمینان نفس کے ساتھ واقع ہوتا ہے وغیرہ، چنانچہ
اس کی تفصیل طریقی جدید کے بیان والے مکتوب سے واضح ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اضافات کو ساقط
کرنے والی یہ نسبت جیسا کہ بیداری میں ہے نیند میں بھی ایسا ہونا لازم ہے کہ نہیں انھیں میرے محذوم! اگر
اضافات (نسبتوں) کا استقاط و رد کسب و تعلل کے ساتھ تعلق رکھتا ہے جس کو طریقت کہتے ہیں تو خواب
بیداری یکساں نہیں ہے اور اگر تعلق (عمل کرنے) و تکلف کے بغیر ہے جو کہ حقیقت کا مقام ہے تو یکساں
کیونکہ ہمارے نزدیک فنا و بقا دائمی ہے۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ اولیاء و محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ولایت
اور انبیاء سابق علیٰ اجمعہم و موافق علیٰ فضائلہم قائم خصوصاً الصلوٰۃ التسلیٰۃ البرکات کی ولایت کے طریقہ میں
کیا فرق ہے؟ میرے محذوم! اس استفسار کا جواب حضرت پیر سیکر (محمد الف ثانی قدس سرہ) کے مکتوبات قدسی آیات
میں طلب کریں کیونکہ ان میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہے آپ نے لکھا تھا کہ بعض لوگ طریقہ نقشبندیہ کے
علاوہ دوسرے طریقہ کی استدعا کرتے ہیں میرے محذوم! اگر کوئی طالب طریقہ قادریہ کی استدعا
کرتے تو حضرت شیخ عبدالقادر (جیلانی بغدادی) قدس سرہ کی روح مبارک کی طرف متوجہ ہو کر اس کو
خرقہ دیدیں اور شجرہ بھی دیں، والسلام۔

مکتوب ۲۲۵

حاجی شہ عارف کے نام بعض حالات و مقامات کی تفصیل میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمداً و مصلیاً علی رسولہ الکریم ہرادر عزیز زائر حرمین شریفین
 حاجی عارف کے مکتوب مرغوب نے سرور کیا، سرور کائنات علیہ السلام افضل الصلوات و اکمل التیمات
 کی زیارت اور آپ سے بشارت پانا واضح ہوا الحمد للہ سبحانہ علی ذلک حمداً کثیراً [اس بات پر اللہ سبحانہ
 و تعالیٰ کا بہت زیادہ حمد و شکر ہے]۔ اور یہ جواب آپ نے لکھا ہے کہ "بار بار الہام ہوا اللہ ہمارے حضرت عالی قدس شانہ
 سبحانہ بسرہ الاقدس کا نام لیکر فرمایا کہ جو شخص قیامت میں اپنی نجات چاہتا ہے وہ ان کا دامن پکڑ لے۔
 رہے حضرت عالی کے الہام کے موافق ہے کیونکہ آپ کو الہام کیا گیا ہے کہ میں نے آپ کو اور قیامت تک جوئے
 والے ہر اس شخص کو بخش دیا جس نے میری طرف تیرے ساتھ بالواسطہ یا بلا واسطہ توسل حاصل کیا۔
 اور آپ نے لکھا تھا کہ حقیقت نماز کے متعلق کیا عرض کرے اس کی ادائیگی میں وہ لذت حاصل ہوتی ہے کہ
 جس کی شرح بیان نہیں کر سکتا، تکبیر اولیٰ کے وقت ہی محویت طاری ہو جاتی ہے اور مشاہدہ حق جل
 علا کے سوا شعور باقی نہیں رہتا اور بعض اوقات ایک (ایسا) نور قلب سے ظاہر ہوتا ہے کہ گویا
 اس نے تمام عالم کو منور کر دیا ہے۔ میرے مخدوم! نماز میں لذت کا حاصل ہونا بڑی نعمتوں میں سے ہر
 ہمارے حضرت عالی (مجدد الف ثانی) قدس شانہ بسرہ الاقدس نے اپنے مکتوبات قدسی آیات میں
 لکھا ہے کہ نماز میں لذت کا حاصل ہونا غیر منہی کو میسر نہیں ہے خاص طور پر فرض نمازوں میں، کیونکہ
 تہایت کی ابتدا میں نفل نماز کی ادائیگی کے ساتھ لذت بخشے ہیں اور تہایت النہایت (تہایت کی انتہا)
 میں یہ نسبت فرائض کے ساتھ وابستہ ہو جاتی ہے اور بس۔ ع

ایں کار و دولت است کنوں تا کرد ہند [یہ نصیب کی بات ہے دیکھیے اب کس کو دیتے ہیں]

اور نیز حضرت عالی (مجدد الف ثانی) قدس سرہ نے یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ "جو لذت نماز ادا کرتے وقت حاصل
 ہوتی ہے نفس کا اس میں ہرگز کوئی حصہ نہیں ہے، عین اس لذت کی حالت میں وہ نفس (نفس) نالہ و فریاد
 میں ہے۔" سبحان اللہ کتنا بلند مرتبہ ہے۔ ع

ھینئاً لا یاب التعمید تعیمھا [نعمت دالوں کو ان کی نعمتیں مبارک ہوں]

لے، مکتوب ۲۲۵ جلد اول۔

لواۓ خواجہ صاحب نے یہ بھی لکھا ہے کہ دنیا میں نماز کا زمانہ ایسا ہے جیسا کہ آخرت میں رویت باری تعالیٰ کا۔
 اور یہ بھی لکھا ہے کہ تمام عبادات نماز کے لئے وسائل ہیں اور نماز مقاصد میں سے ہے اور آپ نے لکھا تھا کہ
 ”دوسرے طریق کے اکثر مشائخ مہربانی فرماتے ہیں اور فقیر سب کو اسی جانب سے جانتا ہے اور جہاں
 کہیں سے فیض پہنچتا ہے اسی جانب منسوب کرتا ہے۔ بیشک اسی طرح رہنا چاہئے تاکہ قبلہ توجہ
 منتشر نہ ہو جائے نہ کہ کجا ہمہ جا“ [جواب یک جگہ ہے دوسرے جگہ ہے] آپ نے سنا ہوگا، دوستوں سے
 سلامتی خاتمہ کی دعا کا امیدوار ہے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الھدی والآخرم متابعتہ
 المصطفیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وحبیبہ الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات العلی۔

مکتوب ۲۲۶

مولانا محمد صدیق کے نام (شرح رہبر) ہونے کے لئے بعض ضروری امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ حامد للہ ومصلى على رسولہ الکریم اما بعد، تمام احوال لائق شکر ہیں اور
 اُس (اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے آپ کی عافیت اور صحت مصطفویہ علی مصدرہ الصلوٰۃ والسلام والحقیر پر
 استقامت کی دعا کی گئی ہے۔ جبہ خدمت امیہاں حمید دوستوں میں سے میں دوستی محبت کے طریقہ کی
 رعایت کریں گے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”صوفی محمد خلیف آیا ہے“ فقیر اس کے بارے میں حضرت حق سبحانہ سے
 اسی معنی کی استدعا کرتا تھا جو کہ ظاہر ہوا ہے حمد للہ سبحانہ علی ذلک (اس پر اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے)
 آپ نے کابلی دوست کے لئے پیرا میں طلب کیا تھا بیچتے وقت استخارہ کیا، بظاہر اس امر کے ساتھ کچھ بڑا
 قلب کا رجحان ظاہر نہیں ہوا اور منہ بھی معلوم نہیں ہوا، بہر حال پیرا میں آپ کو بھیج دیا ہے جب وہ دست
 دوبارہ آپ کی صحبت میں پہنچے کچھ عرصہ اس کو رکھیں اور اس کے طور پر بقول میں استقامت معلوم ہو
 اور دیتا ہے بے رعایتی اور آخرت کی تیاری اس کے اطوار سے ظاہر موطا البین کو اس کی صحبت میں کچھ
 نفع حاصل ہو تو استخاروں اور رجحان قلب کے بعد پیرا میں اس کو دیدیں اور طریقہ کی تعلیم کی اجازت میں جس قدر
 تاخیر واقع ہو زیادہ مناسب ہوگا (اگر ایسا ہوتا ہے کہ ابتدا میں انتہا کے احوال انداز کے طریق پر ظاہر ہونے میں لیکن وہ
 احوال زوال سے محفوظ نہیں ہوتے اور بہت دھڑلایا ہوتا ہے کہ وہ احوال شریعت طریقت کے طور پر بقول میں استقامت کا
 ثمرہ نہیں دیتے اور تاخیر سے لائق نہ ہونے کا امتحان ہو جاتا ہے اور استقامت و عدم استقامت معلوم ہو جاتی ہے۔
 الشیخ فی قومہ کا النبی فی اعتد [شیخ اپنی جماعت میں ایسا ہے جیسا کہ نبی اپنی امت میں] آپ نے سنا ہوگا والسلام

مکتوبہ ۲۲۴

میرزا جان انصاری کے نام درد و محبت کی فضیلت اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ جو شخص آخرت کی تعمیر میں مشغول ہے وہ اس درد و محبت کے ساتھ مصروف ہے۔

بسم اللہ حامداً للہ العظیم ومصلياً علی رسولہ الکریم اس ناپائیدار دنیا۔ خوشگوار نعمت، شوقِ احدیت کا انتظار و پیاسا رہنا اور محبت کی طلب میں درد و حزن و اضطراب کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون حاصل ہوا تو تصوف نہیں رہا یہ شوق و اندوہ سعادتوں کا سرمایہ ہے اور یہ اضطراب و بے چینی یافتہ رہا لینے کا سرچشمہ ہے، ع

بادرد بیمار چوں دوائے تو منم (درد کے ساتھ موافقت کر جبکہ تیری دوا میں ہوں)
جوانیاز و فضیلت کہ بنی آدم (انسان) کو تمام افسانہ موجودات پر ہے وہ عشق و درد کی وجہ سے ہے، ع
درد را جز آدمی در خور نیست (درد کا اہل آدمی کے سوا اور کوئی نہیں ہے)

انسان جس قدر زیادہ درد و محبت کا مؤثر ہوگا معیت و قرب میں اسی قدر زیادہ کامل ہوگا، المرء مع من احب (آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) معیت ذرا سا وقت بھی ایسا باقی نہیں چھوڑتی جبکہ وہ محبت صادق کو حاصل نہ ہو یعنی ہر وقت معیت نصیب ہوتی ہے۔ سرور کائنات مفعول جودات علیہ و علی آلہ الصلوٰات و البرکات محبوبیت ذاتیہ کے باوجود دائمی حزن اور غمناز فکر کے ساتھ مصروف تھے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے، جو شخص کما اس درد سے بے نصیب ہے وہ چوپایوں کے حکم میں ہے بلکہ چوپایوں سے بھی زیادہ گرا ہوا اور زیادہ مگرا ہے کیونکہ اس نے قابلیت کے باوجود استقلال (قابلیت) کی زمین کو معطل و بیکار رکھا اور جس چیز کی ویرانی کے لئے مامور ہے اس کی تعمیر میں مشغول ہوا اور اُس سے اس عالم فانی میں جس چیز کا مطالبہ کیا گیا ہے وہ بجا نہیں لایا کل (قیامت کے روز) کس منہ سے اس کی بارگاہِ حمدیت میں (اللہ تعالیٰ کے سامنے) پیش ہوگا اور کس ندر سے جواب کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہوگا۔

فیا و علیاً علی من اعرض عن اللہ و یا حسرتاً علی من فرط فی جنب اللہ

[پس اس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اس شخص پر حسرت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام کی نجات دیکھا]
و یا میں دوبارہ آنا نہیں ہے، من کان فی شہدیم اعمی فہو فی الآخرۃ اعمی و اصل سیدیلوہ (جو شخص اس دنیا میں آنہا رہا وہ آخرت میں بھی اندھا اور راستہ سے ہٹکا ہوا ہوگا) اور درد و محبت اُس چیز میں خاص ہے

جو کہ مشہور ہے، جو شخص بھی آخرت کی تعمیر میں مشغول رہتا ہے وہ اس درد و محبت کے ساتھ مصروف ہے کیونکہ اس کے باطن پر محبت کا غلبہ ہی تو ہے کہ جس نے اس کو مرغوبات کے ترک پر آمادہ کیا ہے اور نفس کی مخالفت اور اس کی تخریب پر دلیر بنایا ہے اگرچہ وہ نہیں جانتا کہ وہ کیا رکھتا ہے، پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ و علیہ وسلم نے آیت کریمہ اَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ عَلٰی مَا تَوَدَّوْا وَجَعَلْنَا لَكُمُ الْوَزْنَ ثِقَالًا وَجَعَلْنَا لَكُمُ الشَّيْءَ يَسْرًا (کیا بات نہیں ہے کہ جو شخص مردہ تھا ہم نے اس کو زندہ کر دیا اور اس کے لئے وزن بنایا جس کے قلعہ سے وہ لوگوں میں چلے جائے) کے بارے میں فرمایا النور اذا دخل الصدر انفق الحديث [جب وہ نور سینہ میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ رستہ کھل جاتا ہے] پس عرض کیا کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کیا اس کے لئے کوئی علامت ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ و علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ نشانی دار الغرور (دنیا) سے علیحدگی اختیار کرنا اور دار القرار (آخرت) کے لئے تیاری کرنا ہے۔ پس آنسو و عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آخرت کی تیاری اور دنیا سے روگردانی کو نور اور وہ حیات قرار دیا جو کہ اس موت پر مرتب ہوتی ہے جو مرنے سے پہلے ہے جس کو کہ معرفت کہتے ہیں کیونکہ معرفت ان حضرات کے نزدیک فنا فی المعروف سے عبارت ہے اور یہ موت و معرفت درد و محبت کا نتیجہ ہے، رَزَقَنَا اللّٰهُ سَحَابًا وَاِيَاكُمْ قَطْرَةً مِنْ هَذِهِ الْحَبَّةِ وَجَرَحَتْ مِنْ هَذِهِ الْحَزَنَةِ وَتَجَاوَزَتْ دَارَ الْعَمْرِ وَرَوَّاهَا دَارَ الْقَرَارِ (امین۔ اللہ تعالیٰ ہم کو آپ کو اس محبت کا کوئی قطرہ اور اس غم چرن کا کوئی گھونٹ اور دار الغرور (دنیا) سے علیحدگی اور دار القرار یعنی آخرت کی تیاری نصیب فرمائے آمین۔)

مکتوب ۲۲۸

مولانا محمد صدیق کے نام سنت کو زندہ کرنے اور بدعت کو مٹانے پر ترغیب دینے اور ابہام کے ختمی ہونے اور بندگی کے پسندیدہ طریقے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ حَمدُ اللّٰهِ الْعَظِیْمِ وَصَلٰی عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ اِس وقت میں عہد نبوت کے بعد اور قیامت کے قرب کی وجہ سے بدعت شائع ہو گئی ہے اور اس کی ظلمتوں نے دنیا کا احاطہ کر لیا ہے اور سنت اجنبی (آن جاتی) ہو گئی ہے اور اس کے آثار پوشیدہ ہو گئے ہیں، متروکہ سنتوں کو زندہ کرنے اور شرعی علوم کو شائع کرنے میں کمر بستہ کو خوب مضبوط یا نہ ہیں اور اس امر کو بارگاہِ خداوندی جل سلطانہ کی کمال رضامندی کا وسیلہ بنائیں اور بارگاہِ محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے قرب کو اس عمل کے ذریعہ تلاش کریں، حدیث شریفہ کا مضمون ہے کہ جو شخص میری ایسی سنت کو زندہ کرے گا کہ جس پر عمل متروک ہو چکا ہے

تو اس کے لئے سو شہیدوں کا ثواب ہے۔ اچانکے منت کا پہلا درجہ یہ ہے کہ اس پر خود عمل کرے اور اس منت کے زندہ کرنے کا اعلیٰ درجہ اس کو رواج دینا اور دوسروں سے اس پر عمل کرنے میں کوشش کرنا ہے۔ خانہ کے مہم ہونے کے دروغ کا اظہار جو آپ ہمیشہ کرتے رہتے ہیں بجائے یہ ابہام کرنا کہ آج اس دروغے خواہ شعور ہو یا زیادہ کوئی شخص خالی نہیں ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ اپنے بارے میں قبولیت کا کچھ اثر یقین و حزم کے ساتھ مشاہدہ نہیں کرنا ہے۔ میرے مخدوم! اس قسم کے امور میں حزم و یقین نزول وحی کے زمانہ میں دھل رہا ہے اور اس زمانہ کے علاوہ اور وقت میں علامات و آثار و بشارات جو کہ طمانیت قلب کا سبب ہوں ہوئی رہتی ہیں اور جو کہ ابہام (دو محنی ہونے) کا دم در میان میں ہے (اس لئے) درد و اضطراب و امنگ ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اپنی عبادات و طاعات کو قبولیت کے لائق نہیں جانتا اس بنا پر بعض اوقات اُن کے ادا کرنے سے سستی برتا ہے۔ میرے مخدوم! اس عالمِ دنیا میں عمل مطلوب اور ضروری ہے خواہ قبولیت کے قابل جانتے یا نہ جانتے عمل کرنا چاہئے اور اس سے استغفار کرنا چاہئے گریہ و زاری کے ساتھ اس کی قبولیت طلب کرنی چاہئے تاکہ قبولیت کے لائق ہو جائے اور تو انیت پیدا کرے اعمال و استغفار عمل کو اور استغفار کا بندگی کا طریقہ یہی ہے اور اس کے علاوہ شیطان لعین کا بہکنا ہے۔ دیگر جو محبت و دلی توجہ کہ فقیر کو آپ کی جانب ہے اس کا کیا اظہار کرے جو محبت کہ آپ کو ہمارے ساتھ ہے وہ اسی کا اثر ہے فرغ میں جو کچھ ہے وہ اصل کی طرف سے آیا ہے، شروع سے اسی طرح ہونا آیا ہے، آیت کریمہ **يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ** [وہ ان سے محبت کرتا ہے اور وہ اس سے محبت کرتے ہیں] اور آیت کریمہ **رَحِمَ اللّٰهُ مُحَمَّدًا وَرَضُوا** [اللہ تعالیٰ اُن سے راضی ہوا اور وہ اس سے راضی ہوئے] میں اپنی محبت و رضا کو ان کی محبت و رضا پر مقدم رکھا ہے اور حدیث قدسی **وَاَنَا إِلَهُكُمْ لَا شِدَّةَ شَوْقًا إِلَيَّ** [یقیناً میں ان کی طرف زیادہ شدت کا شوق رکھتا ہوں] میں اپنے اشد شوق کو ثابت کیا ہے۔

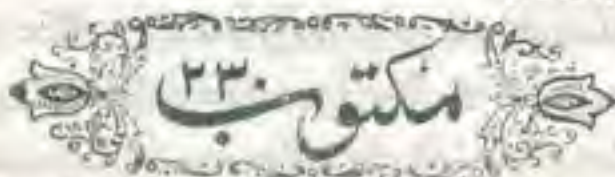
مکتوب ۲۲۹

مخدوم زادہ خواجہ محمد اشرف کی خدمت میں اپنے حضرت پیر و شگیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

بعض الہامات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **هَذَا آيَاتُنَا نُنْطِيقُ عَلَيْكُمْ يَا حَقُّ إِنَّا لَنَا نَسْتَسْمِعُ مَا لَمْ نَعْلَمِ**

۴۱۵ (یہ ہماری کتاب تباہی و تعلق سچائی کے ساتھ دل دی ہو چکی ہے کہ ہم اس کو لکھوا لیتے تھے) علمائے کرام اس استنساخ (لکھ لیتے) سے فرشتے کا لکھنا مراد لیتے ہیں اور اسناد کو مجازی کہتے ہیں، ہمارے حضرت عالی (محمد و الف ثانی) قدس سرہ فرماتے تھے کہ میں ایک دفعہ اس آیت کو بار بار پڑھ رہا تھا، دل میں یہ خیال آیا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ لکھنے کی نسبت کو اپنی مقدس ذات کی طرف فرماتا ہے اس کی کوئی حقیقت ہے یا نہیں؟ مشہور ہوا کہ اس مرتبہ مقدس میں بھی فرشتے کے استنساخ (لکھنے) کے علاوہ ایک لکھنا (لکھائی) ثابت ہے۔ اس فقیر (خواجہ محمد معصوم قدس سرہ) نے عرض کیا کہ کیا اس مرتبہ عالیہ کا استنساخ بعض اشخاص کے ساتھ مخصوص ہے یا عام ہے۔ آپ نے فرمایا کہ مخصوص حضرات کے ساتھ مخصوص ہے، ان کے اور حضرت حق سبحانہ کے درمیان بعض ایسے امور گذرتے ہیں کہ وہ سبحانہ و تعالیٰ نہیں چاہتا کہ فرشتے کو بھی اس پر اطلاع ہو۔ **وَاللّٰهُ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ** [یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے یہ عنایت فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بہت بڑے فضل والا ہے]۔ شاید یہی بھیب ہوگا کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ بعض خواص سے اپنے کرم کے ساتھ کاتبین کرام کو دور رکھتا ہے حضرت عالی (محمد و الف ثانی) قدس سرہ کو اپنے بارہ میں (بھی ایسا) اہام ہوا تھا اور اسی طرح حق سبحانہ و تعالیٰ نے آیت کریمہ میں توفی (جان قبض کرنے کو) کو اپنی ذات کی طرف منسوب فرمایا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **اللّٰهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا** (اللہ تعالیٰ نفوس (جانوں) کو ان کی موت کے وقت قبض کرتا ہے) حالانکہ جان قبض کرنے والا ملک الموت (موت کا فرشتہ) ہوتا ہے جیسا کہ اس پر دوسری آیت دلالت کرتی ہے یا یہ احتمال ہے کہ بعض خواص کے لئے (جان کا قبض کرنا) فرشتے کے توسط کے بغیر ہو اور یہ جو بعض روایات میں (روح کا قبض کرنا) مذکورہ فرشتے کے واسطے سے بعض خواص کے لئے آیا ہے تو اس کا ادنیٰ تاویل و توجیہ کے ساتھ اس معنی پر محمول ہونا ممکن ہے نہ کہ مباشرتہ کے طور پر اور وہ تاویل یہ ہے کہ بعض کاتبین کی وفات کے وقت فرشتے کے حضور پر محمول ہونے کی وفات دینے کے اسباب کو اس کے فعل پر حمل کیا جائے، پس غور کر لیجئے۔



پیرزادہ خواجہ محمد عبید اللہ (صاحبزادہ خواجہ باقی باللہ قدس سرہ) کی خدمت میں آنجناب کے

لے کسی شاعر نے خوب کہا ہے سہ میان عاشق و معشوق رمزے ست، کوٹا نا کا تبیں را ہم خبر نیست - مترجم

مکتوب کے جواب میں اوداؤس مکتوب کے بعض معاملات پر اعتراض اور حکم کے اس قول کو رد کرتے ہیں کہ موجود معدوم نہیں ہوتا اور معدوم موجود نہیں ہو جاتا اور نماز کے کمالات کے ذکر میں اوداؤس تحقیق میں تحریر فرمایا کہ وجود خدا ہے یا نہیں ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسولنا محمد
واله اجمعين حضرت مخدوم زادہ گرامی سلمہ رب کے بزرگ عنایت نامہ عالی نے اس گنہگار کو شرف
و ممتاز کیا۔ اشفاق پناہ! مسئلہ وحدت وجود ہمارا موروثی مسئلہ ہے کہ باپ دادا کے واسطے سے یہ بزرگ
مسئلہ ہم تک پہنچا ہے ان بے حاصلوں کو یا رب! اس کی تلقین کرنا تحصیل حاصل اور زیرہ کو کرمان بھیجے گا
مصدق ہے۔ سابقہ تکلیف دی سے مقصود یہ تھا کہ معلوم ہو جائے کہ اس معرفت کے علاوہ دوسرا
معاملہ بھی ہے کہ ان دونوں کے درمیان وہی نسبت ہے جو چھلکے اور مگر کے درمیان ہے، اُس مشفق کو
[آپ کو پسند نہیں آیا اور آپ نے اس کو محال و ٹھنسی باتیں تصور فرمایا حَسْبُنَا اللهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ
[ہیں اللہ تعالیٰ کافی ہے اور وہ بہترین کارساز ہے]۔

آپ نے لکھا ہے کہ تجلی ذات کے بعد تمام کاروبار تجلیات صفات کے ساتھ ہے کہ جس کی
تہایت نہیں ہے۔ تجلی ذات کے بعد عالی ہمت کو چاہئے کہ ذات تجلی کا طالب رہے اور ایک ایسے
معاملہ کا گرفتار ہو جو کہ ان تجلیات سے ماوراء ہے وہ تجلیات صفات کی طرف نزول کیوں کرے اور
اس بات کی جرات کرنا کہ کامل نزول کے بعد مطلق حقیقی کمال اطلاق و تنزیہ کے ساتھ ذات وجود کے
ہر ذرہ سے ظاہر و روشن ہے بہت گراں ہے آپ نے کہاں سے یقین کر لیا ہے کہ وہ مشہود مطلق حقیقی اور
ذات حق جل و علا ہے، وہی معاملہ ہے (کہ برع)

بجواب اندر مگر موٹے شتر شد [شاید کوئی چوہا خواب میں اونٹ بن گیا]
شراب کو شرب سے سوائے سراب کے ان کو کچھ حاصل نہیں ہے اور مطلق حقیقی کو غیر و غیریت سے تنزیہ کرنا
اور غیریت کو تعینات میں منحصر کرنا شاید کہ یہ دونوں مقدمے اس بات پر مبنی ہوں کہ مطلق حقیقی کیلئے
مقیدمات و تعینات کے ضمن میں ہونے کے سوا کوئی وجود اصل نہیں ہے اور یہ معنی ذات کی نفی کو لازم کرنے
ہیں تعالیٰ عن ذلک [اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے] کیونکہ اگر وجود متاصل ہو تو روئی ثابت ہوگی اور
الامتنان متغاضران [دو چیزیں ایک دوسرے سے مختلف ہوتی ہیں] ثابت شدہ قضیہ (اصل) ہے، اطلاق و
تقیید کے قضیہ (اصل) کو ماننے کی صورت میں اس کا حکم تمام اطلاقات و تقییدات سے جدا ہے کیونکہ مطلق
کے لئے مقیدمات کے ضمن میں ہونے کے سوا وجود نہیں ہے اور اس جگہ ایسا نہیں ہے کیونکہ مطلق وجود

مناہل رکھتا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل اُس مخدوم (آپ) کے مکتوب کے جواب میں جو کہ بہت سے مسائل پر مشتمل ہے تحریر ہو چکی ہے اور تنزیل (تجلیات صفات میں نزول کرنے) کو مان لینے کی صورت میں جو شخص کہ مطلق کا اس حیثیت سے گرفتار ہے کہ وہ مطلق ہے، مقیدات کے ساتھ ہرگز خوش نہیں ہوگا اگرچہ وہ اس کا عین ہی ہوں۔ مقیدات اگرچہ مطلق ہوں لیکن ہر ایک کے احکام جدا اور معاملات الگ ہیں، ایک کو دوسرے کے ساتھ مخلوط کرنا اور ایک کی گرفتاری کو بعینہ دوسرے کی گرفتاری جاننا لنگاہ کی تیزی سے بعید ہے، اگرچہ اس مرتبہ میں تمیز مفقود ہے لیکن اس گرفتاری سے اُس گرفتاری تک بہت فرق ہے، حیوان کا طالب اس حیثیت سے جیسا کہ وہ (حیوان) ہے ہرگز ماشی (چوپایہ) اور فرس (گھوڑا) سے خوش نہیں ہوتا، ہر چنان کے درمیان نسبت اتحاد موجود ہے، حیوان کے مرتبہ میں تمیز مفقود ہوتی ہے۔ اور جو کچھ کہ حضرت خواجہ بزرگ (خواجہ بہاء الدین نقشبند قدس سرہ) کے کلام کی توجہ میں آپ نے فرمایا کہ غیر سے مراد مطلوب کا غیر ہے نہ کہ حق (اللہ تعالیٰ) عز و براہ کا غیر، تو یہ بات بیان کے مافی ہے کیونکہ جب ذرات میں مطلق حقیقی کا وجود کمال اطلاق و تنزہ کے ساتھ مشہود ہوگا (وہ) غیر مطلوب کس طرح ہوگا اور نفی کے قابل کس وجہ سے ہوگا اور غیر سے غیر اعتباری مراد لینا خلاف متبادر (جلدی ذہن میں ملے گی) آنے کے خلاف ہے، ہاں اگر اُن حضرت (قدس سرہ) کا مشرب جزم (یقین) کے ساتھ وحدت وجود تو اس قسم کے حیلوں اور مذاہب کی گنجائش ہے ورنہ نہیں۔

اس کے باوجود ہم یہ کہتے ہیں کہ مطلق جو کہ (خواجہ بزرگ کی) عبارات شریفہ میں واقع ہے اس سے مراد اگر مرتبہ لائق اور غیب ہوتا ہے جیسا کہ عبارتوں سے متبادر (جلدی ذہن میں آتا) ہے کیونکہ مطلق حقیقی کمال اطلاق و تنزہ کے ساتھ اسی مرتبہ کے مناسب ہے تو یہ مرتبہ اس بلند مرتبہ گرہ کے طریق پر اس سے زیادہ بلند ہے کہ علم و معرفت و شہد کا متعلق بنے اسی لئے اس مرتبہ منتر بہ کے طلب و شوق سے منع کرتے ہیں اور اس کے طلب کرنے کو وقت کا ضائع کرنا سمجھتے ہیں، پس ذرات میں سے ہر ذرہ کے اندر اس کے مشاہدہ کرنے کا قول کوئی معنی نہیں رکھتا اور جس وقت وہ غیر میت سے منتر ہوگا تو تمام مشاہدات اسی کا مشاہدہ ہوں گے پس اس کے شوق و طلب کو منع کرنا صورت پذیر نہ ہوگا اور اگر مراد مرتبہ وحدت ہے جیسا کہ قوم کا کلام اس کا پتہ دیتا ہے جیسا کہ انھوں نے کہا ہے "اور وہ مشہود کل ہے اور وہ تجلی ذاتی ہے اور اس کے لئے اعلیٰ توحید کا مقام ہے" اگرچہ اس کو مطلق حقیقی کہنا کوئی زیادہ مناسب نہیں رکھتا کیونکہ یہ ایک لحاظ سے مرتبہ مطلق ہے کمال اطلاق اور پیر کے مرتبہ کے لئے ہے، پس ہم کہتے ہیں کہ مطلوب ابھی تک اس کے ماوراء ہے

اور سالک راستہ میں ہے مطلب سے راستہ میں رگ جانا طلب کامل کا مقتضی نہیں ہے اگرچہ اس تعین کو متعین پر لاندہ ہیں جانتے لیکن تعین (بہر حال) تعین ہے اعلیٰ ہمت شخص اس پر فریقہ نہیں ہوتا اور ٹھہری الشرب جو کہ مجہولیت کے زیادہ قریب ہے اس کے ساتھ عاجز نہیں رہ جاتا اور تمام اشیاء کے لئے اس تعین کی عینیت کے ساتھ اور غریب سے اس کے منزہ کے ساتھ لا تعین کی طلب سے فارغ نہیں ہوتا۔
 فریق دوست اگر اندک استاذ کمالیت (دوست کا فراق اگر معمولی سا ہو تو وہ بھی معمولی نہیں ہے)

اگر کہیں کہ "تعین عین متعین ہے پس ایک کی یافت و شہود بعینہ دوسرے کی یافت و شہود ہے" (جواب میں) ہم کہتے ہیں تو یہ اس کے اوپر کے مقام سے کیوں ڈالتے ہیں اور اس کی طلب سے منع کیوں کرتے ہیں کیونکہ اس کی یافت (نہ اس تعین کی یافت کے ضمن میں حاصل ہو گئی۔ پس معلوم ہوا کہ اُس مرتبہ کی یافت اس مرتبہ کی یافت سے جُدا ہے اسی لئے وہ ممنوع ہوا اور یہ ممنوع نہیں ہوا اور اگر وہ لوگ کہیں کہ جب اُس مرتبہ کا وصول و یافت محال ہے تو اس کا گرفتاریوں ہو اور اس کی طلب میں وقت کیوں ضائع کرے (جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ اس کو مان لینے کی صورت میں عشق و گرفتاری اختیاری امر نہیں ہے کہ مفداً عقلیہ کے ساتھ اس سے منع کیا جائے اور عاشق صادق کو ایسے محبوب سے باز رکھا جائے جس تک پہنچا محال ہو۔

۴۲۷

باصرف تو مارا مسرودانی ہست وصل ہر چند محال است تمنائی ہست

[تیری زلف کے سرے کے ساتھ ہمیں جنونی خیال ہے اگرچہ وصل محال ہے (لیکن بھری) تمنائے بیچارے عاشق کی تمنائے ہے کہ اپنے آپ کو معشوق کی طلب میں جلائے اور برباد کر دے بلکہ اپنا کوئی نام و نشان چھوڑے اور اس کے بغیر نہ رہے اگرچہ معشوق کچھ بھی اس کے ہاتھ نہ آئے اگرچہ عتاب نہ کریں اور خواہ رد کر دیں کہ یہ رد کرنا نہیں ہے بلکہ ناز ہے کسی نے خوب کہا ہے۔

اگر نہ ہی بکفت دامان یا دم گرفتار کے دیگر ملازم

(اگر تو دوست کا دامان میرے ہاتھ میں نہیں دیتا تو مجھے کسی دوسرے کا گرفتار بھی) ہست لکھ۔ عاشق درد مند اس سب کچھ کے باوجود نہایت خوش ہے کیونکہ وہ جانتا ہے کہ معشوق اس آوارہ کی طلب سے آگاہ ہے اور اس بیچارہ کے درد فراق سے باخبر ہے فان لم تکن تراہ فانیراک (پس اگر تو اس کو نہیں دیکھتا تو بلاشبہ وہ تجھ کو دیکھ رہا ہے)۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ عشق سے مقصود محض درد و غم ہوتا ہے اور وصل ہرگز منظور نہیں ہوتا، طلب کے اس درد کو وقت کا ضائع کرنا کس طرح کہا جائے گا کہ اس عکین مبتلا کی عمر کا سرمایہ یہی درد و اندوہ ہے۔

بے غم و درد و غم و حیرت کہ گزشتہ پیش ازین کاش گرفتار غمت می بودم

(جو عمر تیرہ و دو غم کے بغیر گزری اس پر صدافسوس ہے کاش کہ میں پہلے ہی سے تیرے غم میں گرفتار نہ ہوتا)

اور جواب نے فرمایا ہے کہ اس معرفت کی کچھ خاصیتیں اور علاماتیں ہیں، چونکہ توحید حقیقت

میں شہودی ہے جو جودی نہیں ہے اس لئے ان علامات کے ساتھ متحقق ہونا ضروری نہیں ہے یہ تمام

مواضع سالک کے شہود (مشاہدہ) میں ہے حقیقت میں اس (سالک) کی صفات پابندی کی اسی حالت پر

ہیں واجب تعالیٰ کی صفات نہیں ہو گئی ہیں، قلب حقیقت (حقیقت کا بدل جان) محال ہے اور اگر بلا فرق

محکم کی صفات بعینہ واجب کی صفات ہو جائیں تو چاہئے کہ ہدایت محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور

ہدایت خداوندی جل شانہ میں کوئی فرق نہ ہو پس آیت کریمہ اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَخْبَتَ وَلٰكِنَّ

اللّٰهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ (بیشک توحس کو چاہے ہدایت نہیں دے سکتا و لیکن اللہ تعالیٰ جس کو چاہے ہدایت دیتا)

کس معنی میں ہوگی و نیز حدیث انتم اعلموا بامور دینیکم (تم اپنے دین کے کاموں کو بہتر جانتے ہو) کی کیا

وجہ ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ غور بانہ کے علم کے بارے میں اس طرح نہیں کہا جاسکتا، اور آیت کریمہ لَوْ كُنْتَ اعْلَمُ

الْغَيْبِ (اگر میں غیب کو جانتا) اور آیت کریمہ لَا اُذِرْنِي مَا يُفْعَلُ فِي وَلَا يَكُمُ (میں نہیں جانتا کہ میرے ساتھ

کیا سلوک ہوگا اور یہ جانتا ہوں کہ تمہارے ساتھ کیا سلوک ہوگا) اس اعتبار سے ہوگا اور اس شہود (مشاہدہ)

میں صاحب استعلاء سالک کو بہت سے متعلق ہیں کیونکہ سیر و سلوک اور یا صفات و مجاہدات و مقصود

ماسوی اللہ تعالیٰ کی گرفتاری (تعلق) کا زائل ہونا ہے اس شہود کے ذریعہ حصول سے جاتے ہیں،

اور اس سعی و کوشش سے مقصود بندگی کا حاصل ہونا اور اپنی عاجزی و احتیاج و گناہی کا مشاہدہ ہے

نہ کہ بندہ بندگی کے راستہ سے پاؤں پھینک لے اور خدا ہو جائے اور اس کے کمالات ذاتیہ کے ساتھ

متحقق ہو جائے کہ ان امور کی تمنا کرنا کمال خودی اور انانیت کا پتہ دیتا ہے۔ حضرت خواجہ بزرگ

(خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ بندگی خواجگی کے ساتھ راست نہیں آتی۔ اور یہ جو

آپ نے لکھا تھا کہ ”مرتبہ وحدت میں خائے حقیقی کا حاصل ہونا“ اس راستہ کی نہایت ہے، وحدت

وجود کے قائل حضرات چونکہ ہمیشہ انفس کے گرفتار ہیں، اس گروہ کے لئے کامل طور پر خدا کا حاصل ہونا

کس طرح کہا جائے کیونکہ فنا ماسوی اللہ تعالیٰ کی گرفتاری کا زائل ہونا ہے اور یہ لوگ ہر وقت ذرات

میں سے ہر ایک ذرہ کے ساتھ گرفتار رہیں اگرچہ وہ غیریت کے عنوان کے ساتھ نہیں جانتے لیکن حقیقت میں

وہ غیر ہے کمال درجہ کی تجرید و نیستی اس وقت ظاہر ہوگی جب وہ اس بصورت سے نکل جائیں اور آفاق

و انفس کے ماوراء و وریں۔ اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ مذکورہ خاصیات و علامات کے ساتھ متحقق اس خفاکی

حالت میں ثابت نہیں ہے کیونکہ یہ تحقق مقام بقا میں ہے اس لئے کہ فنا و استہلاک کے وقت میں ممکنات کا ہونا (بادہ) بن جانا اور جوہریت و عرضیت کی صورتوں کے ساتھ متمثل ہونا نہیں ہے پس اس تقدیر پر جائز ہے کہ مرتبہ توحید کی نہایت تک پہنچ جائے جو کہ فلسفے حقیقی ہوتی ہے اور ان علامات میں سے کوئی چیز بھی اس میں نہ ہو اور اگر ان علامات کے ساتھ متحقق ہونا نہایت و کمال ہو تو پھر فنا کو نہایت کہنا کس طرح درست ہوگا۔

ہم اصل بات کی طرف جاتے ہیں، فنا و بقائے وجودی اس صورت میں ہوگی جبکہ ممکنات کا کوئی وجود ہو، اس (وجود) کا ہونا شہود میں ہونے کے سوا نہیں ہے، امانتیں ہمیشہ اہل امانات کی ہیں اس لئے سوائے اس کے نہیں کہ علم بدل جاتا ہے لیکن انا عند ظن عبدی بنی (میں اپنے بندہ کے گمان کے نزدیک ہوں) کے مطابق اس کمال کے اندازے سے اس کے ساتھ معاملہ فرماتے ہیں اور مذکورہ آثار و علامات اس میں ظاہر کرتے ہیں اور تسلیم کر لینے کی صورت میں دوسروں سے ان معاملات کی نفی کس طرح معلوم ہوگی اور کہاں سے معلوم کیا جائیگا کہ دوسرے حضرات اس حد تک اس کے حقائق میں غور و فکر کرنے اور اس کے دقائق میں غوطہ لگانے کے باوجود کس مسئلہ کی تحقیق کی بلند چوٹی اور تدقیق کے انتہائی درجہ تک پہنچ چکے ہوں اور پھر اللہ تعالیٰ جل شانہ کی امداد سے اس سے گزر چکے اور علوم و راقات حاصل کر چکے ہوں ابھی تک توحید کے راستہ میں ہیں۔

میرے مشفق! معارف توحید وجودی کے متعلق جس قدر آپ جانتے ہیں (شوق) لکھیں کہ (۱۱) حال شریف ہے، کس کو اس مقام میں کلام سخن ہے کیونکہ اکابر اہل اللہ نے اس کے ساتھ کلام کیا ہے اگر چہ انھوں نے شکر و غلبہ محبت کی وجہ سے ہی کہا ہو۔ میرے جد امجد (حضرت شیخ عبد الصمد قدس سرہ) اس مقام (توحید وجودی) میں مضبوط قدم رکھتے تھے اور انھوں نے تصانیف عالیہ بھی تالیف فرمائی ہیں لیکن انھوں نے آداب شریعت کو ماتھے سے نہیں جانے دیا جیسا کہ محققین کا طریقہ ہے لیکن دوسروں کی نفی کرنا اور حق کو اپنے علم میں ہی محصور (محدود) رکھنا اور اس (علم) کے ماسوا کو محال جاننا آپ جیسے حضرات سے بہت زیادہ محل تعجب ہے اور اسی طرح شیخ ابن عربی کو خاتم ولایت محمدی تعین کرنا اپنے تمام پیران نقشبندیہ سے اس ولایت کی نفی کرنا ہے، ان امور کی جرأت کرنا بلند فطرت حضرات سے نہایت ہی مستبعد ہے اور اس سے بھی زیادہ عجیب یہ ہے کہ آپ نے ابن سینا کو کامل محبت کے ساتھ یاد کیا ہے حالانکہ اس کے فاسد عقائد اہل حق کے عقائد کے مخالف (دُراس کی) تکفیر و تضلیل کا باعث ہیں، اور ایام غزالی (قدس سرہ) نے حکماء کے عقائد بیان کرنے کے بعد کہا ہے پس ان کی

تکفیر و تشیع (ان کو کافر و کُفر کننا) واجب ہے جیسا کہ فارابی و ابن سینا۔ اور آنسو و علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ
والتسلیمات واقعہ میں ایک بزرگ کو اس (بوعلی سینا) کے بارے میں فرماتے ہیں: رجل اصدلہ اللہ علی
علمہ (وہ ایک ایسا آدمی ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اس کے علم کے باوجود گمراہ کر دیا ہے) اور کسی دوسرے بزرگ کو
بھی کسی دوسرے واقعہ میں اسی کے مثل فرمایا ہے۔ اگر غیروں سے اس قسم کے امور مطالعہ کئے جائیں تو
چند اں شکایت کا مقام نہیں ہے لیکن اگر آپ جیسے حضرات (کی جانب) سے مخلصوں اور دوستوں کے
کان میں اس قسم کے امور کی فدا سی پھنک بھی پڑے تو اس کی گنجائش ہے کہ شکایات کی جائیں اسی
بتا پر یہ سب جراتیں کرتا ہے، معافی کی امید ہے۔

میرے مخدوم! جبکہ ہمارے خواجہ حضرت قطب عرفا موبد الدین الرضی (قدس سرہ) انجام کار میں فرما
ہوں کہ یقین کامل کے ساتھ معلوم ہو گیا کہ توحید ایک تنگ کوچہ ہے شاہراہ کوئی اور ہی ہے پھر بھی وہ
مخدوم (آپ) تحریر فرماتے ہیں کہ وہ حضرت (خواجہ باقی باللہ قدس سرہ) وحدت در کثرت کے مشاہدہ میں رہے
ہیں، شاید کہ وہ جائے پناہ (آپ) ان حضرت عالی قدس سرہ سے اس عبارت شریفہ کے صادر ہونے کے قصہ پر مطلع
نہیں ہوئے ہیں جو اس کی تاویل میں جلدی کر رہے ہیں، ایسا نہیں ہوا ہے کہ صرف ہی عبارت ان (حضرت قدس سرہ)
سے واقع ہوئی ہو تاکہ اس کی تاویل کریں اور ظاہر ہے اس کو دوسری طرف لے جائیں اگرچہ وہ تاویل کے
قابل نہ ہو، اس عبارت عالیہ کا حدود (کچھ) معاملات کی خبر دیتا اور چند مقدمات پر مبنی ہے۔
اسودہ شبے بابر و خوش مہتابے تنایا تو حکایت کم از ہر بابے
[ایک آرام و راحت کی رات ہو اور چاندنی خوب چمکی ہوئی ہو تاکہ میں تجھ سے ہر طرح کی گفتگو کروں]

جبکہ حضرت خواجہ (قدس سرہ) اس طرح فرمائیں اور اس مقام میں ہوئی انتخاب ان کی متابعت کے
زیادہ حقدار ہیں، آپ اگرچہ مغلوب حال ہوں پیر کی تقلید کو ترک نہ کریں۔ اور یہ جو آپ نے فرمایا ہے کہ
"عقلی و نقلی دلائل اس معرفت کی تائید کرتے ہیں"۔ جو نقلی دلائل اس بارے میں لوگ لاتے ہیں۔
ہیں ان میں سے اکثر تشابہات کی قسم سے ہیں کہ وہ لازمی طور پر ظاہر سے دوسری طرف پھیرے ہوئے اور
تاویل کئے گئے ہیں اور دلائل عقلیہ اقناعیات (قانع اور قائل کر دینے والے ہونے) کے سوا جن میں کہ کلام کی
اور کیا چیزوں کے محقق دوقانی (علامہ جلال الدین) رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں کہ یہ مسئلہ طریقہ عقل سے ماوراء ہے
اور مولانا عبد الرحمن جامی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ طریقہ عقل کے علاوہ ایک اور طریقہ ہے کہ جس طریقہ میں
مکاشفہ و مشاہدہ کے طریق پر چند چیزیں منکشف ہو جاتی ہیں کہ عقل ان کے ادراک سے عاجز ہے جس طرح
کہ جو اس معقولات کے ادراک سے جو کہ عقل سے معلوم ہوتے ہیں عاجز ہیں اور اس طریقہ میں یہ ثابت ہو چکا ہے

۳۱۲ کہ حقیقت وجود جو کہ عین واجب الوجود ہے نہ کلی ہے نہ جزئی لفظ

اور یہ جو حکمت کہ ہے کہ معدوم موجود اور موجود معدوم نہیں ہوتا اور ان دونوں مقدمات میں بدیہی ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں ناقابل تسلیم ہے اور بدیہی ہونے کا دعویٰ ناقابل سماعت ہے کیونکہ (یہ) وہم کا حکم ہے بلکہ حقیقت میں اللہ تعالیٰ کی کھلی ہوئی قدرت کا انکار ہے اگر وہ (اللہ تعالیٰ) معدوم کو موجود کر دے اور عالم کو کسی چیز کے بغیر پیدا فرما دے یا سب کو معدوم اور لاشے بنا دے تو اس کی قدرت سے کوئی تعجب کا مقام نہیں ہے یہ مقدمہ عالم کے قدیم ہونے کی طرف لے جانے والا ہے کہ جس کا قائل ہونا کفر ہے کیونکہ (تمام) اہل مذاہب کا اجماع ہے کہ عالم اپنے تمام اجزاء کے ساتھ محدث (غیر قدیم) ہے اور یہ آیت کریمہ **وَلَا یَدْرِیْ کُنْ اَمْ لَمْ یَکُنْ اِلَّا فَنَسْاٰنَا فَتَخَلَقْنٰهُ مِنْ قَبْلِ وَاٰیٰتِکَ شَکَّوْا** (کیا انسان اس بات کو یاد نہیں کرتا کہ ہم نے ابتداً اس کو پیدا کیا حالانکہ کچھ بھی نہیں تھا) کے بھی مخالف ہے (علامہ بیضاوی رحمہ اللہ) نے اپنی تفسیر میں کہا ہے بلکہ وہ عدم محض تھا، اور نیز اس سے صانع مختار (اللہ تعالیٰ شانہ) کا معطل (بیکار) ہونا لازم آتا ہے کیونکہ ان لوگوں کے طریق پر اس سوانہ و تعالیٰ کی صنعت معدوم کی ایجاد نہیں کرنی اور موجود کو ایجاد کرنا خود محال اور تحصیل حاصل ہے، اور دوسرے مقدمہ (یعنی موجود معدوم نہیں بنتا) کے مطابق موجودات ممکنہ کو بقایاں بھی صانع کا محتاج نہیں ہونا چاہئے بلکہ (چاہئے کہ) وہ تعالیٰ شانہ اشیاء کے فنا کرنے پر (بھی) قادر ہو۔ اور نیز اعراض غیر قارہ (ایک حالت پر قائم نہ رہنے والے اعراض) ہیں کہ جن کا ہر وقت بھی مشاہدہ میں آتا رہتا ہے اور ان کا فنا ہونا بھی مشاہدہ میں آتا رہتا ہے یہ لوگ کیا کہیں گے، اس بات کا قائل ہونا حقیقت میں صانع مختار (اللہ تعالیٰ) کی نفی کرتا ہے، تعالیٰ عن ذلک علو اکبر (اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے) اور صفات کا (ذات پر) نالائزہ ہونا بھی ناقابل تسلیم ہے کیونکہ اہل سنت کے مسئلہ عقیدے کے خلاف ہے، صاحب تعرف صفات کے بارے میں کہ وہ کا ہو و لاخیر ہیں (وہ ذات ہیں اور غیر ذات ہیں) صوفیہ کا اجماع بیان کرتا ہے، اور یہ بات مان لینے کی صورت میں ان صفات کے بالمقابل اعدا کو تمیز کرنے کے لئے تفسیر علمی کافی ہے۔ اور زیادتی وجود کے بارے میں کلام انجذاب (آپ) کے اس مکتوب کے جواب میں جو کہ بہت سے مسائل پر مشتمل ہے تفصیل کے ساتھ موجود ہے لیکن چونکہ اس جگہ بھی بات آگئی ہے تو کچھ مختصراً لکھا جا سکے۔

میرے کرم، جب یقین کا طالب جو کہ فطرت سلیمہ رکھتا ہو اپنے صحیح وجدان کی طرف رجوع کرے (اولائی) درست سمجھ کے ساتھ صحیح طور پر غور کرے تو معلوم کرے گا کہ اللہ تعالیٰ کو ایسا نہیں ہونا چاہئے کہ وہ اپنے موجود ہونے کے لئے اپنی ذات مقدس کے علاوہ کسی اور کا محتاج ہو اور فی نفسہ (اپنی ذات)

ہستی سے خالی اور وجود کی احتیاج رکھتا ہوا و نیز وہ شخص معلوم کر لے گا کہ اُس تعالیٰ شانہ کی حقیقت و ماہیت عین وجود ہستی نہیں ہوتی ہے کیونکہ ہستی جو کہ فی نفسہ مصادر و احداث (جس سے دوسری چیزیں نکلیں اور جو نئی پیدا ہونے والی ہوں) سے ہے اس کو خبر کی جانب عدم احتیاج کے واسطے بارگاہی کی حقیقت جاننا اور اس پر اصطلاح باندھنا کوئی معنی نہیں رکھتا اور جو ذات کہ خارج میں وجود حقیقی کے ساتھ موجود ہے کیا ضرورت ہے کہ ہم اس پر ایسے لفظ کا اطلاق کریں جو کہ اس معنی کا لغوی مفہوم ہو غیر کہ ساتھ قائم ہو اور عوارض سے ہوا اور معقولات ثانویہ سے ہوا اور اس کے باوجود شرع اس کے اطلاق کے ساتھ وارد نہ ہوئی ہو، صوفیہ کلام جبکہ تمام نسبتوں اور اعتبارات کی اُس بارگاہِ قدس سے نفی کرتے ہیں تو ان کی ایک جماعت وجود کی بھی نفی کیوں نہیں کرتی اور وجود کی نفی سے عدم کا ثابت ہونا لازم نہیں آتا کہ وہ بھی ایک نسبت ہے اور وہ سبحانہ و تعالیٰ نسبتوں اور اعتبارات سے ماوراء ہے اور عنایت وجود کے ان برگرادوں کی مراد اس معنی میں وجود کی نفی نہیں ہے کہ وہ تعالیٰ شانہ خود بخود ہے اور وجود ایک تعبیر سے زیادہ نہیں ہے کیونکہ ایک بار حق سبحانہ کی حقیقت کو وجود مطلق جانتے ہیں اس سے وجود کی نفی کی کیا صورت ہے کیونکہ کسی چیز کی اس کی اپنی ذات سے نفی کرنا محال ہے پس حتیٰ یہ ہے کہ وجود کے علاوہ اس کی ایک حقیقت اور ایک ذات ہے اور وہ بنفسہ اپنے موجود ہونے میں وجود کے عارض ہونے سے بے نیاز ہے بلکہ وہ ایک ایسی شان کے ساتھ ہے کہ یہ عارض ہونا دلائل نہیں پہنچتا اور وہ خود بخود موجود ہے غیر کا محتاج ہونے کی نفی کرنے کے لئے کیا ضروری ہے کہ ہم اس کو عین وجود کہیں وجود سے برتر کیوں نہ کہیں اور (لفظی) وجود کے اطلاق (استعمال) کی اس بارگاہِ قدس میں اجازت نہیں اور عادت اللہ (اس طرح) جاری ہو کہ جو کچھ عالم حقیقت میں ہے اس کا نمونہ اور مثال عالم مجاز میں ظاہر کرتا ہے تاکہ وہاں سے حقیقت کی طرف قدم بڑھائیں اور چونکہ اُس ذات مقدس کے لئے ایک خاصیت ہے کہ وہ خود بخود موجود ہے نہ کہ وجود کے ساتھ اور وجود کو اس کا نمونہ بنایا کہ اگر موجود ہو تو خود موجود ہونہ کہ وجود کے ساتھ، المجاز قنطرۃ الحقیقۃ [مجاز حقیقت کا پل ہے]۔

اور یہ جو ہم کہتے ہیں کہ ذات مقدس خود بخود موجود ہے یہ محض تعبیر ہے نہ یہ کہ وہاں اس کے ساتھ قائم ایک وجود ہے جو اس کے ساتھ قائم ہے، اور یہ جو شیخ امان نے کہا ہے کہ "حق تعالیٰ کی حقیقت وجود ہے اور اس کے علاوہ سوائے عدم کے اور کچھ نہیں ہے، عدم اشیاء کا مبداء اور ان کی اصل نہیں ہو سکتا کیونکہ اس سے حقیقت کا بدل جانا لازم آتا ہے اس لئے وجود کا ہونا لازمی ہے اور وہ تخری (اجزائوں والا) نہیں ہے اس لئے تمثیل کے ساتھ ہوگا" (اس قول میں) چند وجوہ کی بنا پر بحث کی گئی ہے: اولیٰ یہ کہ

وجود کو حق سبحانہ کی حقیقت کہنا اہل سنت و جماعت شکر اللہ سبعمہر کے عقیدہ کے خلاف ہے۔
دوسرے یہ کہ صفات واجبی جل سلطانہ اہل سنت کے طریقہ پر ذات تعالیٰ و تقدس پر تراش ہیں پس اس بنا پر
یہ کہنا کہ اس کے علاوہ عدم کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ درست نہیں آتا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس تقدیر
پر صفات مبادیوں میں تیسرے یہ کہ قلب حقیقت (حقیقت کا بدل جانا) اس وقت ہوگا جبکہ عدم وجود
ہو جائے لیکن اگر موجود ہو جائے تو اس میں کیا استحالہ ہے۔ علمائے کہا ہے کہ وجود معدوم ہے اور کوئی
قلب حقیقت نہیں ہے۔ چوتھے یہ کہ قلب حقیقت اس وقت ہوگی جب عدم موجود ہو جائے لیکن اگر
عدم موجود نہ ہو جائے تو قلب حقیقت نہیں ہوگی۔ پانچویں یہ کہ لفظ مبادی اس عبارت میں واقع ہوا
اس کا محمل مادہ و ہیولی ہے اس لئے اس (لفظ) نے اس (تعالیٰ شانہ) کو تجزی و تمثیل میں منحصر کر دیا حتیٰ
جل و علا کو ممکنات کا مادہ و ہیولی کہنا تہایت ہی بیری بات ہے، اور مبادی معنی موجودات حق سبحانہ ہی
اور ایجاد میں تجزی و تمثیل کی ضرورت نہیں ہے اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اِذَا ارَدْنَاهُ اَنْ نَّعْمَلَ لَهُ شَيْئًا فَاِذَا هُوَ
[پیشک جب ہم کسی چیز کا ارادہ کریں تو اس کیلئے ہمارا کہنا ہوتا ہے کہ کہیں ... ہو جاوے (فعل) ہو جاتی ہے]۔
چھٹے یہ کہ ذات حق کو عدم کے مقابل کہنا کوئی معنی نہیں رکھتا، وہ وجود و سر ہے کہ جس کے مقابل میں
عدم ہے کہ وہ کون و حصول (ہست ہونا اور پیدا ہونا) کے معنی میں ہے۔ ساتویں یہ کہ وجود عدم کی
نقیض (ضد) نہیں ہے کہ عدم کی نفی کرنے سے وجود لازم آئے بلکہ ان دونوں کے درمیان تضاد کی نسبت
ہے والضدان یزیدعان [اور دو ضدیں مرفع ہو سکتی ہیں] کسی عارف نے کہا ہے: فوق عالم الوجود
عالم الملك الودود [عالم وجود کے اوپر ملک الودود و خدا کا عالم]۔ اور یہ جو کہا ہے کہ اعدام اضافیہ علم میں
حصول رکھتے ہیں یہ بھی اشارہ کے اصول نہیں ہو سکتے کیونکہ اس سے قطع نظر کرتے ہوئے کہ جب علم حضور کا
ہوگا اعدام کا حصول نہیں ہوگا کہ وہ اصول ہو جائیں۔ یہ اعدام علم میں کہاں سے آئے کیونکہ
"معلوم من وجہ ثابت ہونے کے سوا (اور کچھ) نہیں ہوتا یہ کامل طور پر سا قضا ہے اول اسلئے کہ علم واجبی
کو (علم حضور کا) کہیں یا اس کا غیر اعدام اضافیہ سے اللہ تعالیٰ کے علم کی نفی کرنا اس تعالیٰ شانہ،
کے لئے اُن اعدام سے جہل کو ثابت کرنا ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علو الہیہ اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے
بلند و بالاتر ہے۔ دوسرا اسلئے کہ ہم نہیں مانتے کہ معلوم من وجہ ثابت ہونے کے سوا نہیں ہے کیونکہ ہم بلاشبہ
اعدام متمازہ (متضادہ) کو جانتے ہیں اگرچہ وہ ثبوت نہ رکھتے ہوں۔ تیسرے اس لئے کہ اعدام متمازہ کا
کسی بھی لحاظ سے ثابت نہ ہونا ناقابل تسلیم اور محمل نظر ہے۔

حضرت شیخ صدر الدین قونوی قدس سرہ نے کہا ہے کہ "شیئیت (شے ہونا) دو طریق پر ہے

شبیث ثبوتی و وجودی۔ شبیث وجودی شئی کا مراتب میں سے کسی مرتبہ اور عوالم میں سے کسی عالم میں اپنے آپ کو ظاہر کرنا ہے اور شبیث ثبوتی شے کا علم میں ثابت ہونا ہے نہ کہ خارج میں اور یہ شبیث بنائے والے کے بنانے سے بنائی نہیں گئی ہے پس معدوم مطلق مطلقاً کسی اعتبار سے بھی شئی نہیں ہے۔ ثبوت کے اعتبار سے اور وجود کے اعتبار سے لیکن معدوم ممکن کے لئے وجود یعنی سے پہلے شبیث ثبوتی ہے اور (دہ) امر گن سے اسی شبیث کے ساتھ مخاطب ہوتا ہے اور افر قبول کرتا ہے اور خارجی و خارجی میں آجاتا ہے۔ اور کسی دوسری جگہ حضرت شیخ قدس سرہ نے فرمایا کہ علم واجب کا معدومات ممکنہ کے ساتھ وجود خارجی سے پہلے متحقق ہونا حقیقت میں معدوم کے ساتھ تعلق نہیں ہے کیونکہ تمام لائتہا ہی ممکنات ام الکتاب میں ہیں اور قلم اعلیٰ جو کہ روح قدسی اور عقل کل ہے اس کے بعض کا مجمل ہے اور محو اثبات کی لوج (لوج محفوظ) جو کہ نفس کل ہے اس مجمل کا مفصل ہے بمحقق دقانی (جلال الدین) رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ "عدم بھی وجود حقیقی کے مظاہر میں سے ہے۔ چنانچہ امام حجت الاسلام (امام غزالی رحمۃ اللہ) کسی رسالہ میں فرماتے ہیں کہ "تمام کائنات کی اصل فنا ہے پس فنا پر بھی ایجاد کے ساتھ رحمت کی گئی ہے کیونکہ فنا اصل میں موجود نہیں تھی، وجود فنا کا پہلا درجہ فنا کا پیدا کرنا ہے کیونکہ کائنات کی فنا قدیم نہیں ہے، فنا اصل میں خود فنا فی نفسی جب اس کو موجود کیا گیا تو فنا کا نام اس پر صادق آیا۔ اگر ہم کائنات کی فنا کو قدیم سمجھیں تو باری سبحانہ و تعالیٰ کی صفت قدیم کے ساتھ شریک کرنے والے ہوں گے۔ پس صحیح بات یہ ہوتی کہ فنا قدیم نہیں ہے بلکہ فنا محدث (نئی پیدا شدہ) ہے پس فنا جو کہ کائنات کی اصل ہے اپنی فنا میں محدث ہے قدیم نہیں ہے اور خاک جو کہ جماد کی اصل ہے اور اپنے جماد و مواد (مادہ) ہونے میں محدث ہے قدیم نہیں ہے، اہل سنت کے قول المعدوم لیس بشئ (معدوم کوئی چیز نہیں ہے) کے یہی معنی ہیں۔ امام الاسلام (امام غزالی رحمۃ اللہ) کا قول یہاں تک ہے جو تمہارے اسلئے کہ بظاہر یہ کلام متناقض (متضاد) ہے کیونکہ اول جس جگہ یہ کہا ہے کہ "اعدام اضافیہ جو کہ علم میں حصول رکھتے ہیں یہ بھی اشیا کے اصول نہیں ہو سکتے۔ تو اس قول میں اعدام کے حصول کو علم میں مسلم رکھا ہے اور پھر اس کی نفی کی ہے، پہلے علم حضوری کے اثبات کے ساتھ اور پھر اس کے ساتھ کہ معلوم من وجہ ثابت ہونے کے سوا نہیں ہوتا۔ پانچویں اسلئے کہ جو فیہ کرام اعیان ثابتہ کو اعدام اضافیہ کہتے ہیں اور ممکنات کے مطابق تصور کرتے ہیں اور یہ جو اس کے بعد لکھا ہوا ہے کہ معلومات کی اصل، تو ظاہر ہو گئی کہ علم بلکہ عالم ہے لیکن اعدام کی کوئی اصل ہے۔"

ہم کہتے ہیں کہ اعدام کا منشاء (اصل) کمالات الہی ہیں جو کہ بالانفاق علم میں تیز رکھتے ہیں اس مقام میں کس کو اختلاف ہے، ہذا (یہ بات تو یہاں ختم ہوئی)۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ

بندگی کی حقیقت اس کے ساتھ گرفتاری اور اس کے غیر سے گذر جانا ہے جو چیز بھی ہو خواہ دنیا ہو یا آخرت
بیشک اسی طرح ہے لیکن سچا اور چھوٹا اس معنی کا دعویٰ کیسے میں شریک ہیں ان ہر دو فرق کے درمیان
انصاف کے ساتھ فرق کرنے والا امر احکام شرعیہ سے آراستہ ہونا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
پسندیدہ سنتوں کے ساتھ مزین ہونا ہے اس (احمدیہ جات و تعالیٰ) کے ساتھ کمال گرفتاری اور اس کے غیر کو
چھوڑنے کی علامت کل طریق پرست کی ہر وی اور بدعت سے پرہیز کرنا ہے جس قدر وہ زیادہ ہوگا یہ بھی زیادہ
ہوگا ورنہ اس گرفتاری (تعلق) کو پسند نہیں کرے اور اس ترک (چھوڑنے) کو عین گرفتاری شمار کرے۔

میرے مکرم! آپ نے جو اعتراضات کہ حضرت خواجہ نیرنگ (خواجہ بہاؤ الدین خشتہ قدس سرہ) کے
کلام پر کیے ہیں اگرچہ تمام اعتراضات سیدھے رکھ رکھا ہی جو کہ مدفوع (وقع کئے ہوئے) ہیں اس کے باوجود بطریق
تمیزی (نیچے کے درجہ پر آنے کے طریق پر) ہم کہتے ہیں کہ چونکہ خطرات و وساوس کا غور (لوٹ آنا) علم کے غور
کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتا کیونکہ انسان کے وقت خطرات و وساوس نہیں ہوتے، اس بنا پر کلام کی رینا
اشیاء کے علم اور اشیا کے بیان پر مدد بھی گئی ہے کیونکہ ان دونوں کے درمیان تلازمہ ہے اس تعلق کی وجہ
کہ اس (مخلوق) کا وجود اور تمام صفات اس بجاہ و تعالیٰ کی واضح قدرت کا اثر ہیں مخلوق سے خالق کی

۳۳۳

طرف ایک کشادہ راستہ ہے کہ موثر حقیقی تک وصول کے بعد قوی بصیرت والوں پر وہ پوشیدہ راستہ اور وہ
معنوی تعلق محسوس و ظاہر ہو جاتا ہے رہنمائی میں اتحاد کی کیا ضرورت ہے دھوئیں کو آگ کے ساتھ کیا
اتحاد ہے جس جماعت نے کہ نسبت کو درست کر لیا ہے اور محبت کو کمال تک پہنچایا ہے وہ لوگ محبوب کے
ادنیٰ سے تعلق کے ساتھ کھینچ جاتے ہیں اور کسی چیز کے ساتھ اس سے عاجز نہیں رہ جاتے اور تمام اشیا کو
مذکورہ تعلق کے ساتھ ملاحظہ کرتے ہیں اس صورت میں کوئی چیز عارف کو اپنی طرف نہیں مٹاتی بلکہ اپنے
ماوراء کی طرف رہنمائی کرتی ہے اور نظر بصیرت عارف کو اپنے سے باہر ڈالتی ہے اتحاد کی صورت کے برخلاف
کہ اس میں سالک بجاہ کو ہر چیز اپنی طرف مٹاتی ہے اور اپنی گرفتاری کی طرف رہنمائی کرتی ہے اور اپنے آپ کو
محبوبیت کے عنوان کے ساتھ ظاہر کرتی ہے اور ہر شکل اور بود و نبوت (معشوق کے ناز و انداز کے ساتھ
سامنے آتا ہے اور سہ سکندری بن جاتا ہے۔

ہری ہفتہ بیخ و بود کرشمہ و ناز بسوخت عقل رحمت کہ ان چہ بولاجی است

[ہری نے اپنا چہرہ چھپا لیا اور بود کرشمہ و ناز میں مصروف ہے عقل رحمت سے خیال گئی کہ کیا بولاجی ہے]
اور نیز اگر ممکنات میں وجود اور تمام کمالات اس مرتبہ بعد کے ظلال ہوں تو ظل سے اصل کی طرف
شاہراہ ہے ظل کے لئے اصل کا عید ہونا ممنوع ہے اور اس فقیر نے عارف کے علم کو جو کہ کمال کے بعد و اشیا

تعلق رکھتا ہے کمال حضوری نہیں لکھا ہے علم حصولی کی نفی سے علم حضوری لازم نہیں آتا کیونکہ حق سبحانہ کا علم جو کہ انشاء سے متعلق ہے حضوری و حصولی سے ماوراء محض انگشانی ہے جو کہ حصول صورت کے بغیر معلوم کی نمائندگی کا سبب ہے اور موجودات علی اس معنی سے ہیں کہ علم ان کی نمائندگی کا باعث ہوا ہے انشاء جس جگہ بھی ہوں اس سبحانہ و تعالیٰ پر نہ کشف ہیں انشاء کے ساتھ علم واجب الہی کو علم حضوری یا علم حصولی کہنا قیاداً بل کو حیر و حودی کے طریق پر درست آتا ہے اور عارف کا علم کمال کے بعد اسی طریق پر ہو جاتا ہے اور انشاء جس جگہ بھی ہوں عارف کے نفس میں ان کی صورتوں کے حصول اور تائید کے بغیر عارف پر نہ کشف ہو جاتا ہے یہ علم حصولی اور حضوری کے علاوہ ہے اگرچہ محور و عقل کے گرفتار اس کا یقین نہ رکھیں اور قبول نہ کریں کہ یہ لوگ بحث سے خارج ہیں، اس قسم کے امور ذوقی اور وجدانی ہیں الزامی نہیں ہیں اس معنی کا اور ہونا اسی وجہ سے ہے کہ (یہ علم حضوری نہیں ہوتا اور صورت کے حصول سے آزاد و فارغ ہے۔ من لم یدق لم یبدر) جس نے نہیں دیکھا اس نے نہیں جانا۔

میرے مخدوم اہل تہذیب و تمدن و مشاہدات سے بہتر کہتا اس اعتبار سے ہے کہ کامل یقین سے معلوم ہو گیا ہے کہ مطلوب ان تجلیات و مشاہدات سے ورا راوار ہے ان کے ساتھ گرفتاری ظلال کے ساتھ گرفتاری ہے بلکہ خبہ و مثال کے ساتھ (گرفتاری) ہے جو کہ حقیقت میں غیر مطلوب ہے اور تمام اشیاء کو مطلوب کا عین ہونے کا حکم لگنا سکر کی وجہ سے ہے، نمازی ہے جو کہ مطلوب کی خبر دیتی ہے اور اس بے نشان کا کچھ نشان رکھتی ہے جو قرب نگاہ کی ادائیگی کے وقت (ہوتا ہے) اس کے باہر نہیں ہے حدیث نبوی علی مصدرہ الصلوٰۃ والسلام والتجہ میں آیا ہے کہ نمازیں اُس حجاب کو جو کہ بندہ اور خدا کے درمیان ہے اٹھا دیا جاتا ہے اسی لئے اس کو معراج فرمایا ہے جس قدر کوشش اس زمانہ کی تکمیل میں کی جائے یہ اُس نسبت کی تکمیل میں کوشش ہے کہ تجلیات و مشاہدات میں کی گرد کو نہیں پہنچے۔ ذَلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْهِ مَن یَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ [یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے عانت فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بہت بڑے فضل والا ہے]۔ اس معاملہ نماز کا کمال قرب نبوت کے ساتھ وابستہ ہے کہ اکثر ارباب ولایت کا ہاتھ اس بلت و بالا و رخت سے کوتاہ ہے، انھیں تمام ورق پلٹ دینا چاہئے تاکہ معاملہ اس سے اُس تک پہنچ جائے اُس کا قرب جبراً ہے اور اُس کے علوم و اسرار سلجھ رہے ہیں، اُس (قرب نبوت) تک پہنچنے کا راستہ اس راستہ کے ساتھ مناسب نہیں رکھتا (روہ) ایک شاہراہ ہے کہ انبیاء و کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام والبرکات اور ان کے اصحاب کرام نیز اس امت کے خال خال فرما اس راستہ سے مطلوب تک پہنچے ہیں ہو سکتا ہے کہ ہمارے خواجہ حضرت قطب العارف

(خواجہ محمد باقی بائندہ قدس سرہ) نے اسی راہ کی نشاندہی فرمائی ہے اس جگہ جہاں انھوں نے فرمایا ہے کہ شاہراہ اور پری ہے اگرچہ جائز ہے بلکہ واقع ہے کہ ولایت کی راہ سے کوئی شخص اس بلند چوٹی پر پہنچ جائے تو بے شک تارسم صدا بلانہ یا افکنہ شوقم کہ تو پر وازم و شلخ بلندے آشیان ازم

(اس کے اصل کو پہنچے تک میرا شوق مجھ کو سوارِ برفوں سے گرانا ہے کیونکہ میں نیا از خدا لاہوں اور ایک بلند پہاڑ پر آشیان اکتاہوں)

نماز کو اس صورت پر مقصور (محدود) نہیں جانتا چاہے وہ عالم غیب الغیب میں ایک حقیقت رکھتی ہے جو کہ تمام حقیقتوں سے اوپر ہے جب تک اس حقیقت کو نہ پہنچے اور اس (حقیقت) کے اہل کمال آستانہ ہو جائے نماز کے کمال سے کیا پائے گا شاید حدیث قدسی قف یا عین فان اللہ یصلی لے

محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ٹھہرا پس بیشک اللہ تعالیٰ نماز میں ہے [میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہوں نماز ایک دلربا معشوق ہے گویا اس کی صورت زیبا کو عالم حجاز میں ان مخصوص ارکان کے ساتھ دکھایا گیا ہے اور اس کی خوبصورتی کی اداؤں کو اس خشوع و آداب کے ساتھ ظاہر کیا گیا ہے جو شخص کہ اس صورت کے ساتھ گرفتار اور فریفتہ نہ ہو وہ ان ارکان کی حقیقت کو کیا پائے گا (اور جو شخص کہ ان اداؤں کا والہ و شیفتہ نہ ہو جائے وہ اس خشوع و طاعت کا کیا اور اک کرے گا۔ مختصر یہ ہے کہ اس کی

لطاقتیں اس سے کہیں زیادہ بلند ہیں کہ اس فضول گو کی زبان پر جاری ہوں اور اس کی خوبیاں اس سے کہیں برتر ہیں کہ اس بواہوس کا قلم اس کی ترجمانی کا خیال کرے لیکن اس دولت عظمیٰ کے اہل حضرات کے

یا کبیرہ انھاس سے بہت امیدیں اور ان کی محبت و خدمت کی برکت بہت بشارتیں رکھتا ہوں۔

چکہ رشک تراز و شمع گراں گیسو بچنگ افتد و در صبح از گریہ باغم گراں مہ در کنار آید

(اگر وہ گیسو میرے پیچھے ہیں آج میں تو میرے ہاتھ ترشک چکے گئے اگر وہ مجھ پر میری آنکھوں میں آج آجائے تو میرے گریبان سے

صبح طلوع ہو جائے) شمعین ربک رب العزیز عا یضئ شمعون و سلم علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین

پس اگر رب جو کہ عزت و جلالت ہے ان باتوں سے پاک ہے جو یہ لوگ بیان کرتے ہیں اور رسولوں پر سلام ہوا اور

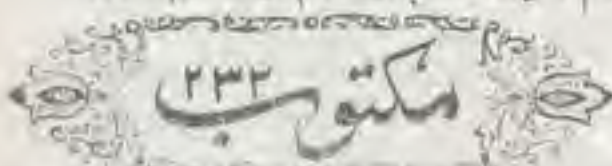
تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو تمام جہانوں پر اپنے دلا ہے [آپ بندہ گوار کی دعا] شفقتوں کی امید یہ ہے کہ اس کے بعد

گفتار کے دروازے کو اس فرقت زدہ گنہگار پر بند کر دیں گے اور حیوڑ دیں گے کہ نامرادی کے گوشہ میں اپنے گناہوں کا

ماتم اور جلدی کا غم رکھتا رہے، والسلام علی من اتبع الهدی۔

مخالفین و معارف آگاہ و موزانہ گرامی شیخ محمد صبیحہ اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نام حضرت مجدد الف ثانی
رضی اللہ عنہ کے کما شفعہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى. عالی حضرت معالی انقبت ہمارے حضرت عالی
(مجدد الف ثانی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ میں ایک روز فجر کے حلقہ میں بیٹھا تھا ایک قسم کی
خاص فنا ظاہر ہوئی اور جو تعین کہ میں رکھتا تھا زائل ہونے لگا اور اس مشاہدہ نے طول کھینچی یہاں تک
کہ میں اسی روز کی نماز عصر میں بیٹھا تھا میں نے دیکھا کہ امام ہمام حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
اپنے تمام شاگردوں کے ساتھ بلکہ ان تمام علماء و مجتہدین کے ساتھ جو کہ ان کے مذہب میں ہیں میرے گرد
جمع ہو گئے اور مجھے گھیر لیا، اور حضرت امام (رضی اللہ عنہ) کے بعض اساتذہ مثلاً حضرت ابراہیم نخعی (رضی اللہ عنہ)
وغیرہ بھی اس وقت نظر آ رہے تھے، میں دیکھتا ہوں کہ گویا ان سب کے انوار مجھ میں آ گئے اور میں نے
ان انوار کے ساتھ تعین اور بقا پائی اور پوری طرح ان اکابر کے ساتھ متحجم ہو گیا۔ یہ کما شفعہ تو یہاں
ختم ہوا۔ اس واقعہ کے دو مہینہ روز کے بعد آپ نے فرمایا کہ جیسا تعین و بقا علمائے خفیہ کے ساتھ ہوا تھا
اُسی قسم کا تعین و بقا علمائے شافعیہ کے ساتھ بھی متحقق ہو چکا ہے میں نے دیکھا کہ حضرت امام شافعی
(رضی اللہ عنہ) اپنے مذہب کے تمام علماء و مجتہدین کے ساتھ میرے گرد جمع ہو چکے ہیں ہوا کہ علمائے خفیہ
مجھ سے باہر آ گئے اس وقت میں علمائے شافعیہ کے انوار کے ساتھ متحقق ہو گیا جیسا کہ پہلے علمائے خفیہ
کے انوار کے ساتھ متحقق ہوا تھا، اس کے بعد مشہور ہوا کہ جو کچھ مجھ سے چلا گیا تھا یعنی انوار خفیہ پھر
مجھ میں نمود کر آیا، اس وقت میں ان دونوں فرقوں میں سے ہر ایک کے انوار کے ساتھ متحقق ہو گیا، اس
نحاطہ سے اگر حضرت عالی (قدس سرہ) کو حنفی الشافعی کہیں تو گنجائش ہے دفرماتے تھے کہ اس وقت
ایسا معلوم ہوا کہ حق ان دونوں اماموں سے باہر نہیں ہے اگر حنفی سے کسی جگہ حق رہ گیا ہے تو امام
شافعی نے لے لیا ہے اور امام شافعی سے آگے نہیں بڑھا ہے، اس معنی کو کامل بالخ کے ساتھ فرماتے
تھے اور نیز فرماتے تھے کہ حق سے دو تہائی یا تین چوتھائی حق امام اعظم کے ساتھ مسلم ہے اور ایک تہائی
یا ایک چوتھائی امام شافعی کے ساتھ ہے، والسلام علی من اتبع الهدی۔



میر تقی الدین علی خلیفائی کے نام کمالات نفس کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حضرت خنی سبحانہ و تعالیٰ ہم ہے سر و ساداتوں کو حضرت محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اتباع کی حقیقت کے ساتھ آراستہ کر کے اس کو بھی خلعت کو کہ جس کی طرف انفات
توجہ کرنا اس (اللہ تعالیٰ) کے خاص بندوں کے نزدیک شریک ہے اور وہ ہمارے نفس سے کنایہ ہے جو کہ
مطلوب کے لئے حجاب و پردہ ہو گیا ہے بلکہ اپنے آپ کو مطلوب اور معبود ہونا کہتا ہے جیسا کہ کہا گیا جو
انت الغامۃ علی شمسک فاعرف حقیقتک (ا تو اپنے سورج پر بادل ہے پس تو اپنی حقیقت کو پہچان)
پوری طرح ہم سے الگ کر دے تاکہ (یہ بات حاصل) ہو جائے کہ مطلوب حقیقی کو اختیار کی مزا احمد شریک
کے بغیر مطلوب ہونے کے ساتھ جاتا جائے اور پریش کی جائے اور اس بادل کے ٹکڑے کو جو کہ اپنے
آفتاب کے چہرے پر اپنے لئے پردہ ہو گیا ہے درمیان سے اٹھا دے اور آفتاب کے نور کی روشنی کے
بالمقابل اس کو محو اور ملائے کر دے کہ نہ دھوٹے والا اس کا کوئی نام و نشان نہ پائے اور کلمہ (تائید)
کے لئے کوئی مورد (وارد ہونے کی جگہ) نہ رہے، اس معنی میں ہمیں کما س وقت میں اپنے آپ کو عین مولا
نصو کرے بلکہ اپنے آپ کو درمیان سے نکال لے اور نیلے، مولا مولا ہے، غیروں کو دلہن کے چہرے پر
سے نکال، دلہن دلہن ہے نہ یہ کہ اغیار کو دلہن تصور کرے اور اغیار کے مشاہدہ کے ساتھ دلہن کے
جمال کے مشاہدہ سے محروم و عاجز رہ جائے، اور جب اللہ تعالیٰ بندہ کو اس قسم کی فتنے کے ساتھ جو کہ
اس راستے کا پہلا قدم ہے مشرف کرتا ہے اور بندہ آیت کریمہ **لَنْ يَتَمَنَّاهُ** **لَنْ يَتَمَنَّاهُ** **لَنْ يَتَمَنَّاهُ**
لَنْ يَتَمَنَّاهُ (اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ انہیں ان کے سالکوں کو دیدار کے حکم کے مطابق امانات کو اہل
امانات کے سپرد کر دینا ہے یعنی عاریتی کمالات کو مالک کمالات کے حوالہ کر دینا ہے اور عدم مفید کو
جو کہ ان کا آئینہ تھا عدم مطلق کے سپرد کر دینا ہے اگرچہ یہ انعکاس و عاریت کی دید بھی فقط و بھی
ہونے کے اعتبار سے ہے کیونکہ حقیقت میں کوئی کمال بھی اس بارگاہ سے الگ نہیں ہوا ہے اور
عدم حقیقت میں عدم مطلق سے جدا نہیں ہوا ہے اس جگہ علم کا بدل جانا ہے اور بس کیونکہ اس بھی
انعکاس کے ساتھ جو اپنے آپ کو کامل اور اچھا جانتا تھا، جب اس کی نظر اپنی اصل پر پڑی
اور اچھی طرح ملاحظہ کیا تو دیکھا کہ تمام کمالات وہاں ثابت ہیں اس جگہ بھی دکھاوے اور قدرت
کی نقاشی سے زیادہ کچھ نہیں تھا جیسا کہ وہ صورت جو کہ آئینہ میں منعکس ہے چونکہ اپنی اصل کی طرف نظر
نہیں رکھتی (اس لئے) وہ جانتی ہے کہ صورت آئینہ کے باہر ہے آئینہ میں کوئی صورت ثابت نہیں ہے
اس وقت اس کا کوئی نام و نشان نہیں رہتا کیونکہ ممکن کی حقیقت بھی وہی علم ری ہے جو کہ حقیقت میں جہل مرکب ہے
ع لے برادر تو ہمیں اندیشہ (لے بھائی تو یہی وہم و خیال ہے)

میں اس وقت میں آیت کریمہ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِتْنَةً لِّهِمْ كَبُرَتْ لَمَنِ عَصَاكَ [جو لوگ ہمارے (راستے) میں مجاہد کرتے ہیں تو ضرور ہم ان کو اپنے راستوں کی ہدایت کرتے ہیں] کے مطابق اس لائق ہو جاتا ہے کہ اس کو بارگاہ قدس میں ایک راستہ دیتے ہیں اور بقا بابت و تجلی ذات کے ساتھ جو کہ دوسرا قدم ہے مشرف کرتے ہیں اور بینک وہ عدم کی آمیزش کے ساتھ آلودہ ہے اس بارگاہ کے قرب کی لیاقت نہیں رکھتا بلکہ جب تک عدم کی کچھ تو اس کی حقیقت کے ساتھ ملی ہوئی ہے اس دولت سے وہ کم نصیب ہے، وَالسَّالِمُ عَلَىٰ مِنَ اتَّبَعَ الْمُهْدَىٰ [اور اس شخص پر سلام ہو جس نے ہدایت کی پیروی کی]۔

مکتوب ۳۳

شیخ عبدالبہادی براہوی کے نام درویشوں کی خدمت اور ان کے ساتھ محبت کی فضیلت میں تحریر کیا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم و حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد اشفاق پناہی کے خدشاؤں کی خدمت میں عرض گزار ہے کہ اس حدود کے فقرا، کے احوال حمد کے لائق ہیں المستول من اللہ سبحانہ سلامتکم و امتقا منکم [اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی و استقامت مطلوب ہے] مدت ہو گئی کہ آپ نے (اپنے) احوال نیک انجام سے کوئی اطلاع نہیں دی ہے (خدا کرے) اس (اطلاع) سے روکنے والے امور خیر (بھلائی) والے ہوں، یکس قدر عجیب (عجیب) نعمت ہے کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے کسی بندہ کو برصاپے کی تمام وضعف کے زمانہ میں دوستوں کی قبولیت کے آثار کے ساتھ آراستہ و مزین کرے اور اس کی چٹائی کے نور کو شاہد عدل بنائے۔ منقول ہے کہ ایک شخص نے کسی فاسق کو اس کے مرنے کے بعد خواب میں دیکھا اور اس کے حالات دریافت کئے اس نے کہا کہ مجھ کو بخش دیا گیا، سائل نے تعجب کرتے ہوئے پوچھا کہ کس عمل کی وجہ سے؟ اس نے کہا کہ ایک روز حضرت بائیدر بسطامی (قدس سرہ) نے نماز عصر کے بعد دعا کے لئے ہاتھ اٹھائے تھے میں بھی اس دعا میں شریک تھا اور ہاتھ اٹھا کر آمین کہتا جاتا تھا، اس دعا کے طفیل میں مجھے بخش دیا گیا۔ پس آپ جیسے بزرگوں پر رشک کرنا چاہئے کہ آپ نے اُس (اللہ تعالیٰ) شانہ کے دوستوں کی دوستی کی خدمت میں اپنے کالے بالوں کو سفید کیا ہے اور اپنے لئے اُن کے دل میں جگہ بنائی ہے، اس عظیم القدر عمر کو مقولہ خیال نہ کریں اور کسی عمل کو اس عظیم اجر والے عمل کے برابر تصور نہ کریں کیونکہ اس عمل کی حرا حق سبحانہ و تعالیٰ ہے دوسرے اعمال کی جزا اس کی گرد کو بھی نہیں پہنچتی، دوسرے اعمال کا حاصل اس عمل کی حقیقت سے آگاہی کے بغیر

صورت و قشر (چمکا) سے تجاوز نہیں کرتا، اس عمل کی حقیقت ہے کہ لب (مغز) کے ساتھ متحقق کر کے لب الالباب (مغزوں کے مغز) تک پہنچاتی ہے اور وہاں سے اوپر کی طرف رہنمائی کرتی ہے اور اس امر کی حقیقت ہے جو کہ نفس امارہ کو طغیان (حد سے تجاوز کرنا) اور سرکشی سے فرما نہر دانی و اطمینان و خفاء بقا کے ساتھ مشرف کرتی ہے اور اس عمل کی حقیقت ہے جو کہ دوسرے اعمال مثلاً نماز روزہ زکوٰۃ اور حج وغیرہ ظاہری اعمال کو اعمال کی صورت سے اُن کی حقیقت تک لے جاتی ہے، ابتدا میں جو کچھ اُس واقع ہوتا ہے وہ اعمال کی صورت ہے اور حقیقت کا رنگ پہنچنے کے بعد اعمال کی حقیقت کو بجا لانا مثلاً حقیقت نماز و حقیقت روزہ بجا لانا ہے علی ہذا القیاس۔ پس اس قسم کی نعمت عظمیٰ کا شکر بجالانے میں پوری پوری کوشش ملحوظ رکھنی چاہئے اس کے باوجود اپنے آپ کو اس کا حق ادا کرنے میں قاصر سمجھنا چاہئے اور جو کوتاہیاں کہ ان ترددگوں کی صحبت و خدمت کا حق ادا کرتے میں واقع ہوئی ہیں اُن کی تلافی کا مل تضرع و زاری کے ساتھ اُس (اللہ تعالیٰ شانہ) کے کرم سے طلب کرنی چاہئے تاکہ قبولیت کا اجر معلوم ہو جائے۔ رَبَّنَا آتِنَا زُكْرًا وَبَعِثْنَا لَكَ عَلٰی سَمْعٍ قَدِ بَرَزَ (اے ہمارے رب! ہمارے لئے نیکو نیاں (ہدایت) کو پورا کر دے اور ہمیں بخش دے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے۔) والسلام علیکم وعلیٰ سائرین التبع الہدی واللہم متابعتہ المصطفیٰ علیہ علی اللہ واصحابہ وَاخوانہ من الانبیاء والمرسلین والملائکۃ المقربین وسائر الصالحین الصلوات والتسلیمات والبرکات العلی۔

مکتوب ۲۳۴

فواج محمد کاظم کے نام ان کے والد خواجہ محمد یاسم کی تعزیت کے بارے میں اور تحصیل کمالات کی طرف اشارہ اور اتصال کے ذکر میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ قُرۃُ الْعِیْنِیْنَ (آنکھوں کی ٹھنڈک) وَسِرَّةُ الْاٰذِنِیْنَ (کانوں کی مسرت)
خواجہ محمد کاظم مع ہمیشہ رُحانِ اخیر زمانے کی آفات اور شیطان کے مکر سے حضرت حنیفِ سامان (اذا تعالیٰ
کی حفظ و امان میں رہ کر صبر و رضا و تسلیم کے مقام میں رہیں، نہیں جانتا کہ کمالات دستِ گامی واقفِ اسرارِ
الہی جل شانہ برادرِ حرم کی تعزیت کے بارے میں کیا لکھتے اور جدائی کے درد و غم اور اس باطنی معاملات
کو کھولنے والے کی ظاہری عدم ملاقات کو کس طرح ظاہر کرے اس مسکین کے غمگین دل کو اس سریرِ السیر
اور بندہ رِوازا خواجہ کے ساتھ طبعی محبت اور عزیزی داری کا تعلق رہا ہے اور اسی طرح اس کا عکس بھی (یعنی

حضرت خواجہ کو بھی میرے ساتھ ایسا ہی تعلق رہا ہے چنانچہ اس سے پہلے خواجہ کی زندگی کی حالت میں (بھی) خواجہ کی معمولی سی جدائی سے دل مضطرب رہتا تھا اب جبکہ اس قسم کی جدائی واقع ہوئی ہے خیال کرنا چاہئے کہ کس قسم کا غم و سوز دل پر وارد ہوتا ہوگا۔

میان ماکہ پیرا من بود بار دو عالم درمیاں شد چوں شود کار
[ہمارے درمیان تو پیرا من ہی ایک بار تھا اب جبکہ دو جہان درمیان میں داخل ہو گئے (فی کام کس طرح چلے گا) حق تعالیٰ جلّٰں سلطانہ کے دوستوں کے غم کو (دوسرے) عام لوگوں کے غم کی طرح نہیں جانتا چاہئے دوسروں کا غم زمین کے ایک جزو میں ہے اور ان حضرات کا غم تمام زمین و آسمان میں ہے دوسروں کا غم بعض جسمانی مخلوق میں ہے اور ان بزرگوں کا غم جسمانی اور روحانی مخلوقات کو شامل ہے دوسروں کا غم ظاہر و صوری پر محدود ہے اور ان بزرگوں کا وجود چونکہ فیض معنوی اور افاضات باطنی کے لئے واسطہ ہے (اس لئے) ان کا غم ظاہر و باطن پر غلبہ رکھتا ہے لیکن اس کے باوجود چونکہ اس قسم کے افعال جمیل مطلق کا فعل ہیں (اس لئے) جمیل ہیں۔

ہر چہ خوباں کنند خوب آید [جو کچھ محبوب کرتے ہیں وہ محبوب ہوتا ہے]
اور محبت کرنے والوں اور شاہدہ کرنے والوں کی نظر میں اس کا فعل ہر وقت خوب صورت اور اچھا نظر آتا چاہئے جس شخص کو یہ دید نظر دی گئی ہے اور اپنے دوستوں کے باطن سے فیوض کے دروازے اس پر کھول دیئے گئے ہیں اور صورت کی قید سے اس کو رہائی دیدی گئی ہے کیونکہ معنی کو معنی کے ساتھ ایک راہ اور باطن کو باطن کے ساتھ ایک نگاہ ہے جو رکاوٹ کہ تھی وہ صورت و ظاہر کے ساتھ اس کی گرفتاری تھی جب حق جلّٰں و علا کا فعل و تکریر جلوہ گر ہوا دل جو کہ گرفتاری و تعلقات و انتسابات کا محل ہے گرفتاری سے چھوٹ گیا کیونکہ فنائے قلب جو کہ برزخ اور حقیقت جامعہ ہے تجلی فعل سے وابستہ ہے کیونکہ فعل بھی برزخ جامعہ ہے قلب کو اس کے ساتھ کامل مناسبت ہے اور اس تجلی فعلی کے ساتھ اس شخص نے یقین سے جان لیا کہ فیوض و برکات کا جاری کرنا اس (تعالیٰ شائے) کا فعل ہے درمیان کے وجود و واسطہ بہانہ سے زیادہ نہیں ہیں درمیانی واسطہ کی موت و حیات یکساں ہے اس وقت اموات (مردوں) سے اجا (زندوں) کی طرح بہرہ ور ہوتا ہے۔

گردے بستہ شدیلے دل دیکھ بکشاہند [لے دل اگر دیکھ دوازہ بند ہوا تو کوئی دوسرے کھول دے میں]
حقیقت میں فیض دینے والی ذات کوئی دوسری ہے اور زندوں کا واسطہ نہیں ہوگا تو مردوں کا وسیلہ ہوگا اور جب یہ تجلی کمال کو پہنچ جاتی ہے تو واسطہ کا وجود بالکل نظر سے اٹھ جاتا ہے اور محبوب کے قلوب فنا

میں اغیار کے مشاہدہ کی روک ٹوک کے بغیر جائز تھا ہے۔

بعد ازیں خوشتر م بہ تنہائی [اس کے بعد میں تنہائی میں بہت خوش ہوں]

بات دوسری طرف چلی گئی، مطلب یہ ہے کہ اُس (اللہ تعالیٰ شانہ کے فعل پر راضی اور خوش

۳۴۳

ہوں اور راہ شریعت کو مضبوط پکڑیں اور غیر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت پر عمل پیرا

ہوں اور اپنے والدِ قدس سرہ کے سچرہ عادات و اطوار کو ترک نہ کریں اور پانچوں نمازوں کے لئے

اول وقت میں حاضر ہوا کریں اور (اپنی والدہ ماجدہ اور تمام اہل حقوق کی رضا جوئی میں کوشش کریں

اور جو ان کے زمانہ کو غنیمت جائیں اور حق تعالیٰ صل و علای کی مرضیات کو حاصل کرنے میں پوری پوری کوشش

ملفوظ رکھیں جو ان کی قوتوں کو اپنے مالک (حقیقی) کی خدمات و طاعات میں صرف کریں کمزوری اور

بڑھاپے کے دنوں میں کیا کام ہو سکے گا ایسا نہ ہو کہ ان دنوں کو سستی میں گزار دیں اور اہو و لعب میں ضل

کریں اور عیش و عشرت میں پڑ جائیں کیونکہ عیش کا وقت آگے (آخرت میں) آئے گا لاہے۔ اللہم

ان العیش عیش الاخرة [اے اللہ! ایسا کہ آخرت کا عیش ہی (اصل میں) عیش ہے] یہ وقت کام کرنے

کا وقت ہے نیک کاموں کے کرنے میں اچھی طرح مکتہب باندھیں اور مولیٰ تعالیٰ اور اس کی رضا کے سوا

اور کوئی غرض نہ رکھیں، فقر و سبکدوشی کو جان و دل سے عزیز رکھیں اور نام و آوازیں اور در و حدس کی صحبت

اختیار کریں اور نیک لوگوں اور درویشوں کو دل و جان کے ساتھ عزیز رکھیں اور ان کے ساتھ ہم نشینی اختیار کریں، واضع

نفسک مع الدین یا یحییٰ دھرم یا الخدیوۃ والحق یا یزید و وجہ ولا تعد فیہک عظم شریف

ربیع الحیوة الدنیاء [اے اے آسمان و زمین! تم کو ساتھ یاد رکھو جو مع و شایانہ کہ جس کی وجہ سے یہ دنیا کی حیات ہو رہی ہے اور یہ

اور اہل دنیا اور اس کی جھوٹی آرائش پر گوشہ چشم سے بھی نہ دیکھیں اور اس کو حقیر و ناچیز جانیں اور

ترہ قائل تصور کریں اور ابالبا بن حق کی خدمت حتی الامکان خود اپنے ذمہ لیں اور جانتے ہوئے

دوسروں پر نہ چھوڑیں اگر وہ فطر (قبر مبارک حضرت محمد و اہل بیت ثانی قدس سرہ) نور اللہ سبحانہ و تعالیٰ

السلطۃ [اللہ سبحانہ ہم کو ان کے بلند و روشن انوار سے منور کرے] کی زیارت کی نیت سے سر نہ (شریف)

کا سفر کریں تو مبارک جائیں اور اپنا گھر تصور کریں اور کچھ وقت روضہ منورہ کے قریب میں صرف کریں،

اور بعض کمالات کا کسب کریں اور اہل غفلت اور طریقہ کے مخالف لوگوں سے ہم نشینی نہ رکھیں اور

اہل و خیال کے ساتھ اچھا سلوک اور بھلائی کریں لیکن ان کے ساتھ کامل انبیت پیدا نہ کریں تاکہ اُس

بارگاہ مقدس سے روگردانی کا باعث نہ ہو جائے اور اُنہ گان فی اہلہ مشرودا [میشک وہ اپنے

اہل میں خوش و خرم تھا] کی وعید کا مستحق نہ ہو جائے۔ مختصر یہ ہے کہ جو چیز بھی اللہ تعالیٰ صل سلطانہ کی

ملاحظہ فرمائیے کہ یہ فتویٰ حضرت مولانا مفتی محمد رفیع الدین صاحب دہلی کے ہاتھ سے لکھا گیا ہے اور اس میں کوئی غلطی نہیں ہے۔

مقدس بارگاہ کی طرف دائمی توجہ کے منافی ہے وہ نامبارک ہے اور جو چیز ایسی نہیں ہے وہ محمود و مبارک ہے کلید (قاعدہ) یہی ہے، دیگر اپنے اور جماعت کے فطہری و باطنی حوالے تحریر کرتے ہیں، والسلام علیکم وعلیٰ من لیکم

مکتوب ۲۳۵

مخدوم زادہ محمد سیف الدین (قدس سرہ) کے نام حق سبحانہ کی نعمت کے بیان کرنے اور اعمال کی کوتاہی کو دیکھنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے نام کے ساتھ شروع کرتا ہوں، اللہ تعالیٰ علیٰ سلطانہ کے رحم سے اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے طفیل اور پیر دستگیر قدسنا اللہ سبحانہ لیسرہ الاقدس کی توجہ کی برکت سے سلوک طے کرنے اور تکمیل کا معاملہ نہایت آسان ہو گیا ہے اور وصول والی اللہ کا راستہ بہت ہی قریب ہو گیا اور بیسوں کا کام دنوں اور مہینوں میں طے ہونا قرار پایا اگرچہ مریدوں کی کمیت (تعداد) کے اعتبار سے معاملہ کمی پر ہے (یعنی بہت کم مرید اس کی صلاحیت رکھتے ہیں) کیونکہ یہ وقت اس کی کثرت کی تاب نہیں رکھتا لیکن کیفیت کے اعتبار سے کثرت اور بہت ہی زیادہ ہے بالواسطہ مریدوں میں سے ایک شخص تعلیم طریقہ کی ابتداء سے سات روز میں اپنے اندر فائے قلبی کا پتہ دیتا تھا اور ایسی چیزیں بیان کرتا تھا کہ گویا وہ فائے نفس کے اندر گزرتی گئی ہے، **وَقَدْ لَدِقْ عَلٰی النَّوْ بَعْرَ بَیْنِیْ (اور یہ بات اللہ تعالیٰ کے لئے کچھ مشکل نہیں ہے)** فقر کے اکثر صاحب اجازت حضرات اپنے مریدوں کے حوالے بیان کرتے ہیں اور وصول والی اللہ تیری کے ساتھ ہونے کے واقعات کی وضاحت کرتے ہیں محدود عقل حیران رہ جاتی ہے۔

اگر پادشہ برادر پیر زن بیاید تو اے خواجہ سبیلت کس
(اگر بادشاہ بوڑھی عورت کے دروازے پر آجائے تو اے خواجہ توحید کس
جاننا چاہے کہ حقیقت میں تربیت کرنے والا وہ سبحانہ و تعالیٰ ہے۔ ع
ازما و شما یہاں برساختہ اند [ہمیں اور تمہیں تو بہانہ بنایا گیا ہے]

نبیہم، اس قدر اوار کا فیض اور اسرار کا فائدہ پہنچانے کے باوجود اس زخمی دل کا کام روز بروز خرابی میں ہے اور اس کے وقت کا حاصل دوری و محرومی ہے اور غفلت اور گناہوں کے کسب میں اضافہ ہے، حیرت کی گہرائی میں بیچہ چلا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کے کمرے ڈرتا اور کانپتا ہے، نہیں جانتا

کے کل (قیامت کے روز) اس کے ساتھ کیا معاملہ کرتے ہیں اور کس گروہ میں داخل فرماتے ہیں: وَرَبَّنَا
 اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَلَا تَجْعَلْ لَنَا فِتْنًا فِيْ اٰمِرًا نَّوَدُّكَ وَتَكُنْ لَنَا اٰمَنًا وَنَصْرًا عَلٰی الْغَوٰمِ الْكَافِرِيْنَ ﴿۱۰۷﴾
 ہمارے رب ہمارے گناہ اور ہمارے کام میں ہماری یا تو تم سے نفرت نہ کر دیکھے اور ہمیں ثابت قدم رکھنے والوں کا فہم کی خاطر
 ہماری مدد فرمائے۔

مکتوب ۲۳۶

فیض محمد عید اللہ علیہ عنہ کے نام حقیقت صلوة کے اسرار کے ایک رمز کو اجمال کے طور پر بیان
 کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

سُبْحَانَكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَعْلَمُ سُبْحَانَكَ ﴿۱﴾ تو ایک بات ہے ہمیں اس علم کے سوا جو تونے دیا ہے اور کچھ علم
 نہیں ہے [حدیث شریف میں آیا ہے: فَخُفِّ يَا حَبِيبُ فَإِنَّ اللَّهَ يَصْلِي لَكَ عُمْرًا وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ جَابَتْ
 بِسَبْحِكَ اللَّهُ تَعَالَى نَازِلٌ رُفْدًا بِهَا] بلند مرتبہ اور اعلیٰ تعریف والے ہمارے حضرت عالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 نے آخری مرض سے پہلے اور اسی طرح مرض موت میں نماز کے حقائق و اسرار اور حقیقت صلوة کے متعلق اور
 انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اولیائے کاملین (قدس اللہ اسرارہم) کی نماز کے بیان اور اس خصوصیت
 کے بارے میں جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام والبرکات کو دوسرے کاملین پر ہے اور انبیاء و ملائکہ و اولیاء علی
 علیہم الصلوٰۃ والسلام والبرکات کی صفوہ (بعد چاروں صفوں) کے بیان میں جنہوں نے (معرض کے واقعہ میں)
 اقتدار کی ہے اور برتر گواروں کے صفت باندھنے کی کیفیت اور قرب و منزلت کے اعتبار سے آپس میں ان کے
 درمیان درجات کا فرق اور یہ کہ صفت اول میں ان برگزیدیوں میں سے کون ہے اور وہ انبیاء کرام جن کا
 ذکر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے کلام مجید میں مذکور ہے اس مجمع میں کیا خصوصیت رکھتے ہیں اور فرشتوں و
 (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کا خاص مقام جو کہ دوسروں کے مقامات پر سرداری اور برتری رکھتا ہے اور
 اس مقام کی وسعت کے بیان میں اور یہ کہ اس امت کے سابقین میں سے کون ہے جو طفیل و تبعیت کے
 کے طور پر اس مقام کے وصول سے مشرف و سعادت مند ہے اور اپنے مقام کا تعین اور اس کی خصوصیت
 کا بیان اور جو کچھ مخدومی استاذی کے متعلق اس دولت سے کچھ حصہ حاصل ہونے کے بارے میں فرمایا
 اور نیز جو کچھ اس گنہگار سیکار کے بارے میں بشارت دی اور اس دولت کے احوال کے طریق پر اور ضمانت
 کے طریق پر حاصل ہونے میں جو کچھ فرق ظاہر فرمایا اور اس سے مناسبت رکھنے والی بہت سی چیزیں
 بیان فرمائیں کہ فکر و عقل و دہم ان کے اندر اک سے جبران و پریشان ہو جائے۔ چونکہ مذکورہ بالا اکثر امور

کی تفصیل اُن اسرار میں سے تھی جن کا چھپانا لازمی ہے اس بنا پر اس مقام کے ذکر میں اجمال کے ساتھ کفایت کی گئی ہے، والسلام اولاً و آخراً

مکتوب ۲۳۷

مخدوم زادہ خواجہ محمد نقشبند سلمیہ کی خدمت میں حضرت ایشاں سلام اللہ تعالیٰ کے بعض مقامات کے لطیف اشارہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، حضرت پیر شگیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت مخدوم زادہ کلاں خواجہ محمد صادق علیہ الرحمۃ والرضوان کی حیات کے ایام میں ایک روز فرمایا کہ سابقین کے گروہ میں کہ جن کی شان میں حضرت حق سبحانہ نے ثَلَاثَ مِائَةِ الْاَوَّلَیْنَ وَقَلِیْلَ مِمَّنِ الْاٰخِرِیْنَ (ایک گروہ، قرین اولیٰ کے حضرات میں سے اور سو توڑے آخر زمانہ کے حضرات میں سے) فرمایا ہے، میں نے نظر کی (تو) اپنے آپ کو اس جماعت میں دیکھا اور اپنے متبیین میں سے بھی ایک شخص کو اس مقام میں اپنے ساتھ پایا اور اسی کی مثل مشابہات کے اسرار میں بھی اس مخدوم زادہ (خواجہ محمد صادق قدس سرہ العزیم) کے رحلت فرماتے کے بعد لکھا ہے کہ "مشابہات معاملات سے کنایہ ہیں، جائز ہے کہ کسی شخص کو معاملہ حاصل ہو اور اس معاملہ کے متعلق علم نہ ہو" اس معنی کو اپنے متبیین میں سے ایک فرد میں مشاہدہ کیا ہے تو پھر دوسرے کو نوکیلا پہنچا ہے، کسی نے خوب کہا ہے

سعادۂ ہاست اندر پروردہ غیب
نگہ کن تا کہ از پرورد در حیب

۴۴
 ابرہہ غیب کے اندر بہت سی سلاطین میں رکھیے کس کی جیب میں ڈالتے ہیں (الحمد لله الذی اذهب عنا
 الْحَزَنَ اِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ) آپ تعریف اللہ تعالیٰ کے لیے جس نے ہم سے غم کو دور کر دیا بیشک ہمارا رب
 شکر و غفور و شکور ہے۔ (والسلام

مکتوب ۲۳۸

مخدوم زادہ خواجہ محمد شرف کی خدمت میں حضرت ایشاراہ خواجہ محمد معصوم ندوی سر صاحب ایڈیٹوریاں ترقی کے بارے میں بعض ایشارات حاصل ہونے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ حامداً ومصلیاً۔ ہمارے حضرت عالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اجمیر کے سفر پر روانہ ہوئے
 سے پہلے ایک روز بادشاہ وقت ہمراہ صوبہ پنجاب میں دریائے چناگ بالائی کنارے پر ایام تشریق میں (جگہ)
 خریف (نواں) کا معتدل موسم تھا فاولیٰ کے اصرار اور عین و اثر کے زائل ہونے کے دقائق اپنے
 خاص طرز میں بیان فرما رہے تھے اور کعبہ مقصود تک پہنچنے اور اس کی علامت کے متعلق کلام آپ کی
 زبان مبارک پر جاری تھا اور ایک ماہ سے زیادہ گزر چکا تھا کہ اسی قسم کے معارف بیان ہو رہے
 تھے اور وزیر و ناس کے عجائب و دقائق واضح فرما رہے تھے یہ فرقت زدہ حضرت عالی کی فوج
 مبارک سے اس دریا میں غوطہ زنی کر رہا تھا اور حضرت عالی ہمیشہ اس عاجز کے وصال
 (مقصود تک پہنچنے) کی جانچ پڑتال اور اس کے اظہار کے منتظر رہتے تھے اور اس کی ترقی کی امید رکھتے
 تھے اور اس پر توجہ فرماتے تھے یہاں تک کہ جس وقت میں مذکورہ دقائق بیان فرماتے تھے اور اس
 فقیر کے سوا کوئی دوسرا شخص قدرت شریف میں نہ ہوتا تو اس ناکارہ کے حالات و کیفیات
 دریافت فرماتے کے بعد اس کے حق میں عنایات ظاہر فرماتے اور مذکورہ بالا معاملات کے حصول
 کی بشارت فرماتے اور اس کے بارے میں یہ شعر اپنی زبان الہام ترجمان پر لاتے تھے

مورس گین ہوئے داشت کہ در کعبہ رسید دست در پائے گبوتر زد و ناگاہ رسید

[ایک نیکیں چوئی خواہش رکھتی تھی کہ کعبہ میں پہنچ جائے گبوتر کے پاؤں میں چپٹ گئی اور نیکیاں پہنچ گئی]
 حمد اللہ سبحانہ علی ذلک و علی جمیع نعمائے تعالیٰ [اللہ تعالیٰ کی اس نعمت اور تمام نعمتوں پر
 اس کی حمد و شکر ہے] والسلام والا کرام۔

مکتوب ۲۳۹

میرک عباد اللہ و لہ دلا کافی محمد زاہد کابلی کے نام حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ سے مکتوب
 ہوئی ایک معرفت کی شرح میں صادر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآلہٖ اجمعين
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث میں آیا ہے کہ جو عالم اپنے علم کے مقتضائے عمل نہ کرے
 وہ علم اس پر حجت ہو جائے گا اور اسی کے مناسب وہ ہے جو کہ علمائے کہا ہے کہ وہ اس عالم کو
 جو کہ عمل کا ناکر کہہ جائیں گی ماسد قرار دیئے ہیں، ہمارے حضرت عالی اس معنی میں غور و فکر فرماتے تھے

ادارۃ مجددیہ کی جملہ مطبوعات

- احکامات النبوة :- (عربی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانی کا مشہور رسالہ۔
- انوار معصومیہ :- حضرت خواجہ محمد معصوم کی جامع سوانح اذکار معصومیا و حیات الخیرین۔
- تبلیلیہ :- (عربی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانی کا مشہور رسالہ۔
- حضرت مجدد الف ثانی :- حضرت مجدد کی جامع اور مفصل سوانح۔
- بیات معجریہ :- حضرت خواجہ محمد سید احمد پوری کی جامع سوانح۔
- ریڈیو تقاریر :- حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب کی جملہ بیانیہ دینی و اخلاقی تقاریر۔
- زبدۃ الفقہ :- خلاصہ عمدة الفقہ، حصہ اول کتاب الایمان و کتاب الفہارہ۔ حصہ دوم کتاب الصلوۃ و کتاب الزکوۃ و کتاب الصوم۔
- طریقہ حج اور عایشیہ مرج کا مختصر اور حج کی دعاؤں کا مفصل مجموعہ مع اسرار ترجمہ۔
- عمدة السلوک :- تصوف پر جامع کتاب جو متحدہ پارشلنگ ہو کر قبولیت حاصل کر سکتی ہے۔
- عمدة الفقہ فقہ ہریمیت جامع کتاب، حصہ اول کتاب الایمان و کتاب الفہارہ، حصہ دوم کتاب الصلوۃ، حصہ سوم کتاب الزکوۃ و کتاب الصوم، حصہ چہارم کتاب الحج۔
- نگہ دستہ عربی، عربی سیکھنے کے لیے بہترین رسالہ۔
- نگہ دستہ مناجات :- عربی فارسی اور اردو مناجات کا بہترین رسالہ۔
- مبدل و عباد :- حضرت مجدد الف ثانی کا مشہور رسالہ (فارسی مع اردو ترجمہ)۔
- معارف لدنیہ :- (فارسی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانی کا مشہور رسالہ۔
- معجم القرآن :- لغات القرآن پر بہترین کتاب، الفاظ القرآن ترجمہ اور حوالہ جات۔
- مقامات زواریہ :- حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب کی جامع سوانح۔
- مکتوبات معصومیہ :- حضرت خواجہ محمد معصوم کے مکتوبات ہر سہ دفتر کا اردو ترجمہ۔
- ہدایت الطالبین :- فارسی مع اردو ترجمہ۔

ملے کا پتہ : ادارۃ مجددیہ، ۵۶/۲، ایچ۔ ناظم آباد، کراچی ۷۵